

الكافي

الاصول والروضة

لشيخ الاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب الكاظمي

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ ١٠٨٢ هـ

مع تعليقات عليه العالم الباهر

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظلّه

من مذكرات

المكتبة الإسلامية

طهران شارع بوذرجمهری

تلفن ۵۲۱۹۶۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب الاستغناء عن الناس)

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شرف المؤمن قيام الليل وعزّه استغناؤه عن الناس .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه و علي بن محمد القاساني ، جميعاً ، عن القاسم ابن محمد ، عن سليمان بن داود الملقب ، عن حفص بن غياث قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربه شيئاً إلا أعطاه فليأيس من الناس كلهم ولا يكون له رجاء إلا عند الله فإذا علم الله عز وجل ذلك من قلبه لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه .

قوله (شرف المؤمن قيام الليل وعزّه استغناؤه عن الناس) الشرف علو القدر ورفعته والعز والعزة بالكسر بمعنى وهو القوة في الدين أو الغلبة على الأعداء في اليقين والميز من لا يماذله شيء ولا له نظير والحمل للمبالغة وقيام الليل سبب للشرف والرفعة والاستغناء عن الناس سبب للعزة والمنعة لأن من استغنى عن الناس ظاهراً بترك السؤال وباطناً بتقطع الطمع عنهم صار عزيزاً عند الخلق والخلق ومن سألهم وطمع ما في أيديهم ورفع حاجته اليهم فقد ذل ولذا قال أمير المؤمنين عليه السلام «ع» ورضى بالذل من كشف ضره «وذلك لأن من كشف القناع عن وجهه ضره و سوء حاله علم أنه يرى بين الحقارة فقد رضى بالذل والالتم يكشفه اختياراً .

قوله (إذا أراد أحدكم الا يسأل ربه شيئاً الا اعطاه فليأيس من الناس كلهم ولا يكون له رجاء الا عند الله) الظاهر أن قوله ولا يكون عطف اخبار على انشاء ويمكن أن يكون الواو للحال ، واليأس التئوس وقد يشئ من الشيء يأس من باب علم وفيه لغة اخرى يئس يئس بالكسر فيها فهو شاذ و رجل يؤوس قال المبرد ومنهم من يبدل في المستعمل من الياء الثانية ألفاً ويقول يائس وأشار الى بيان الشرطية والتنبيه عليه بقوله :

(فإذا علم الله عز وجل ذلك من قلبه لم يسأل الله شيئاً الا اعطاه) اذا لم يد اقتطع عن الخلق الى الله واتصل به اتصالاً روحانياً وقرباً متقرباً ، معنوياً ، اذا ناداه لياه واذا سأله اعطاه بل

٣- و بهذا الإسناد، عن المنقري، عن عبدالرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن علي بن الحسين صلوات الله عليهم أجمعين قال: رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس ومن لم يرج الناس في شيء ورد أمره إلى الله عز وجل في جميع أموره استجاب الله عز وجل له في كل شيء.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء، عن عبد الأعلى بن أعين قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: طلب الحوائج إلى الناس استلاب للعز وذهبة للحياة، واليأس مما في أيدي الناس عز المؤمن في دينه والطمع هو الفقر الحاضر.

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: جعلت فداك أكتب لي إلى إسماعيل بن داود الكاتب لعلني أصيب منه، قال: أنا أضرب بك أن تطلب مثل هذا و شبهه ولكن عول على مالي.

٦- عنه، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن معاوية بن عمار، عن نجم بن حطيم

صارت ارادته كإرادته وقدرته كقدرته كما دل عليه بعض الروايات.

قوله (رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس) قطع الطمع خير كثير متضمن لغيره من الخيرات كلها لأن الانصاف به يوجب الانقطاع عن المخلوق والاتصال بالحق وهو في نفسه خير وكل خير غيره أما موقوف عليه أو لازم له غير منفك عنه.

قوله (طلب الحوائج إلى الناس استلاب للعز وذهبة للحياة) أما أنه سبب لسلب العز فلأنه يجلب الذل والاحتقار كما قال أمير المؤمنين (ع)، وأزرى بنفسه من استشر الطمع، أي احتقر بنفسه من جعل الطمع شعاراً له، وأما أنه آلة لذهاب الحياة فلأنه فتح باب لوم وهتك حجاب الحياة المانع من ارتكاب ما يلام به (واليأس مما في أيدي الناس) أي تفرغ القلب عنه و قطع الطمع والرجاء منه (عز للمؤمن في دينه) و سبب لرفعه و علو منزلته عند الله وعند المؤمنين والملائكة المقربين.

(و الطمع هو الفقر الحاضر) لأن الله تعالى يكله إلى نفسه و يحيله إلى غيره و هو فقر حاضر، ومن العجب أن الطامع يطلب اليسر باليسر و يفضل أن الشيء ليس بمحصل لصدده.

قوله (أنا أضرب بك أن تطلب مثل هذا) ضن بالشيء بعض ضناً من باب علم يخل ومن باب ضرب لئلا (ولكن عول على مالي) عولت به وعليه استعنت أي استعن بمالي.

الغنوي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: اليأس ممّا في أيدي الناس عزّ المؤمن في دينه أوما سمعت قول حاتم:

إذا ما عزمت اليأس ألفيته الغنى إذا عرفته النفس والطمع الفقر

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن عمارة الساباطي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ليجتمع في قلبك الافتقار إلى الناس والاستغناء عنهم، فيكون افتقارك إليهم في لين كلامك وحسن بشرك ويكون استغناؤك عنهم في نزاهة عرضك وبقاء عزك.

علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد قال: حدثني علي بن عمر، عن يحيى بن عمران، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ثم ذكر مثله.

(باب صلة الرحم)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جلّ ذكره: «وأتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً» قال: فقال: هي أرحام الناس، إن الله عز وجل أمر

قوله (أو ما سمعت قول حاتم) لم يذكره الاستشهاد بل للشهرة والدلالة على أن ذلك

مما يذعن به الناقل وإن لم يكن من أهل الدين.

(إذا ما عزمت اليأس) العزم العقد المؤكد المعرى من التردد، وألفيته بمعنى وجدته والضمير راجع إلى اليأس وحمل النبي عليه للمبالغة وإذا ظرف لالفتيه واللام في الفقر وفيد الحصر كالسابق.

قوله (ليجتمع في قلبك الافتقار إلى الناس والاستغناء عنهم) أي ليجتمع في قلبك أمران بالنسبة إلى الناس الأول اعتقادك بأنك مفتقر إليهم لأن الإنسان مدني بالطبع يعاون بعضهم بعضاً في تحصيل المقاصد، والثاني اعتقادك بأنك مستغن عنهم غير محتاج إلى السؤال عنهم لأنه تعالى تكفل أرزاق العباد وأمرهم بالسؤال عنه وهو مسبب الأسباب إن شاء هيأ أسباب مقاصدهم، وفائدة الأول حسن الدماحية والمخالطة معهم بلين الكلام وحسن البشر والطلاقة ونحوها لأن ذلك له مدخل عظيم في تحصيل المقاصد وتكميل النظام، وفائدة الثاني حفظ العرض وصونه عن النقص وحفظ العز بترك السؤال والطمع فيما في أيديهم.

قوله (وأتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً) أي حفظاً معلماً قال

بصلتها وعظمتها ، ألا ترى أنه جعلها منه .

القاضي أي يسأل بعضكم بعضاً فيقول : أسئلك بالله وأصله تنساء لون فادغمات التاء لثانية في السين ، وقرأ عاصم وحمرزة والكسائي بطرحها . انتهى ، والظاهر أن ضمير « به » راجع إلى الله وعوده إلى التقوى بعيد وإن الأحرام بالجر عطفاً على الضمير المجرور وقد قرأ به حمزة واستدل به الكوفيون على جواز العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار ، ومنعه البصريون لأنه من قبيل العطف على بعض الكلمة ، وأجابوا عن الآية بأن الأرحام مرفوعة كما في بعض القراءة على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والأرحام كذلك أي مما يتقضى أو يتساءل به . أو منصوبة على محل الجار والمجرور كما في قولك مررت بزيد وعمراً . أو على الله أي اتقوا الأرحام فسلوها ولا تقطعوها على أن الواو يحتمل أن يكون لاقسم أو بمعنى مع . والجواب أن الكل خلاف الظاهر أما الأول فلأن الأصل عدم الحذف ، وأما الثاني فلأن العطف على المحل نادر في كلام الفصحاء والمثال المذكور ممنوع ومع ندرته لا يجوز إلا مع تعذر العطف على اللفظ ودليل التعمد غير تام لأن امتناع العطف على بعض الكلمة إذا كان ذلك البعض أيضاً كلمة ممنوع وقد اتفقوا على جواز العطف على الظاهر المجرور بدون إعادة الجار مع قيام الدليل المذكور عليه أيضاً وتأثير الفرق بشدة الاتصال في الضمير دون الظاهر في جواز العطف و عدمه ممنوع وإثباته مشكل جداً ، وأما الثالث فليبد المسافة وعدم فهم المسألة في الأرحام حينئذ . وأما الأخيران فلأن الأصل في الواو هو العطف ولا يبدل عنه الدليل على أن الأرحام حينئذ غير مندرجة تحت الأمر بالتقوى ظاهراً وهو خلاف ما نطق به قوله « ع » وإن الله عز وجل أمر بصلتها ومعنى الصلة في تعلق السؤال غير ظاهر كما لا يخفى ، إن قلت السؤال يتعدى بنفسه و بمن كما يقال سأله الشيء و سأله عن الشيء فما الوجه في تعلقه هنا بالباء ؟ قلت : الباء هنا بمعنى عن كما في قوله تعالى « سأل سائل بعذاب » أي عن عذاب كما صرح به الجوهري على أن الظاهر من كلام الأخفش حيث قال : خرجنا نسأل عن فلان و بفلان جواز الاستعمال بالباء أيضاً حقيقة ، وفيه دلالة على تأكيد صلة الأرحام لأنه سبحانه خصها بالذكر وقرنها باسمه و نسب حفظها وضبطها إليه جل شأنه دون الملكين وهو دل على عظمة شأنها و رفعة مكانها واليه يشير قوله « ع » ألا ترى أنه جعلها منه .

بقي شيء ينهني الإشارة إليه وهو تحقيق معنى الرحم فنقول : قيل الرحم والقربة نسبة و اتصال بين المنتسبين بجمعها رحم واحدة ، وهذا يشبه أن يكون دورياً وقيل الرحم عبارة عن قرابة الرجل من جهة طرفيه آباءه و إن علوا وأبناؤه و إن سفلوا وما يتصل بالطرفين من الأعمام والعمات و الأخوة والأخوات و أولادهم ، وقيل الرحم التي تجب صلتها كل رحم بين اثنين لو كان ذكر أو لم يتناكحاً فعلى هذا لا يدخل أولاد الأعمام وأولاد الأخوال ، و

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن إسحاق ابن عمار قال: قال: بلغني عن أبي عبد الله (عليه السلام) أن رجلاً أتى النبي (صلى الله عليه وآله) فقال: يا رسول الله أهل بيتي أبوا إلا توثباً عليّ و قطيعة لي وشيعة فأرفضهم؟ قال: إذا يرفضكم الله جميعاً، قال: فكيف أصنع؟ قال: تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك، فإنك إذا فعلت ذلك كان لك من الله عليهم ظهير.

٣- وعنه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن عبيد الله قال: قال أبو الحسن الرضا (عليه السلام): يكون الرجل يصل رحمه فيكون قد بقي من عمره ثلاث سنين فيصيرها الله ثلاثين سنة ويفعل الله ما يشاء.

٤- وعنه، عن علي بن الحكم، عن خطاب الأعور، عن أبي حمزة قال: قال:

قيل هي عام في كل رحم من ذوى الارحام المعروفين بالنسب محرمات أو غير محرمات وان بعدوا، وهذا أقرب الى الصواب ويدل عليه ما رواه علي بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى: «فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم»، انها نزلت في بنى امية وما صدر منهم بالنسبة الى ائمة أهل البيت عليهم السلام، ويؤيده روايات آخر والظاهر أنه لا خلاف في أن صلة الرحم واجبة في الجملة وأن لها درجات متفاوتة بعضها فوق بعض وأدناها الكلام والسلام وترك المهاجرة، وتختلف ذلك أيضاً باختلاف القدرة عليها والحاجة اليها، فمن الصلة ما يجب ومنها ما يستحب ومن وصل بعض الصلة ولم يبلغ أقصاها، ومن قصر عما ينبغي أو قصر عما يقدر عليه هل هو واصل أو قاطع فيه تأمل والأقرب عدم القطع لمدى الصلة في الجملة.

قوله (و شتيمة أو) الشتيمة دشنام وهي اسم من شتمه شتماً من باب ضرب، ورفض الله كناية عن سلب الرحمة والنصرة و انزال العقوبة عاجلاً وآجلاً، وتصل وما عطف عليه خبر بمعنى الامر والظهير الناصر والصعين وهورب العالمين وصالح المؤمنين وجميع المقربين فأى وزن لقطع أهل البيت وأهانتهم لك ان وصلتهم بعد نصرة هؤلاء.

قوله (يكون الرجل يصل رحمه فيكون قد بقي من عمره ثلاث سنين فيصيرها الله ثلاثين سنة) هذا صريح في أن العمر يزيد وينقص وأن صلة الرحم توجب زيادته، و ينبغي أن يراعى الأقرب فالأقرب مع التزام عدم القدرة على الجميع وأما مع عدم القدرة فالأولى أن يبرر الجميع ولو بالتفاوت. وقوله و يفعل الله ما يشاء، إشارة الى المحو والاثبات.

أبو جعفر عليه السلام: صلة الأرحام تزكّي الأعمال وتنمي الأموال و تدفع البلوى و تيسر الحساب و تنسيء في الأجل.

٥- وعنه، عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أوصي الشاهد من أمتي والغائب منهم ومن في

قوله (صلة الأرحام تزكّي الأعمال) تزكّي مضارع من باب الافعال أو التفعيل أي تجعلها نامية أو طاهرة من النقص أو من الرد وإن كان فيها نقص ما (وتنمي الأموال) مثله قول أمير المؤمنين «ع» «صلة الرحم مثراء في المال» قال بعض الشارحين له وذلك من وجهين أحدهما أن العناية الإلهية قسمت لكل شيء قسطاً من الرزق يناله مدة الحياة ، وإذا أعدت شخصاً من الناس للقيام بأمر جماعة و كفله بامدادهم و معونتهم وجب في العناية إغاضة أرزاقهم على يده وما يقوم بامدادهم على حسب استمداده ذلك، سواء كانوا ذوى الأرحام أو مرحومين في نظرهم حتى لو نوى قطع أحد منهم قريباً نقص ماله بحسب رزق ذلك المعلوم و ذلك معنى كونها مثراء للمال ، الثاني أنها من الأخلاق الحميدة التي يستعمل بها طباع المخلوق فواصل رحمه مرحوم في نظر الكل فيكون ذلك سبباً لامداده و معونته من ذوى الامداد والمهمات كالمملوك .

(و تدفع البلوى) البلاء والبلية والبلوى بمعنى وهو ما يبتلى به الإنسان و يمتحن به من النوائب والمصائب والمكاره الثقيلة على النفس .

(و تيسر الحساب) أي حساب الأموال والأعمال أيضاً (و تنسيء في الأجل) مثله في نهج البلاغة عن علي «ع» وفي كتب العامة أيضاً عن النبي «ص» قال «من أحب أن ينسأ في أجله فليصل رحمه» وفي طريق آخر « من سره أن ينسأ له في أثره فليصل رحمه » (١) قال شارح النهج «النساء التأخير وذلك من وجهين أحدهما أنها توجب تعاضد ذوى الأرحام و توازدهم و تعاضدهم لواصلهم فيكون عن أذى الامداد أبعد وفي ذلك مظنة تأخير وطول عمره، الثاني أن مواصلة ذوى الأرحام توجب همهم ببقاء واصلهم وامداده بالدعاء، وقد يكون دعاؤهم له و تعلق همهم ببقائه من شرائط بقاءه وأنساء أجله».

أقول يمكن أن يكون للسنة بالخاصة تأثيراً في تأخير الأجل وأن يكون تأخير الأجل غاية من الله تعالى للواصل ليصل فيضه و يره الى عباد الله فيستريحوا بظل حمايته ، و قال عياض الأثر الأجل سمي بذلك لأنه تابع للحياة. والمراد بنساء الأجل يمدى تأخير هو بقاء الذكر الجليل بعد فكاكه لم يموت . والأفلاجل لا يزيد ولا ينقص، و قال بعضهم: يمكن حمله على ظاهره لأن الأجل يزيد و ينقص، إذ قد يكون في أم الكتاب أنه ان وصل رحمه فأجله

أصلا ب الرجال وأرحام النساء إلى يوم القيامة أن يصل الرحم وإن كانت منه على مسيرة سنة، فإن ذلك من الدين.

٦- وعنه، عن علي بن الحكم، عن حفص، عن أبي حمزة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: صلة الأرحام تحسن الخلق وتسمح الكف وتطيب النفس وتزيد في الرزق وتنسى في الأجل.

٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن علي ابن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن

كذا وإن لم يصل فأجله كذا، وقال المازني: وقيل معنى الزيادة في عمره أنه بالبركة فيه يتوفيقه إلى أعمال الطاعة وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة والتوجيه ببقاء ذكره بعد الموت ضيق، وقال الطبري بل التوجيه به أظهر فإن أثر الشيء هو حصول ما يدل على وجوده، فمعنى يؤخر في أثره يؤخر ذكره المحصول بعد موته، قال الله تعالى هو فكذب ما قدموا و آثروهم، وعنه قول الغليل دعه، هو أجل لي لسان صدق في الآخرين.

قوله (وإن كان منه على مسيرة سنة) فينبغي الإرتحال لزيارتهم أو إرسال الكتاب والهدايا إليهم وفي بعض النسخ هو لو كانت منه، بالتأنيث وكلاهما جائز لأن الرحم يذكر وبؤنث. قوله (صلة الأرحام تحسن الخلق) ذكر للصلة خمسة أوصاف الأول أنها تحسن الخلق وهو ملكة تصدر منها الأفعال بسهولة مثل الصدق والخلق واللفظ وحسن الصحبة والمشرة والطلاقة والبشارة ونحوها، وذلك لأن الصلة من حسن الخلق وسبب لزيادته ورسوخه وكماله والثاني أنها: (تسمح الكف) أي توجب جوده وبذله بالنسبة إلى عموم الخلق لأن الجود يصير عادة ويتكامل بالتدريج حتى يزيل مادة البخل والثالث أنها (تطيب النفس) أي تبسطها وتشرحها حتى تطهرها من خوف الفقر للبخل والافتقار ومن سائر الخبائث مثل الغفلة والحقن ونحوهما، والرابع أنها (تزيد في الرزق) أو توجب بسطة وسعته والبركة فيه، والخامس أنها (تنسى في الأجل) وتؤخره كما مر.

قوله (إن الرحم معلقة بالعرش تقول اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني) فيه اخبار عن تأكد صلة الرحم وأنه سبحانه نزلها منزلة من استجار به فأجاره و جاراها غير مغنول، والقول محمول على الظاهر إذ لا يبعد من قدرة الله أن يجعلها ناطقة كما ورد أمثال ذلك في بعض الأعمال أنه يقول أنا عملك، والمراد بصلة الله تعالى من وصلها رحمته لهم وعطفه بنعمته عليهم أوصلته لهم بأهل ملكوته والرفيق الأعلى، أو قرعهمهم و شرح صدورهم لمعرفة، أو جميع أنواع الأكرام والأفضال فإن صلة الرحم تجلب خير الدنيا والآخرة، وقيل المشهور

الرحم معلقة بالعرش تقول : اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني . وهي رحم آل محمد و هو قول الله عز وجل : « الَّذِينَ يَصِلُونَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » ورحم كل ذي رحم،

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن يونس بن عمار قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أول ناطق من الجوارح يوم القيامة تقول: يا رب من وصلني في الدنيا فصل اليوم ما بينك وبينه وعن قطعني في الدنيا فاقطع اليوم ما بينك وبينه.

٩- عنه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: صل رحمك ولو بشربة من ماء، وأفضل ما توصل به الرحم كف الأذى عنها، و صلة الرحم منسأة في الأجل، محببة في الأهل.

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز بن عبد الله، عن فضيل بن يسار قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إن الرحم معلقة يوم القيامة بالعرش

من تفاسير الرحم أنها قرابة الرجل من جهة طرفيه وهي أمر معنوي والمعاني لا تتكلم ولا تقوم فكلام الرحم وقيامها و قطعها ووصلها استعارة لتعظيم حتمها و صلة واصلها واثم قاطعها ولذلك سمي قطعها عقوقاً، و أصل العق الشق فكانه قطع ذلك السبب الذي يصلهم، وقيل يحتمل أن الذي تعلق بالعرش ملك من ملائكة الله وتكلم بذلك عنهما من أمر الله سبحانه فأقام الله ذلك الملك يناضل عنها ويكتب ثواب واصلها واثم قاطعها وكل الحفظة يكتب الأعمال وفيه أن جميع ذلك خلاف الظاهر، والحمل على الظاهر غير بعيد بالنظر إلى القدرة القاهرة وأراد بقوله (وهي رحم آل محمد) أن رحمهم عليهم السلام متصله بجميع الأمة لا بالاتصال النسبي بل بالاتصال المعنوي وقرابة أولى النعمة والإيمان، وبالحملة كونهم عليهم السلام أصلاً للإيمان صار ذلك باعثاً لقرابة المؤمنين معهم كما أن أصل الدين سبب لآخوة المؤمنين، فالمراد برحمهم عليهم السلام رحم الإيمان، فالرحم رحمان: خاصة وهي رحم قرابة وعامة وهي رحم الإيمان، والظاهر أن قوله تعالى: (أن يوصل) يدل من ضمير دبه، وأن قوله دع، (و رحم كل ذي رحم) عطف على رحم آل محمد للدلالة على التعميم.

قوله (و صلة الرحم منسأة في الأجل ومحببة في الأهل) أي آلة لنا خير أجل الواصل و سبب لزيادة عمره و محبة أهله لأن الإنسان محبوب بحب من أحسن إليه، ومن ثم قيل الإنسان عبيد الإحسان.

تقول: اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن حنان بن سدير، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أبوذر رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: حافنا الصراط يوم القيامة الرحم والأمانة، فإذا مر الوصل للرحم، المؤدي للأمانة تقذف إلى الجنة وإذا مر الخائن للأمانة، القطوع للرحم لم ينفعه معها عمل وتكفأ به الصراط في النار.

١٢- عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن قرق، عن أبي جعفر عليه السلام قال: صلة الأرحام تحسن الخلق وتسمع الكف وتطيب النفس وتزيد في الرزق وتسيء في الأجل.

١٣- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن خطاب الأعور، عن أبي حمزة قال: قال أبو جعفر عليه السلام: صلة الأرحام تنمي الأموال وتنمي البلوى وتنمي الأموال وتنسيء له في عمره وتوسع في رزقه وتحبب في أهل بيته، فليستق الله وليصل رحمه.

١٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الحكم الحنطاط قال: قال أبو عبد الله عليه السلام صلة الرحم وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار.

١٥- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن عبد الله بن ميمون، القداح، عن أبي عبيدة الحذاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن أعجل الخير ثواباً صلة الرحم.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي

قوله (صلة الرحم وحسن الجوار) قبل حسن الجوار فضيلة تنسب إلى فضيلتين لأن حفظه يكون بالكف عن أداء ذلك فضيلة تحت العدل ويكون الإحسان إليه ومداقته ومسامحته ومواساته وتلك الأمور تحت العفة.

قوله (إن أعجل الخير ثواباً صلة الرحم) لأن كثيراً من ثوابها يصل إلى الواصل في الدنيا مثل زيادة العمر والرزق ومحبة الأهل ونحوها.

عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: مَنْ سَرَّ النَّسَاءَ فِي الْأَجَلِ وَالزَّيَادَةَ فِي الرِّزْقِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ.

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صفوان بن يحيى، عن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما نعلم شيئاً يزيد في العمر إلا صلة الرحم، حتى أن الرجل يكون أجله ثلاثين فيكون وصولاً للرحم فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة فيجعلها ثلاثاً و ثلاثين سنة، و يكون أجله ثلاثاً و ثلاثين سنة فيكون قاطعاً للرحم فينقصه الله ثلاثين سنة و يجعل أجله إلى ثلاثين.

الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، مثله.

١٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما خرج أمير المؤمنين عليه السلام يريد البصرة، نزل بالربذة فأتاه رجل من محارب، فقال: يا أمير المؤمنين إني تحملت في قومي حمالة وإنني سألت في طوائف منهم المؤاساة والمعونة فسبقت إلي السننهم بالنكد فمُرهم

قوله (ما نعلم شيئاً يزيد في العمر إلا صلة الرحم) دل على أن غيرها ليس سبباً لزيادة العمر والا كان هو دع، غالباً به ولعل المراد أنها أكمل أفراد ما يوجب زيادة العمر مثل الصدقة و حسن الجوار و غيرها و يمكن إدراج غيرها فيها بوجه وفيه وفي ما مر من حديث أبي الحسن الرضا عليه السلام دع، دلالة واضحة على أن المراد بالنساء في الأجل زيادة العمر لا ما ذهب إليه بعض العامة من بقاء الذكر المحمل بعد موته ولا ما ذهب إليه بعضهم أيضاً من البركة في العمر بمعنى توقيته للطاعة والعبادة كما ذكرناه سابقاً وما ذهبوا إليه وإن كان صحيحاً يوجب الصلة لكنه غير مراد من النساء في الأجل.

قوله (نزل بالربذة) الربذة بالتحريك قرية مروفة قرب المدينة بها قراى ذوالنقار (فأتاه رجل من محارب) هي قبيلة (إني تحملت في قومي حمالة) هي ما تقع ما يتحملة الانسان عن غيره من دية أو غرامة مثل أن يقع حرب بين لفرقتين سلك فيها السماء فيدخل بيته رجل فيتحمل ديات القتلى ليصلح ذات اليمين.

(و إني سألت في طوائف منهم المؤاساة والمعونة) في أداء الحمالة و يحتمل الأعم (فسبقت إلي السننهم بالنكد) أى بالشدة والغلظة والعسر (قال فنص راحلته) أى استعنها و استخرج أقصى ما عندها من السر و أصل النفس بالساد المهمة أقصى الشيء وغايته ثم سمي به

يا أمير المؤمنين بمعونتي وحشهم على مؤاساتي، فقال: أين هم؟ فقال: هؤلاء فريق منهم حيث ترى، قال: فنص راحلته فأدلفت كأنها ظليم فأدلف بعض أصحابه في طلبها فلا يابلاي ما لحقت، فانتبهى إلى القوم فسلم عليهم وسألهم ما يمنهم من مؤاسة صاحبهم فشكوه وشكاهم، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: وصل امرء عشيرته، فإنهم أولى بهرته و ذاب يده و وصلت العشيرة أخاها بن عشر بهدرته و أدبرت عنه دنيا فإن المتواصلين المتبذلين مساجورون، وإن المتقاطعين المنقطعين موزورون، [قال] ثم بعث راحلته وقال: حل.

١٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عثمان بن عيسى، عن يحيى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لن يرغب المرء عن عشيرته وإن كان ذامال وولد وعن مودتهم وكرامتهم ودفاعهم بأيديهم وألسنتهم، هم أشد الناس

ضرب من السر مع (فأدلفت كأنها ظليم) الظلم ذكر النعام وأدلفت من باب الافتعال أو التفضل والآخر أشهر من الدلف وهو المشى مع تقارب الخطو والاسراع وكأنه الوخدان، قال النعماني في سر الأدب الوخدان نوع من سير الابل وهو أن ترمى بقوائمها كمشى النعام. (فأدلف بعض أصحابه في طلبها) أي في طلب راحلته وأثرها وفي بعض النسخ فأدلف (فلا يابلاي ما لحقت) اللأي كالمسي الحهد والمشة أي فجهد جهداً بعد جهد ومشة بعد مشقة ما لحقت، الراحلة (وصل امرء عشيرته فإنهم أولى بهرته و ذاب يده) الاظهر أنه خبر بمعنى الامر وكذا ما عطف عليه أي ولبصل امرء عشيرته وقومه فإنهم أولى بهرته أي بإفاسة خيرهم وإحسانه إليهم وإعطاء ما في يده أيامهم وكذا العكس ان احتاج إلى إحسانهم.

(ثم بعث راحلته وقال حل) حل بفتح الحاء المهملة وسكون اللام زجر للناقة إذا حثها للسير، قال ابن عباس ان حل لتوطيء الناس و تؤذى و تشغل عن ذكر الله تعالى يعني ان كلمة حل و زجر لك بها باقتك عند الإفاسة من شرفات توطيء الناس و تؤذيهم و تشغل قلبك عن ذكر الله فسر على هيك.

قوله (لن يرغب المرء عن عشيرته وان كان ذامال وولد) المراد به النهي المؤبد والمنع المؤكد بمعنى لا يعرض المرء عن عشيرته وعونهم باليد واللسان وان كان ذامال وولد، فانه محتاج إلى المعصرة من جهات شتى وماله وولده لا يفيدانه عنهم فكيف الخالم يمكن لعمال وولد فان احتياجه اليهم حينئذ أشد وأكمل، وفيه ترغيب في صلة العشرة على كل حال. (وعن مودتهم وكرامتهم) الاضافة إلى الفاعل أو المفعول والاول أنسب بقوله:

حيلة من ورائه وأعظمهم عليه والمهم لشعته، إن أصابته مصيبة أو نزل به بعض مكاره الأمور. ومن يقبض يده عن عشرته فإنما يقبض عنهم يداً واحدةً و يقبض عنه منهم أيدي كثيرة، ومن يلبس حاشيته يعرف صديقه منه المودة، ومن بسط يده بالمعروف إذا وجده يخلف الله له ما أنفق في دنياه ويضاعف له في آخرته، ولسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس خيراً من المال يأكله ويورثه، لا يزدادن أحدكم كبراً وعظماً في نفسه وبأياً عن عشرته، إن كان موسراً في المال، ولا يزدادن أحدكم في أخيه زهداً

(و دفاعهم بأيديهم و أمنتهم) لان الإضافة فيها الى الفاعل (هم أمتد الناس حيلة) أى حفظاً ورعاية له (من ورائه) أى في غيبته (و أعظمهم عليه) في النسبة والحضور (والمهم لشعته) الشئ محركة انتشار الأمور و تفرقها والتم الإصلاح تقول لمت شعته أماً من باب قتل اذا أصلحت من حاله ما شئت و تفرق (ان أصابته مصيبة أو نزل به بعض مكاره الأمور) قيده بهذه الشرط لان الاحتياج اليهم حينئذ أظهر، ويناسب هذا ما روى عن أمير المؤمنين «ع» قال: «و أكرم عشيرتك فانهم جناحك الذي به تطير وأصلك الذي اليه تصير ويدك التي بها تصول» امر باكرامهم و رغبه فيه بذكر المنافع الدنيوية و هي انه يتقوى بهم حيث انهم يصيرون أعواناً له و بهم يتحقق كماله وقوته (و من يقبض يده عن عشرته فانما يقبض عنهم يداً واحدة و يقبض عنه منهم ايدي كثيرة) لانهم بهجرونه ولا يعاونونه فيما ينزل به من مصائب الدنيا و نوايب الدهر وغلبة الأعادي وقد مر شرح مفصلاً في آخر باب المداراة.

(و من يلبس حاشيته يعرف صديقه منه المودة) يعني لين الجانب و حسن الصحبة مع العشيرة و فيرهم موجب لمعرفتهم المودة منه ومن البين ان ذلك موجب لمودتهم له فليس الجانب مظهر للمودة من الجانبين وبها يتم النظام في الدارين.

(و من بسط يده بالمعروف) تخصيصه بالمتدوب محتمل و تخصيصه أولى (اذا وجده يخلف الله له ما أنفق في دنياه) سواء أنفق على ذوي الأرحام أو على غيرهم (ويضاعف له في آخرته) حتى أن الرجل لتتصدق بالتسرة أو بشق الثمرة فيربها الله تعالى فيلقاها يوم القيامة و هو مثل أحد أو أعظم منه هذا اذا اكتسب المال من حله و أنفق في حله لوجه الله تعالى كما دلل عليه الرواية و تشهد عليه التجربة.

(و لسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس خيراً من المال يأكله ويورثه) يعني مدح الناس له بالجميل و ذكرهم بالخير و دعاؤهم له بالمنفعة خير من المال يأكله ويورثه اذ ليس في الماكل مدح و كمال مع انقطاع نفعه والتورث انما هو بغير اختيار مع ان الثواب أن صرفه في وجوه الخير كان الثواب له لا للمورث (لا يزدادن أحدكم كبراً وعظماً في

ولامنه بعداً، إذالم يرمنه مروءة وكان معوزاً في المال ولا يغفل أحدكم عن القرابة بها
الخاصة أن يسدها بما لا ينفعه إن أمسكه ولا يضره إن استهلكه.

٢٠- عده^{*} من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن عثمان بن عيسى، عن
سليمان بن هلال قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: "إن فلان يبر^{*} بعضهم بعضاً و
يتواصلون، فقال: إذا تنمى أموالهم وينمون، فلا يزالون في ذلك حتى يتقاطعوا، فإذا
فعلوا ذلك انقشع عنهم.

٢١- عنه^{*}، عن غير واحد، عن زياد القندي، عن عبدالله بن مسكان، عن
أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: "إن القوم ليكونون فجرة ولا
يكونون بررة، فيصلون أرحامهم فنمى أموالهم و تطول أعمارهم، فكيف إذا كانوا
أبراراً بررة.

٢٢- و عنه^{*}، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد، عن أبي

نفسه وناباً عن عشيرته إن كان موسراً في المال) لما كان أعظم أسباب كبر الرجل وعظمته
ومده عن العشيرة هويسره وكونه ذامال قيد النهي عن تلك الامور به وليس المراد حواز
هذه الامور مع العسر بل تعلق النهي بها مع العسر اولى.

(ولا يزداد أحدكم في أخيه زهداً ولا منه بدءاً إذالم يرمنه مروءة وكان معوزاً في
المال) المروءة كمال الرحولية بالاسمان ونحوه والهموز بكسر الواو المفتحة الذي لاشبه
له من اعوز الرجل اعوازاً افتتروا بفتحها الفقير من اعوزه الدهر أفقره وأحوجّه. و فيه
مبالغة في النهي عن الاعراض من الاخ والجد منه فانه اذا قبح ذلك مع عدم مروءة الاخ فقد
قبح مع مروءته بطريق اولى (لا يغفل أحدكم عن القرابة بها الخاصة أن يسدها بما لا ينفعه
إن أمسكه ولا يضره إن استهلكه) الطاهر أن بها الخاصة مبدءاً وخيراً والجملة حال عن
القرابة، وأن يسدها بدل عنها أو متعلق بالايغفل بتقدير من أى لا يغفل أحدكم من أن يسد
خاصة القرابة واحتياجها مال لا ينفعه إن أمسكه بالمنع ولا يضره إن استهلكه بالاعطاء وغيره
و فيه ترغيب للمره في صرف فضل ماله في الاقرباء لان الفضل لا ينفعه حفظه ولا يضره دفعه
قوله (فلا يزالون في ذلك) أى نمو أموالهم و زيادتها و نموهم بزيادة أعمارهم وتكثر
أعدادهم قوله (إن القوم ليكونون فجرة ولا يكونون بررة) اشارة الى أن الفوائد الدنيوية
للسلسلة تصل الى المؤمن والفاسق والكافر، وإن المؤمن الصالح أدلى بذلك.

بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: صلوا أرحامكم و لو بالتسليم، يقول الله تبارك و تعالي: «و اتقوا الله الذي تسالون به و الأرحام إن الله كان عليكم رقيباً».

٢٣ محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن صفوان الجمال قال: وقع بين أبي عبد الله عليه السلام و بين عبد الله بن الحسن كلامٌ حتى وقعت الضوضاء بينهم واجتمع الناس و افترقوا عشيئهم ما بذلك و غدوت في حاجة، فاذا أنا بأبي عبد الله عليه السلام على باب عبد الله بن الحسن وهو يقول: يا جارية قولي لأبي محمد [يخرج] قال: فخرج فقال: يا أبا عبد الله ما بكربك؟ قال: إنني تلوت آية من كتاب الله عز و جل البارحة فأقلقتني قال: وما هي؟ قال: قول الله جل و عز ذكره: «الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل و يخشون ربهم و يخافون سوء الحساب» فقال: صدقت الكأني لم أقرأ هذه الآية من كتاب الله قط فاعتقنا و بكيا.

٢٤ - وعنه، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن سنان قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لي ابن عم أصله فيفطعني وأصله فيقطعني حتى لقد هممت لقطيعته إني أن أقطعه، أتأذن لي قطعه؟ قال: إنك إذا وصلته و قطعك و صلكما الله جميعاً و إن قطعته و قطعك قطعكما الله.

٢٥ - عنه، عن علي بن الحكم، عن داود بن فرقد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام:

قوله (صلوا أرحامكم و لو بالتسليم) دل على أنه ينبغي الميادرة بالسلام على ذوى الأرحام وإن ظن أنهم لا يردون عليه والقول بأنه لا يسلم عليهم حينئذ لانه يدخلهم في حرام كما ذهب إليه بعض العامة ليس بشيء لا مكان توبتهم و ردهم فلا يترك تلك العصلة المظلمة و الفضيلة الشريفة لمجرد الطول.

قوله (حتى وقعت الضوضاء بينهم) الضوضاء أصوات الناس ضوضوا أى ضجروا.

قوله (ما بكربك) بكر الى الشيء بكورا من باب قد أسرع أى وقت كان و بكرت عجلت و بكر تكبراً مثله، وفي بعض النسخ ما بكربك من الإكرا ب وهو الإسراع.

قوله (إنك إذا وصلته و قطعك وصلكما الله) لأن وصلتك إياه قد يرق قلبه و يجعله محباً لك و ما يلا اليك فيترك القطيعة يتوفق الله كما يدل عليه قول أمير المؤمنين «ع» و أخذ على عدوك بالفضل فإنه أحد الطرفين «يريد أن الطفر على العدو أما بالسبب و أما بالفضل».

إِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ اللَّهُ أَنِّي قَدْ أَذْلَلْتُ رَقَبَتِي فِي رَحْمِي وَإِنِّي لَا أَبَادُرُ أَهْلَ بَيْتِي ،
أَصْلَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَسْتَغْنُوا عَنِّي.

٢٦- عنه ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل البصري ، عن الرضا عليه السلام قال : إن
رحم آل محمد - الأئمة عليهم السلام - لمعلقة بالعرش تقول : اللهم صل وصلني واقطع من
قطعتني ثم هي جارية بعدها في أرحام المؤمنين ، ثم تلا هذه الآية : « وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
تَسَاءَلُونَ بِهِ الْأَرْحَامَ ».

٢٧- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن ابن فضال ، عن ابن
بكير ، عن عمر بن يزيد قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الَّذِينَ
يَصْلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » فقال : قرابتك.

٢٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان وهشام
ابن الحكم ودرست بن أبي منصور ، عن عمر بن يزيد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام
« الَّذِينَ يَصْلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » ؟ قال : نزلت في رحم آل محمد عليه وآله
السلام وقد تكون في قرابتك ، ثم قال فلا تكونن ممن يقول للشيء : إنه في
شيء واحد.

٢٩- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن محمد بن علي ، عن أبي جميلة ،
عن الوشاء ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سره أن يمد الله
في عمره وأن ييسر له في رزقه فليصل رحمه ، فإن الرحم لها لسان يوم القيامة
ذلق تقول : يا رب صل من وصلني واقطع من قطعني ، فالرحل يرى بسبيل خير إذا ألتته

قوله (إني أحب أن يعلم الله أني قد أذلت رقبتي في رحمي) أي أحب أن يطابق
علمه بالمعلوم أو أحب أن يتم الأدلّال بعد الكون كما علمه قبله أو أحب أن يجزيني بالأدلّال
فاطلق العلم وأراد الجزاء كناية لأن الجزاء تابع للعلم.

قوله (فقال قرابتك) أراد أن الآية شاملة لقرباه المؤمنين ، لأنها محتصة بها لدلالة
الخبر السابق والخبر الاتي على أنها شاملة لقرباه محمدوس أيضاً.

قوله (فلا تكونن ممن يقول للشيء أنه في شيء واحد) يعني أن الآية شاملة لأرحام
المؤمنين وإن نزلت في رحم آل محمدوس فلا نقول باختصاصها بها.

قوله (فإن الرحم لها لسان يوم القيامة ذلق) أي فسيح بليغ وذلق بضم الذال واللام

شرح أصول الكافي - ١ -

الرحم التي قطعها فتهوي به إلى أسفل قعر في النار.

٣٠- علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن الحسن بن علي، عن صفوان، عن الجهم بن حميد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: تكون لي القرابة على غير أمري، ألهم على حق؟ قال: نعم حق الرحم لا يقطعه شيء وإذا كانوا على أمر كان لهم حقان: حق الرحم، وحق الإسلام.

٣١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن إسحاق بن عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن صلة الرحم والبر للهو ثمان الحساب و يعصمان من الذنوب، فصلوا أرحامكم، وروا باخوانكم و لو بحسن السلام و رد الجواب.

٣٢- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن عبد الصمد بن بشير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: صلة الرحم تهو ثمان الحساب يوم القيامة و هي منساة في العمر و تمي مصارع سوء و صدقة الليل تطفى غضب الرب.

٣٣- علي بن أبيه، عن بن أبي عمير، عن حسين بن عثمان، عن عثمان ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن صلة الرحم تركي الأعمال و تمي الأموال و تيسر الحساب و تدفع البلوى و تزيد في الرزق.

(باب البر بالوالدين)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، و علي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن أبي ولاد الحنطاط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام

أو فتحها أو سكونها مع فتح الذال، و فيه دلالة واضحة على أن قول الرحم محمول على الحقيقة وقد مر الخلاف فيه.

قوله (فتهوي به إلى أسفل قعر في النار) الإضافة في أسفل قعر بيانية وهو يدل على أن قاطع الرحم و أن قتل جملة من الأعمال الصالحة يدخل النار و نحن لا نكفر بالذنوب فلا بد من التأويل و لعل المراد بالدخول الدخول مع عدم الدوام. أو المراد بالقاطع القاطع المستعمل. قوله (و تطفى مصارع سوء و صدقة الليل تطفى غضب الرب) أي الصلة تطفى صاحبها من الوقوع في المكروه و الذنوب و سوء الحساب كما علم ذلك عن سريح الروايات السابقة و إنما خص صدقة الليل مع أن سائر العبادات كذلك لتكونها أبعد من الرياء و أقرب إلى

عن قول الله عز وجل : « و بالوالدين إحساناً » ما هذا الإحسان ؟ فقال : الإحسان أن تحسن صحبتهم و أن لا تكلفهما أن يسألاك شيئاً مما يحتاجان إليه و إن كانا مستغنيين أليس يقول الله عز وجل : « لن نبالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » قال : ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : و أمّا قول الله عز وجل : « إنا يبلغن عندنا الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما » قال : إن أضجرك فلا تقل لهما : أف ، ولا تنهرهما إن ضرباك ، قال : « و قل لهما قولاً كريماً » قال : إن ضرباك فقل لهما : غفر الله لكما ، فذلك منك قول كريم ، قل « و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة » قال : لا تملأ عينيك من النظر إليهما إلا برحمة ، فقل لا ترفع صوتك فوق أصواتهما ولا يدك

الاخلاس فكان أولى بالتعرب منه تعالى واطفاء غضبه .

قوله (فقال الإحسان أن تحسن صحبتهم) بالتلطف و حسن المشورة والطلاقة و البشاشة والتواضع والشرح و غيرها مما يوجب سرورهما و انبساطهما ، والحق الإحصاد و الحذر . بهما محتمل و مخرج به عيأس من انعامه ، و قال بعضهم انهم أخفض منهما لانهم لبسوا بأباء و أمهات حقيقة (و ان لا تكلفهما أن يسألاك شيئاً مما يحتاجان إليه) بل تبادر إلى قضاء حوائجهم قبل المسئلة لانه تمام البر .

(و ان كانا مستغنيين) قادرين على القيام بحاجتهما (أليس يقول الله عز وجل « لن نبالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ») البر شامل لبر الوالدين و بهذا الاعتبار وقع الاستشهاد به (فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما) الأف في الأصل وسخ الاختار ، تم استعمال فيما يستقذر . ثم في الضجر وهو نكرة إن نون و مرفقة إن لم ينون ، ومعنى النكرة لا تقل لهما قولاً قبيحاً ، ومعنى المعرفة لا تقل لهما القول القبيح وقيل معناه الاحتقار أخذ من الألف وهو القليل كذا قال محي الدين والنهي الزجر وفعله من باب فتح اذا عرفت هذا فنقول لا ريب في أن هذا القول منهى عنه واما الكلام في أنه حقوقي أم لا قال الصدوق في باب الجماعة وفضلها سأل عمر بن يزيد أبا عبد الله عليه السلام عن إمام لا بأس به في جميع أموره عارف غير أنه يسمع أباويه الكلام الخليط الذي يعطيهما أقرأ خلفه قال : لا تترع ما لم يكن عاقلاً قطعاً ، ويفهم منه أن مثل ذلك القول ليس حقوقاً وإن المعقوف الذي عدوه من الكبر هو الذي يورث القطع منهما أو من أحدهما وإن ما يوجب غضبهما نادراً لا يبلغ حد المعقوف ولا يوجب الفسق المرافع للمعادلة .

(ولا ترفع صوتك فوق أصواتهما) للتواضع والتعظيم هكذا ينبغي بالنسبة إلى كل ذي نعمة أو معزز من عند الله تعالى كما قال تعالى شأنه يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم

فوق أيديهما ولا تقدم قدامهما .

٢- ابن محبوب ، عن خالد بن نافع البجلي ، عن محمد بن مروان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله أوصني فقال : لا تشرك بالله شيئاً وإن حُرِّقْتَ بالنار و عَذِّبْتَ إلا و قلبك مطمئن بالإيمان ، و والديك فاطمهما و برُّهما حينئذٍ كانا أو هيتين وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك فافعل فإن ذلك من الإيمان .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سيف ، عن أبي عبد الله عليه السلام

فوق صوت النبي ولا تحجره والله بالقول - الآية .

(ولا يدك فوق أيديهما) عند الاعطاء إما فيه من الدلالة على التحقير والاعانة و قيل : المراد باليد القدرة كما في قوله تعالى ويد الله فوق أيديهم .

(ولا تقدم قدامهما) في المشي والمجالس لأنه مناف للتعظيم وخلاف الآداب الآن يريدنا ذلك على احتمال ، والتفصيل أن رفع الصوت واليد والتقدم أن أوجب أذيهما وضجرهما فهو حرام وألا فلا يبعد القول بأن تركه من الآداب المستحبة والإحتياط واضح .

قوله (الا و قلبك مطمئن بالإيمان) دل على أن التلطف بما يوجب الشرك والكفر عند الثقة مع استقرار القلب على الإيمان لا يضر بل يوجب ثواباً لأن الثقة واجبة و أن الإيمان أمر قلبي كما هو الحق و المشهور (و والديك فاطمهما) الظاهر أن والديك منصوب بفعل مقدر يفسره الفعل المذكور ، والكلام يفيد الحصر والتأكيد أن قدر المحذوف بعده ، والتأكيد فقط أن قدر قبله (و برهما حينئذٍ كانا أو هيتين) برهما حين عبارة عن الاحسان إليهما أو الطاعة لهما والفرق بهما والتحري لمجابهما والتوقى عن مكارهما ، و برهما ميتين عبارة عن طلب للمفطرة لهما و قضاء الصوم وإملاء الدينون عنهما و فعل الخيرات لهما وغيرهما مما يوجب وصول النفع والثواب إليهما . و يفهم منه أن المقوق كما يكون في حال حياتهما كذلك يكون بعد موتهما أيضاً و سيصرح به .

(و إن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك فافعل فإن ذلك من الإيمان) أي من كمال الإيمان ، والظاهر أن طاعتهما فيما أمر به لازمة إذا لم يكن مفسدة سواء كان مباحاً أو مندوباً أو واجباً ، داعلم أن تركه يوجب أذيهما وضجرهما لتواهر الآيات والروايات و إليه ميل أكثر العامة ، وقال بعضهم إذا أمر بالمباح صار مندوباً وإذا أمر بالمندوب صار مؤكداً ، و يفهم منه أن أحدهما لو كره زوجته وأمره بطلاقها كان عليه أن يطلقها كما أطلق اسمعيل امرأته بأمر أبيه عليهما السلام ، و يؤيده ما في الترمذي عن ابن عمر قال وكانت لي

قال : يأتي يوم القيامة شيء مثل الكعبة فيدفع في ظهر المؤمن فيدخله الجنة .
فيقال : هذا البر .

٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن منصور بن حازم ، عن أبي
عبدالله عليه السلام قال : قلت : أي الأعمال أفضل ؟ قال : الصلاة لوقتها ، والوالدين والجهاد
في سبيل الله .

٥- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس بن عبدالرحمن ،
عن درست بن أبي منصور ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سأل رجل رسول الله
ﷺ ما حق الوالد علي ولده ؟ قال : لا يسميه باسمه ، ولا يمشي بين يديه ، ولا يجلس
قبله ولا يستسب له .

زوجة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني بطلاقها فأبيت فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : يا
عبدالله طلقها قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح .

قوله (مثل الكعبة) الكعبة بالفتح الجماعة من الناس والبر قد يراد به أعمال الايمان
قال تعالى ولكن البر من اتقى ، وقد يراد به العفة . ويقال له الفجور وقد يراد به الاحسان
والطاعة للوالدين والرفق بهما وطلب ما يوجب سرورهما و ترك ما يوجب حرهما و هو داخل
تحت العفة و مرادها .

قوله (أي الأعمال أفضل قال الصلاة) يريد بالأعمال الأعمال البدنية ، فلا يراد أن
معرفة الله ومعرفة شرائعه أفضل كما يدل عليه بعض الروايات وصرح به الاصحاب ثم الأعمال
المذكورة المتقدم منها أفضل من المتأخر بدليل خارج .

قوله (لا يسميه باسمه) لما فيه من التحقير وترك التعظيم والتوقير عرفاً بل يسميه
بالأب فيقول يا أبا أو أخبرني أبي أو باللقب والكنية وغير ذلك من اللغات الدالة
على التوقير .

قوله (ولا يمشي بين يديه ولا يجلس قبله) في المجالس أو عند أرادتهما الجلوس لما
فيه من التحقير وخلاف الاداب (ولا يستسب) أي لا يمر منه للسب ولا يمر السب اليه وذلك بأن
يسب أبا زيد فيسب زيد آياه مجازاة و حكم الأم في جميع ذلك حكم الأب ، ويدل على ذلك
أيضاً قوله تعالى « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » ولا يراد في
أن ذلك فسق من وجوه أحدها أنه سب أبا زيد وثانيها أنه صار سبباً لسب أبيه ، وثالثها أنه صار
سبباً لفعل زيد والهادي أظلم . وحل سدرته كبيرة باعتبار سب أبيه أم لا قيل يحتمل الأول لأن سب

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن بحر عن عبد الله بن مسكان، عن روه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال و أنا عنده لعبد الواحد الأنصاري في بر الوالدين في قول الله عز وجل: «و بالوالدين إحساناً» فظننا أنها الآية التي في بني إسرائيل «و قضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» [و بالوالدين إحساناً]، فلمّا كان بعد سأله فقال: هي التي في لقمان «و وصينا الإنسان بوالديه (حسناً)» «و إن جاهدك علي أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما» فقال: إن

الأجنبي كبير و سب الأب أوجب منه فيكون كبيرة بالطريق الأولى وفيه نظر لانا لا سلم أن سب الأجنبي مطلقاً كبيرة ولا دلالة على ذلك في الأخبار و اوسم فلا سلم أنه سب الأب لانه لم يقصد من ذلك سبه وليس فعل السب كفعل المسبب، وقوله «لا ينسب» لا يدل عليه نعم يدل على تحريم إيحاء السب ولا يمكن أن يستدل به على تحريم بيع الغنم لمن يعصرها خمراً وبيع الحرير لمن لا يحل له لبسه كما زعم لانه قياس ونحن لانعمل به.

قوله (في قول الله عز وجل و بالوالدين إحساناً) أي في تفسيره للترغيب في بر الوالدين و صلتهما و تعظيمهما و انجر كلامه الى والدي الدم والحكمة، وقال الراوي:

(فظننا انها) أي الآية التي فسرها «ع» للترغيب في بر الوالدين (الآية التي في بني إسرائيل و قضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) [و بالوالدين إحساناً] اما يلدن عندك الكبير أحدهما أو كلاهما فلا نقل لهذا أف ولا نهرهما و قل لهما قولا كريماً واخضيهما حناح الفضل من الرحمة و قل رب ارحمهما كما ربيني صغيراً (فلما كان بعد سأله) و قلت هل الآية التي ذكرها في بر الوالدين هي التي في بني إسرائيل (فقال) صلوات الله عليه (هي التي في لقمان و وصينا الإنسان بوالديه) حملته امه و هنا على و من و قصاله في عامين أن اشكر لي و الوالدك و الي المصير، و ان جاهدك علي أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما و صاحبهما في الدنيا معروفاً و اتبع سبيل من أذنب الي ثم الي مرجعكم فانيكم بما كنتم تعملون» و اما قال «ع» هي التي في لقمان لان مراده بالوالدين و الذي العلم و الحكمة ولا يمكن تأويل الوالدين في آية بني إسرائيل بهما كما لا يخفى بخلاف آية لقمان فانه يمكن تأويل آخرها بهما. وفيه مناقشة أما أولاً فلا نقل قوله «ع» أولاً و بالوالدين إحساناً، غير المذكور في آية لقمان، و أما ثانياً فلا آية لقمان ليست على الوجه المذكور و ليس فيها أيضاً لفظ حسناً و يمكن دفع الكل بأن المقصود هو الاشارة اليها بالنقل بالمعنى أو بأن ذلك من تغيير الراوي و تصرفه، و دفع الاول بأن قوله «و بالوالدين إحساناً» متعلق بقال و أنا عنده، لا يقول الله. فيكون كلامه «ع». و دفع الاخير بأنه يمكن أن يكون لفظ حسناً

ذلك أعظم أن يأمر بصلتهما وحقنهما على كل حال «وإن جاهدك على أن
تشارك بي ما ليس لك به علم؟ فقال: لا بل يأمر بصلتهما وإن جاهداه على الشرك ما
زاد حقنهما إلا عظما.

في أصل النزول «وإن جاهدك على أن تشارك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما» (فقال إن ذلك
أعظم أن يأمر بصلتهما وحقنهما على كل حال) ، الظاهر أن صمير قال راجع إلى أبي عبد الله (ع) ،
وذلك إشارة إلى قوله تعالى «وإن جاهدك» وأعظم فعل «أمر» تقول أعظمته و عظمته بالشيء
إذا جعلته عظيماً وأن يأمر مفعوله يتأويل المصدر، والمراد بالأمر بالصلة هو الأمر السابق
على هذا القول واللاحق له أعني قوله «اشكر لي ولوالدي» وقوله «و صاحبهما» واتبع فأفاد
(ع) بعد قراءه قوله تعالى «وإن جاهدك» أن هذا القول أعظم الأمر بصلة الوالدين وحقنهما
على كل حال حيث يفيد أنه تجب صلتهم وطاعتهم مع الزوج والمنع منها فكيف بدونه .

(وإن جاهدك على أن تشارك بي ما ليس لك به علم) فلا تطعهما (فقال: لا بل يأمر بصلتهما و
إن جاهداه على الشرك ما زاد حقنهما الأعظم) ثم قرأ هذا القول وهو قوله تعالى «وإن جاهدك
و أقاد بقوله «لا» أنه ليس المراد منه ظاهره وهو مجاهدة الوالدين على الشرك ونهي
الولد عن اطاعتهم عليه بل يأمر الولد بصلة الوالدين وإن منعه العاقلان عنها وما زاد
هذا القول حقنهما الأعظم وفخامة وهذا الحديث بعد مهمهم، وهم عليهم السلام قد يتكلمون
بكلام مبهم للفتنة أو لغرض آخر وتوضيحه أن صدر الآية في البحث على صلة الابوين حقيقة
و آخرها وهو قوله تعالى «أن اشكر لي ولوالدي» إلى آخره، في البحث على صلة الوالدين
مجازاً، وهو العالم الرباني المعلم للعلم والحكمة، و ضمير التثنية في جاهدك ولا تطعهما
راجع إلى أبي بكر وعمر، والمراد بالشرك بالله ترك أمره بمتابعة ذلك العالم السراجي،
يدل على ذلك ما رواه المصنف في باب نكت التنزيل، عن الحسين بن محمد عن مولى بن
محمد بن إسحاق بن مرة عن اسحق بن حسان، عن الهيثم بن واقد عن علي بن الحسين العبدى، عن سعد
الاسكاف عن الأصمغ بن نائنه أنه سأل أمير المؤمنين (ع) عن قوله تعالى «أن اشكر لي و
لوالديك إلى المصير» فقال: الوالدان اللذان أوجب الله تعالى الشكر لهما اللذان ولدا
العلم وورثا الحكم وأمر الناس بطا عتتهما، ثم قال الله تعالى إلى المصير فمسير المهاد
إلى الله تعالى والدليل على ذلك الوالدا ، ثم عطف القول على ابن حنيفة وصاحبه . أقول
حنيفة بالحاء المهملة اسم أم عمر بن الخطاب وهي بنت هشام أخت أبي جهل . فقال
في الخاص والعام وإن جاهدك على أن تشارك بي يقول في الوصية وتبدل عن أمرت بطاعتهم
فلا تطعهما ولاسمع قولهما . ثم عطف القول على الوالدين فقال «و صاحبهما في الدنيا مروقاً»

٧- عنه، عن محمد بن علي عن الحكم بن مسكين، عن محمد بن مردان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يمنع أن تجل منكم أن يبرّ والداه حيتين وميتين، صلى عنهما، ويتصدق عنهما، ويحج عنهما، ويصوم عنهما، فيكون الذي صنع لهما وله مثل ذلك فيزيده الله عز وجل ببرّه وصلته خيراً كثيراً.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن معمر بن خلاد قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: أدعو لوالدي إذا كانا لا يعرفان الحق؟ قال: ادع لهما، وتصدق عنهما، وإن كانا حيتين لا يعرفان الحق فدارهما، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: إن الله بعثني بالرحمة لا بالعنق.

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله من أبر؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك، قال: ثم من؟ قال: أبوك.

يقول عرف الناس فضلها وادع إلى سيئها وذلك قوله هو اتبع سبيل من أتى إلى ثم إلى مرجعكم فقال إلى الله ثم إليها فاتقوا الله ولا تمشوا بالوالدين فإن رساها رسا الله وسخطها سخط الله. ويمكن جعل آخر الآية أيضاً للوالدين المعروفين وارجاع الضمير في لا تطعهما وجاهداك إليهما وقال عليه السلام: إن ذلك أعظم الأمر بصلتهما وحقهما على كل حال أي على حال الشرك وعدمه فقال الراوي وإن جاهدك إلى قوله فلا تطعهما دل على عدم اطاعتها في حال الشرك فكيف يدل على الأمر بصلتهما وحقهما على كل حال فقال دع، دلاء أي ليس الأمر كما زعمت من النهي عن اطاعتها في حال الشرك بل يأمر بصلتهما واحسانهما ومعايشتها وإن جاهداه على الشرك نعم المنهى عنه اطاعتها في الشرك.

قوله (يصل عنهما ويتصدق عنهما وحج عنهما ويصوم عنهما) دل على أن ثواب هذه الاعمال وغيرها يصل إلى الميت وهو مذهب علماءنا، وأما العامة فقد اتفقوا على أن ثواب الصدقة يصل إليه، و اختلفوا في عمل الأبدان فتبل يصل قياساً على الصدقة وقيل لا يصل لقوله تعالى هو أن ليس للإنسان إلا ما سعى إلا الحج لأن فيه شأبة عمل البدن و اتفاق المال فغلب المال.

قوله (فقال يا رسول الله من أبر؟ قال أمك قال: ثم من؟ قال أمك قال: ثم من؟ قال أمك قال: ثم من؟ قال: أبوك) ذكر الأب في المرتبة الرابعة يشعر بأن اللام ثلاثة أرباع البر وهذا الم يخرج تكرار

١٠- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شهر عن جابر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى رجل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنني راغب في الجهاد نشيط قال: فقال له النبي ﷺ: فجاهد في سبيل الله ، فإنك إن تقاتل تكن حياً عند الله تترق وإن تمت فقد وقع أجرك على الله وإن رجعت رجعت من المأثوب كما ولدت، قال: يا رسول الله إن لي والدين كبيرين يزعمان أنهما يأمرانني ويكرهان خروجي، فقال: رسول الله ﷺ: فمعه والدك فوالذي نفسي بيده لأنسهما بك يوماً وليلة خير من جهاد سنة .

١١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن زكريا بن إبراهيم قال: كنت نصرانياً فأسلمت وحببت

البر بالام مخرج التأكيد والمبالغة والافعال منصودة تفصيل الام بالبر ولعل وجه ذلك كثرة ما تلقى من ألم الحمل ومشقة الوضع ومقاساة الرضا والثرية وشدة المحبة، واختلفت العامة في ذلك مشهور ما لك أن الام دلاب سواء في ذلك، وقال بعضهم تفضيل الام مجمع عليه، وقال بعضهم للام ثلث البر مستنداً بما رواه مسلم قال قال رجل: يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك، ثم أمك، ثم أمك، وقال بعضهم لها ثلاثة أرباع البر مستنداً بما رواه مسلم أيضاً قال قال رجل: يا رسول الله من أحق بحسن الصحبة قال أمك، قال ثم من قال أمك، قال: ثم من؟ قال: أمك قال ثم من؟ قال أبو بكر .

قوله (فإنك إن تقاتل تكن حياً عند الله تترق وإن تمت فقد وقع أجرك على الله) كما قال عز وجل «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » فرحين بما آتاهم الله من فضله - الآية - وقال: «ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله» .

قوله (فقال رسول الله «من» فقر مع وأنداك قوالذي) دل على أن أجر القيام على الوالدين طلباً لرضاهما يزيد على أجر الجهاد، وإطلاق الوالدين مع عدم الاستفسار والتفصيل يشمل الكافرين ثم إن توقف الجهاد على ادتهما مشروط بعدم تعينه عليه ويفهم منه أنه لا يجوز له السفر بدون ادتهما مطلقاً إلا أن يكون واحداً عليه عبثاً و هل يلحق الاجداد والجندات بالوالدين في هذا الحكم أم لا ، لم يحضرني الآن نص صحيح ، ولا قول صريح من أصحابنا وذهب مالك إلى لحوقهم حيث قال الجدان كالأبوين لا يخرج إلى الجهاد بدون ادتهما .

فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقالت: إني كنت على النصرانية وني أسلمت فقال
وأي شيء رأيت في الإسلام؟ قلت: قول الله عز وجل: «ما كنت تدري ما الكتاب
ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء» فقال: لقد هدك الله، ثم قال:
اللهم اهده. ثلاثاً سئل عما شئت يا بني؟ فقالت: إن أبي وأمي على النصرانية
وأهل بيتي، وأمي مكفوفة البصر فأكون معهم وأكل في آنيهم؟ فقال: يأكلون
لحم الخنزير؟ قلت: لا ولا يمسون، فقال: لا بأس فانظر أمك فبرها، فإدامات
فلا تكلها إلى غيرك، كن أنت الذي تقوم بشأنها ولا تخبرن أحداً أنك أتيتني حتى
تأنيشني بمنى إن شاء الله قال: فأثبته بمنى والناس حوله كأنهم معلم صبيان، هذا يسأله
هذا يسأله، فلما قدمت الكوفة ألظفت لأمي و كنت أطعمها وأقلي ثوبها ورأسها
أخدمها فقالت لي: يا بني ما كنت تصنع بي هذا وأنت على ديني فما الذي أرى
منك منذ هاجرت فدخلت في الخفية؟ قلت: (جل) من ولد نبينا أمرني بهذا،
فقالت: هذا الرجل هو نبي؟ قلت: لا ولكنه ابن نبي، فقالت: يا بني إن هذا
نبي إن هذا نبي إن هذه وصايا الأنبياء، قلت: يا أمه إنه ليس يكون بعد نبينا
نبي ولكن ابنه، فقالت: يا بني ديمت خير دين، عرضته علي فعرضته عليها فدخلت
في الإسلام وعلمتها فصليت الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة، ثم عرض لها
عارض في الليل، فقالت: يا بني أعد علي ما علمتني فأعدته عليها، فأقرت به و
ماتت، فلما أصبحت كان المسلمون الذين غسلوها و كنت أنا الذي صليت عليها
نزلت في قبرها.

قوله (وأي شيء رأيت في الإسلام) فصار سبباً لهدايتك فنلا الآية المذكورة الدالة
على أن الهداية موجهية كما دل عليه أيضاً كثير من الروايات للإشارة بأنها أنزلت في نفسه
حتى صارت سبباً لهدايته فلذلك قال وعده ولقد هدك الله ثم قال اللهم اهده - وثلاثاً أي زد
هدايته أو ثبته عليها و تحويره - مع، له الأكل في آنية أهل الكتاب معهم لا يدل على طهارتهم
وطهارة طعامهم مع مباشرتهم له بالبرطوبة ولا عدم سراية النجاسة لا يمكن أن يأكل في
آنيهم طعاماً طاهراً مع عدم مباشرتهم تماماً كله برطوبة وإن كان خلاف الظاهر فلا ينافي
ما هو المشهور فتوى ورواية من نجاستهم ونجاسة ما يشاروه برطوبة، والقلبي «شبه جستن
أزسر وجامه» وقوله من باب رمي.

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، و عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن إسماعيل بن مهران، جميعاً، عن سيف بن عميرة، عن عبدالله بن مسكان، عن عمار بن حبان قال: خبرت أبا عبدالله عليه السلام ببر إسماعيل ابني بي، فقال: لقد كنت أخته وقد ازددت له حباً، إن رسول الله أنه أخت له من الرضاعة فلما نظر إليها سرّها وبسط ملحمة له فأجلسها عليها ثم أقبل يحدّثها ويضحك في وجهها، ثم قامت وذهبت وجاء أخوها، فلم يصنع به ما صنع بها، فقليل له: يا رسول الله صنعت بأخته ما لم تصنع به وهو رجل؟ فقال: لأنّها كانت أماً بوالديها منه.

١٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عبدالله بن مسكان، عن إبراهيم بن شعيب قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام إن أباي قد كبر جداً وضعف فنحن نحمله إذا أراد الحاجة؟ فقال: إن استطعت أن تلي ذلك منه فافعل واغممه بيدك فإنه جنة لك عداً.

١٤- عنه، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي الصباح، عن جابر قال: سمعت رجلاً يقول لا يبي عبدالله عليه السلام؛ إن لي أبوين مخالفين؟ فقال: برّهما كما تهرّ المسلمين ممن يتولانا.

١٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن عنبسة بن مصعب، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ثلاث لم يجعل الله عز وجل لأحد فيهنّ رخصة: أداء الأمانة إلى البرّ والفاجر والوفاء بالعهد للبرّ والفاجر وبرّ الوالدين برّين كانا أوفاجرين.

قوله (فقال برّهما كما تهرّ المسلمين ممن يتولانا) دل على أن برّ الوالدين الكافرين واجب وأن المقام معهما أفضل من الجهاد كالمقام مع المسلمين وأن الجهاد إذا لم يتعين عليه يتوقف على اذنهما وهو أيضاً مذهب جماعة من العامة، وقال الشافعي: له الفرء دون اذنهما.

قوله (والوفاء بالعهد) الوفاء ملكة تنشأ من لزوم العهد والميثاق كما ينبت واليئة عليه وهو فضيلة مقابلة للعدو وداخلية تحت العفة وقد شبه أمير المؤمنين عليه السلام «ع» بالجنة في أنه وقاية في الآخرة من النار وفي الدنيا من العار.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من السنة والبر أن يكتب الرجل باسم أبيه.

١٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، و علي بن محمد، عن صالح بن أبي حمزة جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة سالم بن مكرم، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل وسأل النبي صلى الله عليه وآله عن بر الوالدين فقال: ابرر أمك ابرر أمك ابرر أمك، ابرر أباك ابرر أباك ابرر أباك و بدأ بالأم قبل الأب .

١٨- الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال: إنني قد ولدت بنتاً وربيتها حتى إذا بلغت فلبستها وحللتها ثم جئت بها إلى قلب فدفعنها في جوفه وكان آخر ما سمعت منها وهي تقول: يا أبناء فما كفارة ذلك؟ قال: ألك أم حية؟ قال: لا، قال: فلك خالة حية؟ قال: نعم، قال: فأبررها فإنها بمنزلة الأم يكفر عنك ما صنعت، قال: أبو خديجة، فقلت لأبي عبد الله عليه السلام: منى كان هذا؟ فقال: كان في الجاهلية وكانوا يقتلون البنات مخافة أن يسبين قيادن في قوم آخرين.

١٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن حنان ابن سدير، عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: هل يجزي الولد والده؟ فقال: ليس حزاء إلا في خصلتين يكون الوالد مملوكاً فيشتره ابنه فيعتقه أو يكون عليه دين فيقضيه عنه .

٢٠- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الله رحمته، عن عمرو بن شمر، عن جابر قال: أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: إنني رجل شاب نشيط وأحب الجهاد ولي والده تكمه ذلك؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله: ارجع فكن

قوله (فلك خالة حية) دل على أن المتقرب بالأم أولى بالبر من المتقرب بالأب.

قوله (أن العبد ليكون باراً بوالديه في حياتهما) البر بالوالدين غير مختص بحال

الحياة وكذا الحقوق على البر والتفوق بعد الموت أكد لشدة احتياجهما، فعلى هذا يمكن أن يكون باراً في حال الحياة فيصير عاقفاً بعد الموت، وبالعكس، كما يمكن أن يكون باراً في حال الحياة في وقت فيصير عاقفاً في وقت آخر، وبالعكس، وكذا بعد الموت.

مع والدتك فوالذي بعني بالحق [نبياً] لأنسها لك ليلة خير من جهادك في سبيل الله سنة.

٢١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي، عن عبد الله بن سنان، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: "إن العبد ليكون باراً بوالديه في حياتهما ثم يموتان فلا يرضي عنهما ديونهما ولا يستغفر لهما فيكتبه الله عاقلاً، وإنه ليكون عاقلاً لهما في حياتهما غير بار بهما فإذا ماتا قضى دينهما واستغفر لهما فيكتبه الله عز وجل باراً."

(باب)

الاهتمام بأمور المسلمين والنصيحة لهم وتقصيرهم

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: "من أصبح لا يهتم بأمور المسلمين فليس بمسلم."

٢- وهذا الإسناد قول: قال رسول الله ﷺ: "أنسك الناس نسكاً أنصحهم جياً وأسلمهم قلباً لجميع المسلمين."

٣- علي بن إبراهيم، عن علي بن محمد، الفاساني، عن القاسم بن محمد، عن سليمان ابن داود المنقري، عن سفیان بن عیینة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عليك بالنصح لله في خلقه، فإن تلقاه بعمل أفضل منه.

قوله (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح لا يهتم بأمور المسلمين) أن لا يهتم على القيام بها ولا يقوم بها مع القدرة (فليس بمسلم) أي ليس يتكامل في الإسلام ولا يعبئ بإسلامه ، والمراد بأمورهم أعم من الأمور الدنيوية والأخروية ولو لم يتدبر عليها فالعزم حسنة يثاب به وكمال له.

قوله (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنسك الناس نسكاً أنصحهم جياً) رجل ناصح الحبيب أي ناصح الصدر والقلب أمين لا غش فيه وأسلمهم قلباً من الحسد والحسد والمداوة لجميع المسلمين فكل من كان ناصحاً لهم أحسن وأقوم وكان قلبه لهم أصفى وأسلم كان أنسك الناس وأعبدتهم وأكثرهم طاعة وأجودهم، وفيه إشارة إلى نوع واحد من العدالة وهو رعاية رجل حقوق ما بينه وبين الخلق من النصح والمعاملات والمعاوضات والإمانات وحسن

ج ٩ باب الاهتمام بأمور المسلمين و النصيحة لهم و نفعهم - ح ٤ - ٨ - ٢٩ -

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب . عن محمد ابن القاسم الهاشمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لم يهتم بأُمور المسلمين فليس بمسلم .

٥ - عنه ، عن سلمة بن الخطاب ، عن سليمان بن سماعة ، عن عمه عاصم الكوزي عن أبي عبد الله عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : من أصبح لا يهتم بأُمور المسلمين فليس منهم ومن سمع رجلاً ينادي يا للمسلمين فلم يجبه فليس بمسلم .

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الخلق عيال الله فأحب الخلق إلى الله من نفع عيال الله وأدخل علي أهل بيت سروراً .

٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة قال : حدثني من سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : مثل رسول الله صلى الله عليه وآله من أحب الناس إلى الله ؟ قال : أنفع الناس للناس .

٨ - عنه ، عن علي بن الحكم ، عن مثنى بن الوليد الحنطاط ، عن فطر بن خليفة

الخلق والشفقة والارشاد وغيرها والنوع الآخر رعايته حقوق ما بينه وبين الرب من معرفته ومعظمه وغير ذلك . والاول أفضل لانه أشق وأحسن من عند الله تعالى و ان كان الثاني أفضل باعتبار آخر .

قوله (من أصبح لا يهتم بأمور المسلمين فليس منهم) أي لا يهتم بدفع الأذى والكره عنهم ولا يقصد إعادتهم في أمر الدنيا والآخرة وقضاء حوائجهم وإصال الخير إليهم وإرشادهم إلى مصالحهم (و من سمع رجلاً ينادي يا للمسلمين) للاستغاثة لدفع المكروه و البصائب ورفع الشرور والنوائب والاستغاثة في أمر من الأمور .

قوله (الخلق عيال الله) عيال الرجل من تجب عليه مؤنته ونفقته وتدير أموره و رعاية مصالحه ، و استعار لفظ العيال للخلق بالنسبة إلى الخالق الرازي المتدبر لأحوالهم والصدور لآحوالهم في معاشهم ومعدتهم (فأحب الخلق إلى الله) و أرفعهم منزلة وأشرفهم مرتبة وأعلامهم درجة (من نفع عيال الله) بدمه يسهل خلتهم ويرفع بها جوعتهم ، أو بإعانة يدفع بها بليتهم ، أو بإرشاد يزيد به هدايتهم أو بنشر ذلك من منافع الدين والدنيا ، و منافع الدين أشرف قدراً وأبقى وأدوم نفعاً وأو في سيما إذا أخلص في نفعهم وطلب به رضا المولى كما روى وأن الله عباداً خلقتهم لمنافع الناس أولئك الامنون من عذاب الله .

عن عمر بن علي بن الحسين، عن أبيه صلوات الله عليهما قال: قال رسول الله ﷺ من رد عن قوم من المسلمين عادة [ماء] أو ناراً وجبت له الجنة.

٩- عنه، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «و قولوا للناس حسناً» قال: قولوا للناس حسناً ولا تقولوا إلا خيراً حتى تعلموا ما هو؟.

١٠- عنه، عن ابن أبي نجران، عن أبي جميلة المفضل بن صالح، عن جابر بن يزيد، عن أبي جعفر عليه السلام قال في قول الله عز وجل: «و قولوا للناس حسناً» قال: قولوا للناس أحسن ما تحببون أن يقال فيكم.

١١- عنه من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله ابن جبلة، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في قول الله عز وجل: «وجعلني مباركاً أينما كنت» قال: نفاعاً.

((باب إجلال الكبير))

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من إجلال الله إجلال ذي الشبهة المسلم.

قوله (من رد عن قوم من المسلمين عادة [ماء] ونار وجبت له الجنة) لقصة ماء ليست في كثير من النسخ، والدية المتعذر أو عن الحد، والناء للمبالغة، وعدوا فهم أشمل الفرق والحرقو تخريب البناء والأموال وغير ذلك من أنواع الضرر.

قوله (و قولوا للناس حسناً) يشمل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتعليم المسائل والإرشاد إلى منافع الدنيا والآخرة وكل ذلك يتدرج في قوله (ولا تقولوا إلا خيراً حتى تعلموا ما هو) ولما كانت بادرة اللسان كثيرة فهي عن القول من غير تفكير وأمر بالحضار القلب وهو التفاته إلى معرفة حقيقة الشيء أو لاثم التكلم بما هو الحق الخالص.

قوله (قال نفاعاً) المبالغة لكونه نافعاً في الدين والدنيا على وجه الكمال. قوله (من إجلال الله إجلال ذي الشبهة المسلم) أي تعظيمه وتوقيره وتواضعه واحترامه ورعاية الأدب منه والأعراض عن مساوى الأخلاق والآداب إن صدرت منه وعدم ممارسته بمثلاً لكبر سنه وضعف قوته وقرب رجوعه إلى المولى الحق وشدة تأثره من الواردات وكل هذا يقتضى إجلاله خصوصاً إذا كان كثير تجربة وأفضل علماً وأكبر حرمات وأقدم إيماناً وأحسن عبادة وأنور قلباً.

- ٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، رفعه، قال. قال أبو عبد الله عليه السلام.
ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا.
٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن أبيان، عن
الوصافي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: عظموا كباركم وصلوا أرحامكم، وليس تصلونهم
بشيء أفضل من كفى الأذى عنهم.

((باب))

اخوة المؤمنين بعضهم لبعض

- ١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن
المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنما المؤمنون إخوة بنو أب وأم وإذا
ضرب على رجل منهم عرق سهر له الآخرون.
٢- عنه، عن أبيه، عن فضالة بن أيوب عن عمر بن أبيان، عن جابر الجعفي
قال: تفتشت بين يدي أبي جعفر عليه السلام فملت: جعلت فداك ربما حزنك من غير مصيبة

قوله (ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا) الكبير سنأه أوشأناً مستحق للوقر
والتعظيم، والصغير لقرب عهده بالحق وضعف عقله وقلة تجربته لعواقب الأمور وشدته تأثره
بأدنى ما يولم أهل للرحمة والعفو عنه والاسترخاء عليه والرقى به ولين لقول معه عدم النظر إليه
بالهيبه ونحوها خصوصاً إذا كان يقيماً فلنكن بالنسبة إلى الكبير ابناً، و بالنسبة إلى الصغير
أباً، و يمكن أن يراد بهما كبير الشبهة وصغيرهم أيضاً لأن الاختصاص والنسبة كافية في
الإضافة قوله (إنما المؤمنون إخوة بنو أب وأم) أي مثل الأخوة النسبية في لزوم التعاطف
والتوازر والتراحم أو المراد بالأب مادتهم وهي الصينة الحنافية والام روحهم العربية لهم
كما سيجيء والطلاق الأب والام عليهما محاذ وحملهما على آدم وحواء بعيد لا شراك جميع
الناس في ذلك، ثم رغب في رعاية الأخوة بقوله:

(و إذا ضرب على رجل منهم عرق سهر له الآخرون) ضرب العرق ضرباً وضرباً ما تحرك
بفوة وهذا كناية عن الإلمام بالعموم أو مطلقاً وفيه تنبيه على أن المؤمنين لما كانوا من أصل واحد
بمنزلة شخص واحد لم أن يتألم الجميع بتألم واحد منهم كما يتألم سائر أعضاء الجسد بتألم بعضها،
وسهر إما خبر يحسن المعنى أيضاً أو امر، وعلى الأول دل على أن من لم يتصف بذلك ليس
بمؤمن فقدده ما هو من أخص صفات المؤمن.

قوله (قال تفتشت بين يدي أبي جعفر «ع») التفتش الانضمام والالتصاف وهو خلاف

تصيبني أو أمر ينزل بي حتى يعرف ذلك أهلي في وجهي، و صديقي، فقال: نعم يا جابر إن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى فيهم من ريح روحه فلذلك المؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه. فإذا أصاب روحاً من تلك الأرواح في بلد من البلدان حزن حزنك هذه لأئمتها منها.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن أخو المؤمن. عينه ودليله، لا يخونه ولا يظلمه ولا يغشاه ولا يعمده عدة فيخلقه.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، و عدة من أصحابنا، عن سهل ابن زياد، جميعاً، عن ابن محبوب. عن علي بن رئاب، عن أبي بصير قال: سمعت البسط ويحصل كثير أما بحضور ما يستكرهه الطبع وقد يعمل لأعين سبب طاهر وإن كان لا يخلو في الواقع عن سبب كما أشار إليه (ع) بقوله:

(يا جابر إن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى فيهم من ريح روحه) الريح هي التي تهب وقد يعني الريح والروح بالضم الذي يقوم به الجسد ويكون بها الحياة وهي النفس الناطقة المستعدة للبيان وفهم الخطاب ولا تنسى بفناء الجسد والصحة الأرواح. وكل المراد بالاب تلك الطينة لأنها مادة وجودهم كالأب والام تلك الفاضلة منه تعالى عليهم لأنها بمثابة الأم في التربية والتدبير، لا يقال السبب الذي ذكره (ع) لحزن سببه غير معلوم يقتضي أن يكون كل مؤمن محزوناً دائماً إذ لا يخلو مؤمن من أساية حزن قطلاً لأننا نقول يجوز أن يتفاوت ذلك بسبب تفاوت القرب والاتصال في الشدة والضعف.

قوله (قال المؤمن أخو المؤمن عيته) أي نفسه وذاته من باب المتباعدة للمشاركة في الطينة، أو في الصفات، أو عينه المباشرة فيجب عليه حفظه كحفظها أو حاضنه أو طليعته يعرف الأمور النافعة له ويوصل خبرها إليه (ودليله). لأن المنافع والمضار والخيرات والديونيات والآخرية (لا يخونه) في عهده وأمانته المالية والسرية (ولا يظلمه) في نفسه وماله وأهله وسائر حقوقه (ولا يغشاه) في النصيحة والمشورة والإرشاد إلى مصالحه.

(ولا يعمده عدة فيخلقه) لأن خاف الوعد مذموم عقلاً وشرعاً، وفيه رذالة وخساسة وحقارة وحقد وإيذاء للمؤمن وتكدر لخاطره والنفي بمعناه، أو بمعنى النفي وفي الأولى إشارة إلى أنه لو أتى بالمنفى لم يتصف بالآخوة والإيمان.

أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمن أخو المؤمن كالجسد الواحد، إن اشتكى شيئاً منه وجد ألم ذلك في سائر جسده، وأرواحهما من روح واحدة، وإن روح المؤمن لأشد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها.

٥- عتبة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن عبد الرحمن بن أبي نجران، عن مثنى الحنظل، عن الحارث بن المغيرة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: المسلم أخو المسلم هو عينه و مرآته و دليله. لا يخونه ولا يخدعه ولا يظلمه ولا يكذب به ولا يغتابه.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام و دخل عليه رجل فقال لي: تحببه؟ قلت: نعم فقال لي: ولم لا تحبه و هو أخوك و شريكك في دينك و عونك على عدوك و رزقه

قوله (المؤمن أخو المؤمن كالجسد الواحد إن اشتكى شيئاً منه وجد ألم ذلك في سائر جسده) هذا تمثيل و متر بـ للـفهم حيث شبههم بالواحد لانحادهم في المادة و الروح و اتفاقهم في صفة الايمان و تناسبهم في التوحيد و العرفان فكان كل واحد منهم نفس صاحبه مني و ان تفرقت بهم امور و الاعيان، فيقتضي هذا النوع من الاتحاد و النسب من الايمان ان تألم كل تألم الاخر و يفرح بفرحه و فيه ترغيب في التناصر و التعاون و التراحم و التعاطف في الواحبات و المنذوبات و المباحات و الضرورات و قضاء الحاجات و دفع البليات ثم رغب في رعاية المؤمن و المخرج بفرحه و التألم بجزئه و التجنب عن اذا ميقوله:

(و ان روح المؤمن لاشد اتصالاً بروح الله) أي بذاته المقدسة. (من اتصال شعاع الشمس بها) المراد بالاتصال الاتصال المعنوي. و شبهه بالاتصال الحسي الجسماني لايضاح المقصود و تقريبه الى الفهم و وسمه الاشدية أن المؤمن مرآة الحق يرى فيه صفاته ولو ظهر ذلك الاتصال ليرى كأنه هو و لا يفرق بينهما الا العارفون الذين يعلمون بنور البصيرة و العرفان أن هذا خلق اتصف بصفات الخالق، و أما الجاهلون فيزعمون أنه هو بخلاف اتصال الشعاع بالشمس فإنه يشرق بينهما العالم و الجاهل.

قوله (هو عينه و مرآته و دليله) أما أنه مرآته فلأن في كل واحد صفات الاخر مثل الايمان و أركانه و لواحقه و آثاره و الاخلاق و الاداب فكان كل واحد مظهر لأصناف الاخر و مرآة له، و اما أنه دليله فلأنه يهديه الى ما ينفعه في الدنيا و الآخرة فيعلمه أمر السدين و يزجره عن المتهيات و يرقبه في الخيرات و ينبيه عن الغفلات و يظهر عليه قبح اللذات و الشهوات **قوله** (ولم لا تحبه و هو أخوك و شريكك في دينك و عونك على عدوك و رزقه على

على غيرك.

٧- أبو علي الأشعري، عن الحسين بن الحسن، عن محمد بن أورمة، عن بعض أصحابه، عن محمد بن الحسين، عن ثمال بن فضال، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمن أخو المؤمن لأبيه و... لله لأن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى في صورهم من ريح الجنة، فلذلك هم إخوة لأب وأم.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجّال، عن علي بن عتبة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن المؤمن أخو المؤمن، عينه ودليله، لا يخونه ولا يظلمه ولا يفشه ولا يعده عداً فيخلقه.

٩- أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن رجل، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمنون خدم بعضهم لبعض، قلت: وكيف يكونون خدماً بعضهم لبعض؟ قال: يفيد بعضهم بعضاً الحديث.

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن إسماعيل البصري، عن فضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن فراً من المسلمين خرجوا إلى سفر لهم فصلوا الطريق فأصابهم عطش شديد فتكفّنوا وازموا أصول الشجر فجاءهم شيخ وعليه ثياب بيض فقال قوهوا فلا بأس عليكم فهذا ماء، فقاموا وشربوا وارتووا، فقالوا: من

غيرك) رغب في المحبة بذكر الفوائد واليوغات ورفع المانع أما الباعث فثلثه تعود الى المحب، وأما المانع فأنما هو تكفل مؤنته و رزقه، وليس ذلك الاعلى الله عز وجل، و قوله «فريدك» مشلق بأخوك وشريكك على سبيل التنازع، والظاهر أن المراد بالعدو الاسان المخالف له ويحتمل الاعم منه ومن الشيطان والنفس الامارة.

قوله (و أجرى في صورهم من ريح الجنة) الريح بمعنى الرائحة عرس يدرك بحاسة الشم ورائحة الجنة التي نرت في أبدانهم جامعة لهم وبها يدورون اليها ويتطيبون حتى يجد طيبهم مشام العارفين كما قال بقول دع، «أني لاجد ريح يوسف».

قوله (يفيد بعضهم بعضاً الحديث) كما يفيد الخادم المخدم، والظاهر أن الحديث مفعول «يفيد» فقيه اشارة الى بعض أنواع الاكرام وهو تعليم الحديث ونشر علم الدين.

قوله (فتكفّنوا) أى اتخذوا الكفن والبسوه وفي بعض النسخ و فتكفّنوا بتقديم

ح ٩ باب فيما يوجب الحق لمن انتحل الايمان وينقضه - ح ١ - ٢٥-

أنت يرحمك الله ؟ فقال : أنا من الحق* الذين بايعوا رسول الله ﷺ ، إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : المؤمن أخو المؤمن ، عينه و دليله ، فبالا تكونوا تضيّعوا بحضورتي .

١١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن حماد بن عيسى ، عن ربعي ، عن فضيل بن يسار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يخذله [ولا يغتابه ولا يخونه ولا يحرمه] قال ربعي : فسألني رجل من أصحابنا ، بالمدينة فقال : سمعت فضلاً يقول ذلك ؟ قال فقلت له : نعم ، فقال : [ف] إنني سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يغشاه ولا يخذله ولا يغتابه ولا يخونه ولا يحرمه ،

(باب)

فيما يوجب الحق لمن انتحل الايمان وينقضه

١. علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وسئل عن إيمان من يلزمنا حقه و أخوته كيف هو وما ثبت وبما يبطل ؟ فقال : إن الإيمان قد يتخذ علي وجهين أما أحدهما فهو الذي يظهر لك من صاحبك فإذا ظهر لك منه من الذي تقول به أنت ، حققت ولايته و أخوته إلا أن يجيء منه نقض للذي وصف من نفسه و أظهره لك ، فإن جاء منه ما تستدل به اللون أي اخناروا الكتف و هو الجواب .

و قوله (بحضورتي) معناه عندي و حضرة الرجل قر به .

قوله (ولا يخذله) أي لا يترك أعاقته و نصرته في الحق أو لا يتكبر عليه ولا يستصغره .

قوله (أما أحدهما فهو الذي يظهر لك من صاحبك) لم يذكر الوجه الآخر هنا و توضيح الوجه المذكور أن الإيمان أمر قلبي كماله ، والأمر القلبي لا يعلم بثبوته وحقته إلا بدليل وهو القول والعمل المخبران عنه ، فإذا شهدا عليه حكمنا ظاهراً بثبوته وأجرنا عليه أحكام الإيمان والولاية والأخوة ، و نتوقع الاجر بذلك مع احتمال عدم ثبوته عند الله تعالى لأن دالتهما ليست بقطعية غير محتملة للتخلف ، و أن شهدا بعدمه بأن يكونا منافيين له حكمنا بعدمه ظاهراً إلا أن يدعي أن صدورهما من باب التقية مع إمكانها في شأنه فإننا نحكم بثبوته أيضاً ،

على نقض الذي أظهر لك، خرج عندك ممّا وصف لك وأظهر، وكان لما أظهر لك ناقضاً إلا أن يدعى أنّه إنّما عمل ذلك تقيةً ومع ذلك يُنظر فيه فإن كان ليس ممّا يمكن أن تكون التقية في مثله لم يقبل منه ذلك، لأنّ للتقية مواضع، من أرائها عن مواضعها لم تستقم له. وتفسير ما يتقّى مثل [أن يكون] قوم سوء ظاهر حكمهم وفعالهم على غير حكم الحقّ وفعله فكلّ شيء يعمل المؤمن بينهم لمكان التقية ممّا لا يؤدي إلى الفساد في الدين فإنّه جائز.

(باب)

(في أن تتواخى لم يقع على الدين وإنما هو التعارف)

١ - عُمَرُ بْنُ بَحْبَحٍ، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن حمزة بن محمد الطيّار، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لم تتواخوا على هذا الأمر وإنّما تعارفتم عليه.

٢ - عنه، عن أحمد بن محمد بن عثمان، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان وسماعة، جميعاً، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لم تتواخوا على هذا الأمر [و] إنّما تعارفتم عليه.

قوله (فإن كان ليس ممّا يمكن أن تكون التقية في مثله لم يقبل منه) إشارة إلى أنّه لا تقبل منه دعوى التقية إذا لم يكن المقام مقتضية لها، وقوله (و تفسير ما يتقّى) إشارة إلى موضع تقبل منه دعوى التقية فيه ويحكم له بالإيمان والولاية والاخوة و طاهر حكمهم بالإضافة أو التثمين وإفراجه مع كونه صفة لقوم باعتبار أنّه مسند إلى الطاهر، وقوله: (ممّا لا يؤدي إلى الفساد في الدين) إشارة إلى أنّه لا تقبل منه التقية فيما لا تقية فيه كقتل المؤمن وإنكار الحق قلباً أو التقية في العقائد والقتل.

قوله (لم تتواخوا على هذا الأمر وإنما تعارفتم عليه) لعل المراد أن المواخاة على هذا الأمر والاخوة في الدين كانت ثابتة بينكم في عالم الأرواح ولم تقع في هذا اليوم و هذه الدار وإنما الواقع في هذه الدار هو التعارف على هذا الأمر الكاشف عن الاخوة في ذلك العالم، ويؤيده قوله عليه السلام « الأرواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تخالفت منها اختلف » قيل معناه أن الأرواح خلقت مجتمعة على قسمين مؤلفة ومختلفة كالجنود التي يقابل بعضها بعضاً، ثم فرقت في الأجساد فإذا كان الائتلاف والمواخاة أولاً كان التعارف والتألف بعد الاستقرار في البدن، وإذا كان التماكر والتخالف هناك كان التناكر والتماكر هنا.

(باب)

(حق المؤمن على أخيه وأداء حقه)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من حق المؤمن على أخيه المؤمن أن يشبع جوعه ويوارى عورته ويفرج عنه كبرته ويقضي دينه، فإذا مات خلفه في أهله وولده.

٢- عنه، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن بكير الهجري، عن معلى بن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما حق المسلم على المسلم؟ قال له: سبع حقوق واجبات ما منهن حق إلا وهو عليه واجب، إن ضيع منها شيئاً خرج من ولاية الله وطاعته ولم يكن لله فيه من نصيب، قلت له: جعلت فداك وما هي؟ قال: يا معلى إنني

قوله (من حق المؤمن على أخيه المؤمن أن يشبع جوعه) أشبعته أطعمته حتى شبع وخرج الرجل جوعاً انتهى الطعام وانتاق اليد، والجوع بالضم والجوعه بالفتح اسم منه ونسبة الاشباع إلى الجوعة وعلية بها مجاز أو باعتبار ضمين معنى الدفع ونحوه.

(و يوارى عورته) البورة كل ما يستحي منه إذا ظهر وهي من الرجل القبل والدبر ومن المرأة جميع الجسد إلا ما استثنى، والامة كالجرة إلا الرأس، ويحتمل أن يراد بها العيوب والتمهيم أظهر (ويفرج عنه كبرته) الكربة اسم من كرهه الأمر فهو مكروب أي أهله وأحزانه فأقلته وشق عليه (ويقضي دينه) في حياته وبعد موته وقد نقل أنه كان بين رجلين صداقة وكان على كل واحد دين وقضى كل واحد دين الآخر من غير علم أحدهما بقضاء الآخر (فإذا مات خلفه في أهله وولده) خلفت فلاناً على أهله صرت خليفة وخلفته جئت بعده والمقصود أنه ينبغي أن يقوم مقامه في مهمات أهله وولده فيأتهم ويسألهم عن حوائجهم من اللباس والطعام والشراب وغيرها، ثم يعزم بقضائهم و هكذا يفعل في كل صياح ومساء ولا يتسخر في رعايتهم بطول الزمان وكثرة الحاجات، وأعلم أن الله تعالى خلق الإنسان وجعله مدنياً بالطبع يحتاج إلى التعاون والمعايشة مع الغير فالمرم عليه حقوقاً بعضها من الواجبات العينية وبعضها من الكفائيه وبعضها من السنن اللازمة وبعضها من الآداب، وتنبه لها يعلم من أحاديث هذا الباب وغيرها من الأحاديث المتفرقة.

قوله (ما حق المسلم على المسلم؟ قال له سبع حقوق واجبات ما منهن حق إلا وهو عليه واجب أن ضيع منها شيئاً خرج من ولاية الله وطاعته ولم يكن لله فيه من نصيب) قال في

عليك شفيق أخاف أن تضيق ولا تحفظ وتعلم ولا تعمل، قال: قلب له لا قوة إلا بالله قال: أيسر حق منها أن تحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك، و الحق الثاني أن تجتنب سخطه وتتبع مرضاته وتطيع أمره، والحق الثالث أن تعينه

المصباح: الولاية بالفتح والكسر النصرة، و ينبغي أن يعلم أن المؤمن لا يخرج من أصل الايمان ولا يسلب عنه النصيب حقيقة الا بالكفر وان ترك الاخلاق المذكورة لا يوجب الكفر بالاجماع والروايات و أنها ليست بواجبة بل هي من لادب المطلوبة المرغوبة فيها، فينبغي ارتكاب التأويل وصرف الكلام عن ظاهره، فنقول: لعل المراد بالوجوب التأكد والمبالغة أو وجوب الاقرار بأن تلك الامور من حقوق الاخوة، وبالولاية الولاية الكاملة برعاية تلك الحقوق، و بالنصيب النصيب الكامل الذي في خالص اولياء الله تعالى.

(قلت له جعلت فداك وما هي) حتى أعلمها وأعملها (قال يا معلى انى عليك شفيق أخاف أن تضيق ولا تحفظ وتعلم ولا تعمل) دل على أن الجاهل بهامعذور في تركها الا أن يقال ليس بمعذور ولكن عذر العالم أضمت من عذره ولو لم أشد.

(قال قلت له لا قوة الا بالله) أى لا قوة لنا فى أداء الحقوق أو مطلقاً الا بالله ونصرته و لما استعان فى أدائها بالله تعالى والمؤمن به غير ذليل قسائها وعه و قال: (أيسر حق منها أن تحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك) هذا النوع من الاتحاد يتوقف على أن يتطلع عن أفق خاطرك أنوار الاسرار الالهية وتعلق عليه أبواب الوسوس الشيطانية، فانه اذا حصلت لك تلك الممارف وزالت عنك تلك الوسوس لاحظت قرب المؤمن من الحق ووجدت بينك وبينه اتحاداً فى الذات وتناسباً فى الصفات حتى كانه وأنت سواء فى المعنى و كنف واحد، وهذا النوع من الاتحاد والتناسب والتقرب يقتضى الحق المذكور (والحق الثاني أن تجتنب سخطه وتتبع مرضاته وتطيع أمره) أى تجتنب ما يوجب سخطه وتتبع ما يوجب رضاه وتطيع أمره ان كان موافقاً للشرع والا فأنصح به برفق حتى يرجع (والحق الثالث أن تهوئ نفسك) بأن تفكر فى جلب ما ينفعه و دفع ما يضره أو بأن تقوم مقامه فى قضاء حوائجه، و يتدرج فيه انقاذه من يد طالم وقد روى عن الرضا وعه قال دأفضل ما يقدمه العالم من محبيننا ومواليينا امامه ليوم فقره وفاقته وذلك مسكنته أن يبيت فى الدنيا مسكيناً عن محبيننا من يدانصب عدو لله ورسوله فيقوم من قبره والملائكة صفوف من شيع قبره الى موضع محله عن حبان الله فيحملونه على أجنحتهم ويقولون طوباك طوباك يادافع الكلاب عن الابرار و يبايها المصعب للائمة الاخيار.

بنفسك ومالك ولسانك و يدك ورجلك، والحق الرابع أن تكون عينه و دليله و مرآته . والحق الخامس [أن] لا تشبع ويجوع ولا تروى و يظم ولا تلبس ويعرى، والحق السادس: إن يكون لك خادم و ليس لأخيك خادم فواجب أن نبعث خادمك فيغسل ثيابه و يصنع طعامه و يمهّد فراشه، والحق السابع أن تبرّ قسمه و تجيب دعوته، و تعود مريضه، و تشهد جنازته، وإذا علمت أن له حاجة تبادره إلى قضائها ولا تلجئه أن يسألكها ولكن تبدره مبادرة، فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايته وولايته بولايتك.

٣- عنه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن سيف، عن أبيه سيف، عن عبد الأعلى بن أعين قال: كتب [بعض] أصحابنا يسألون أبا عبد الله عليه السلام عن أشياء و

(ومالك) بأن تعينه بالمواساة والايثار و قضاء الدين قبل السؤال وسدده والاول أفضل لما في الثاني من نقص الاخرة (و لسانك) بأن تعينه بطلب الحاجة والدعاء له ودفع النية عنه و ذكر محاسنه و تعليمه امور الدين ونحو ذلك.

(و يدك ورجلك) بأن تستعملهما في طلب كل خير و دفع كل شر يتوقعان عليهما . (والحق الرابع أن يكون عينه و دليله و مرآته) فتنظر الى ما حده كما ينظر هو وتدبره عليهما ان غفل عنها و تقبل عليه بمفاد الطاهر والباطن حتى يرى فيك صور حاجاته.

(والحق الخامس [أن] لا تشبع ويجوع ولا تروى و يظم ولا تلبس ويعرى) بل عليك تشريكه في الطعام والشراب واللباس (والحق السادس ان تكون لك خادم) الخادم مطلق على الذكر والانثى والمخادمة بالهاء في المؤنث قليل والجمع خدام وخدام.

(والحق السابع ان تبر قسمه) الظاهر أن قسمه بفتحين وهو اسم من الاقسام و أن المراد ببر قسمه قبوله، و أصل البر الاحسان ثم استعمل في القبول، يقال بر الله عمله اذا قبله كأنه أحسن الى عمله بأن قبله ولم يرد كذا في الفائق، و قبول قسمه وان لم يكن واجباً شرعاً لكنه مؤكد للتاكيد قلبه ولا يضيع حقه، واحتمال ارادة احسان القسم بالكسر وهو الحصة والتعصيب بعيد والله اعلم، ثم أشار الى ما يقتضيه كمال الاخوة بقوله:

(و اذا علمت ان له حاجة تبادره الى قضائها ولا تلجئه الى أن يسألكها) لان الإلحاح الى السؤال بوجوب الايانة والمذلة، و يدل على نقص في الاخوة والمحبة و حق الاخوة أن تقضى حاجته المعلومة لك وأن تمشي اليه وتسأله عن حاجته و تسمى في قضاء جميع ما يحتاج اليه لنفسه ولعاليه حتى الحطب والخير والملح وقد كان سيد العابدین دعه يحصل على ظهره في جوف الليل قوتاً لفقرائه الشبهة ويوصله اليهم.

أمروني أن أسأله عن حق المسلم على أخيه، فسأله فلم يجبني، فلما جئت لأودعه فقلت: سألتك فلم تجبني؟ فقال: إنني أخاف أن تكفروا، إن من أشد ما افترض الله على خلفه ثلاثاً: إصاف المرء من نفسه حتى لا يرضى لأخيه من نفسه إلا بما يرضى لنفسه منه، ومؤاساة الأخ في المال، وذكر الله على كل حال، ليس سبحانه الله والحمد لله ولكن عند ما حرم الله عليه فيدعه.

٤- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن جميل، عن مرزوم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما عبد الله بشيء أفضل من أداء حق المؤمن.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حق المسلم على المسلم أن لا يشبع ويحوج أخوه، ولا يروى ويعطش أخوه، ولا يكسى ويعرى أخوه، فما أعظم حق المسلم على أخيه لمسلم وقال: أحب لأخيك المسلم ما تحب لنفسك، وإذا احتجت فيسله وإن سألك فأعطه، لا تملّه خيراً ولا يملد لك، كن له ظهراً فإنه لك ظهراً، إذا غاب فأحفظه في غيبته وإذا

قوله (وذكر الله على كل حال) أصل الذكر هبده لجميع المحرمات ثم الخيرات مبدء لرسوخه وثبوته في القلب حتى لا يغفل صرفة عن إلى أن يبلغ مقام المحبة ثم مقام الرضا ثم مقام الفناء في الله بحيث لا يرى في الوجود إلا إياه، وهذا غير متعلق بالسؤال لأن السؤال عن حق المسلم على أخيه و لعل الفرض من ذكره هو التنبيه بأن المهم للمؤمن في الدنيا أمران أحدهما استقامة حاله مع المؤمنين وهي تحصل برعاية الأولين، والثاني استقامة حاله مع رب العالمين وهي تحصل بالذكر.

قوله (ما عبد الله بشيء أفضل من أداء حق المؤمن) يعني أداء حق المؤمن أفضل من أداء جميع العبادات والائمه عليهم السلام أفضل المؤمنين ورؤسائهم فأداء حقوقهم رأس جميع العبادات قال أمير المؤمنين عليه السلام «أفضل حرمة المسلم على الحرم كلها» يريد أن الله تعالى جعل حرمة المسلم فوق كل حرمة وقال أيضاً «وشد بالاخلاص والتوحيد حقوق المسلمين في معادها» يعني أن الله تعالى ربطها بهما فأوجب على المخلصين المتربين بالوحدانية المحافظة على حقوق المسلمين ومن إمامه وضعها وقرن بتوحيده حتى صار فضلها كفضل التوحيد. **قوله** (وإذا احتجت فيسله) أي يسله عن حاله وعن ذات يده وعن ما أكله هو وعياله الباردة إلى غير ذلك من ضرورياته فإن احتاج إلى شيء فبادر إلى قضائه.

(لا تملّه خيراً ولا يملد لك) الظاهر أنه من أمله بتمنى تركه وأخرته والاملاء

شهد فزيده وأجله وأكرمه فإنه منك وأنت منه ، فإن كان عليك عانياً فلا تفارقه حتى تسأل سميحته وإن أصابه خيرٌ فحمد الله ، وإن ابتلى فأعصده وإن تمحل له فاعنه وإذا قال الرجل لأخيه: أوفٍ انقطع ما بينهما من الولاية وإذا قال: أنت عدوي كفر أحدهما ، فإذا اتهمه اثمات الإيمان في قلبه كما ينمات الملح في الماء ، وقال: بلغني أنه قل إن المؤمن ليزهر نوره لأهل السماء كما تزهر نجوم السماء لأهل الأرض . وقال : إن المؤمن ولي الله يعينه ، ويصنع له ، ولا يقول عليه إلا الحق ، ولا يخاف غيره .

فرو گذاشتن و مهلت دادن و دراز کشیدن مدت و لاهه بام ، و أما الاملال بمعنى ملول كردن فبيد والله أعلم (كن له طهراً) أى معينا ناصراً فى جميع الامور فانه لك ظهير و بذلك يتم نظام اموركم فى الدنيا والاخرة .

(اذا غاب) بالسفر أو الاعم (فاحفظه فى غيبته) فى نفسه بالذكر الحميل والدعاء و

ترك المصيبة و زجر الغير عنها وفى ماله و أهله برعايتهم وقضاء حاجتهم و تكفل امورهم (فان كان عليك عانياً فلا تفارقه حتى تسأل سميحته) أى جوده بالفر عن التقصير و مساهلته بالتجاوز مثلاً يستقر فى قلبه فيوجب التنازل والتباغض وفى بعض النسخ سميحته بالخاء المعجمة قبل الباء أى حتى تسأل عن سبب سميحته وعن الحق والمنص ، فإذا ظهر لك فتداركه حتى تزول السخيمة عنه فيجلس لك المودة فإن استمر فأعذر اليه حتى يقبل منك (و ان تمحل له فاعنه) أى وان احتال لدفع البلاء عن نفسه بحيلة نافعة فاعنه فى امضاءه (وإذا قال أنت عدوي كفر أحدهما) لان المؤمن عدو للكافر دون المؤمن فلم يحاطب ان كان مؤمناً فالقائل كافر و ان كان كافراً فالقائل مؤمن وأيضاً هذا القول إما صادق أو كاذب و على التقديرين يلزم كفر أحدهما فليبتأمل .

(فإذا اتهمه اثمات الإيمان فى قلبه) اثم من باب الافعال أو الاقتمال أى من أدخل

التهمة على المؤمن ذائب الإيمان فى قلبه ، والتهمة دروغ يستن بركس ، ثم بالغ فى مواخاة المؤمن و حبه ورعاية حقوقه و رغب فيها بقوله :

(ان المؤمن ليزهر نوره لأهل السماء) أى ليزهر ايمانه أو أعماله الصالحة و اخلاقه

الفاضلة أو نفسه الناطقة الكاملة أو نور الهى يتشاء بسبب صفاء ذاته و حسن صفاته ،

(و قال ان المؤمن ولي الله يعينه و يصنع له) الولي قيل بمعنى فاعل أى المؤمن

محب الله و ناصر و قائم بأمره ، و فى المصباح الولي قيل بمعنى مفعول فى حق المطلق فيسأل المؤمن ولي الله والمراد بأعنه الله تعالى اعانة دينه و نصرته أولياته و الحماية لهم والذب

٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: للمسلم على أخيه المسلم من الحق أن يسلم عليه إذا لقاه و يعود له إذا مرض، وينصح له إذا عاب، ويسمته إذا عطس، ويحيمه إذا دعاه، ويتبعه إذا مات.

عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة مثله.

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي المأمون الحارثي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما حق المؤمن على المؤمن؟ قال: إن من حق المؤمن على المؤمن المودة له في صدره، والمواساة له في ماله، والخلف له في أهله، والنصرة له على من ظلمه، وإن كان نافلق في المسلمين وكان غائباً أخذ له بنصيبه وإذا مات الزيادة إلى قبره، وأن لا يظلمه وأن لا يغشيه وأن لا يخونه وأن لا يحذله وأن لا يكذبه وأن لا يقول له أف، وإذا قال له: أف فليس بينهما ولاية وإذا قال له: أنت عدوي فقد كفر أحدهما، وإذا اتهمه اثبات الإيعان في قلبه كما يثبت الملح في الماء.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن أبي علي صاحب الكل، عن أبان بن تغلب قال: كنت أطوف مع أبي عبد الله عليه السلام فعرض لي رجل من أصحابنا كان سألني الذهاب معه في حاجة فأشار إلي ففكرت أن أدع أبا عبد الله عليه السلام وأذهب إليه، فبينما أنا أطوف إذ أشار إلي أيضاً فرآه أبو عبد الله عليه السلام فقال:

عنهم، و يصنع له الميل بأوامره و نواهي و آدابه و التسليم و الرضا بحكمه فاصداً بذلك وجهه تعالى.

قوله (و يسمته إذا عطس) تسمية الناطق الدعاء له والشين المعجمة مثله وكلاهما مروي وقال أبو عبيد الشين المعجمة أعلا وأفشى وقال تغلب المعجمة هي الأصل اخذني السميت وهو قصد الهدى والاستقامة وكل داع يخير فهو سميت أي داع يعود والبقاء إلى سمته، و قيل اشتقاق المعجمة من السميت وهو الهيئة الحسنة أي جعلك الله على هيئة حسنة لأن هيبته تنزع المعطاس واشتقاق المعجمة من السموات كان دعاء له بالثبات على طاعة الله أو بعده عما يسميت به عليه.

يأبأن إيتاك يريد هذا؟ قلت: نعم، قال: فمن هو؟ قلت: رجل من أصحابنا، قال: هو على مثل ما أنت عليه؟ قلت: نعم، قال: فاذهب إليه، قلت: فأقطع الطواف؟ قال: نعم، قلت: وإن كان طواف الغريضة؟ قال: نعم، قال: فذهبت معه، ثم دخلت عليه بعد فسألته، فقالت: أخبرني عن حق المؤمن على المؤمن فقال: يأبأن دعه لا تثرده، قلت: بلى جعلت فداك فلم أزل أردد عليه، فقال: يا أبأن تقاسمه شطر مالك، ثم نظر إليّ فرأى مادخلني، فقال: يا أبأن أما تعلم أن الله عز وجل قد ذكر المؤمنين على أنفسهم؟ قلت: بلى جعلت فداك، فقال: أمّا إذا أنت قاسمته فلم تؤثر بعد، إنما أنت وهو سواء إنما تؤثر إذا أنت أعطيته من النصف الآخر.

٩- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن فضالة بن أيوب عن عمر بن أبان، عن عيسى بن أبي منصور قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام أنا وابن أبي يعفور و عبد الله بن طلحة فقال: ابتداء منه يا ابن أبي يعفور قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ست خصال من كن فيه كان بين يدي الله عز وجل وعن يعين الله فقال ابن أبي يعفور و ما هن جعلت فداك؟ قال: يحب المرء المسلم لأخيه ما يحب لأخيه أهله و

قوله (فقال يا أبان أما تعلم أن الله عز وجل قد ذكر المؤمنين على أنفسهم)

الايثار الاختيار مصدر أثر على أمل و هو أشد من السحابة والاقتصاد لان السخي يبذل ما زاد عن قدر حاجته والموثر يبذل ما يحتاج اليه وقد دل بعض الآيات والروايات على الايثار وبعضها على الاقتصاد مثل قوله تعالى ولا تجعل يدك مفلوطة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية و مثل ما روى وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، قيل معناه ما كان يد كفاية النفس والعيال وغنائمها عنه، و لعل الوجه فيه أن البذل يتفاوت بتفاوت الايمان و المقامات و أحوال العارفين وطيب النفوس فقد يكون الاقتصاد أرحم من الايثار كما في عامة المؤمنين وقد يكون الامر بالعكس كما في الصديقين، وأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتعليم للمؤمنين.

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ست خصال من كن فيه كان بين يدي الله عز وجل وعن يعين الله) هذا تمثيل لتصد الايضاح أو الابد مجاز عن الرحمة من باب الارسال أو المكنية والتخييلية واليمين الجانب الاشراف والاقوى ولعل كونه عن يمينه كناية عن كرامته وعظمته وعلو منزلته ورفعته باعتبار أن من عظمت منزلته تبوء عن يمين الملك، وكل ما جاء في القرآن من إضافة اليد واليمين الى الله تعالى فهو على سبيل التمثيل أو المجاز والاستمارة والكنابة لانه تعالى منزّه عن ظاهرها.

يكره المرء المسلم لأخيه ما يكره لأعز أهل له و يناصحه الولاية، فيكفي ابن أبي يعفور و قال: كيف يناصحه الولاية؟ قال: يا ابن أبي يعفور إدا كان منه بتلك المنزلة بثته همه ففرح لفرحه إن هو فرح و حزن لحزنه إن هو حزن، و إن كان عنده ما يفرح عنه فرح عنه و إلا دعا الله، قال: ثم قال أبو عبدالله عليه السلام: ثلاث لكم و ثلاث لنا أن تعرفوا فضلك وأن تطؤوا عقبنا، وأن تنظروا عافئنا، فمن كان هكذا كان بين يدي الله عز وجل فيستضيء بنورهم من هو أسفل منهم و أما الذين عن يمين الله فلو أنهم يراهم من دونهم لم يهتئهم العيش مما يرون من فضلهم، فقال ابن أبي يعفور: و ما لهم لا يرون وهم عن يمين الله؟ فقال: يا ابن أبي يعفور إنهم محجوبون بنور الله أما ببلغك الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول: إن الله خلقاً عن يمين العرش بين يدي الله و عن يمين الله وحوهم أبيض من الثلج و أضوء من

قوله (بثته همه) كان المراد بالبت التهيج والاثارة و بالهم العزم و لاراده أو الحزن أى هيجته و أثارة عزمه و ارادته خير المؤمنين أد سورة في أمره. و اراد «ع» بقوله: (ثلاث لكم) ما ذكره قبل، و بقوله (ثلاث لنا) ما ذكر بعد و هى معرفة فضلهم على غيرهم بالعلم والعمل وقرب النبي و وطأ عقبهم واقتفاء أثرهم فى العلم والعمل والتمسك بدين الحق و انتظار عاقبتهم فى الدنيا بظهور القائم «ع» وفى الآخرة بالكرامة والشفاعه، ثم أشار إلى بعض فضائلهم للترغيب فى تحصيلها والحث على محبة أهلها وحفظ حقوقهم بقوله (فمن كان هكذا) أى متصفاً بالخصال المذكورة. (كان بين يدي الله عز وجل) وهو سبحانه باظر إليهم بنور رحمته و إحسانه.

(فيستضيء بنورهم من هو أسفل منهم) من المؤمنين الذين لم ينفوا بتلك الخصال و حرموا عن نيل هذا الكمال يستضيء بنور الشمس كل من هو أسفل منها، وهذا النور كما يكون لهم فى الآخرة يكون لهم فى الدنيا أيضاً كما مر من أن المؤمن ليرى نور لاهل السماء كما تراه نجوم السماء لاهل الأرض، الآن هذه الابصار قاصرة عن إدراكه.

(و أما الذين عن يمين الله) دل على أنهم غير من كانوا بين يدي الله عز وجل وكان المراد بهم الأئمة عليهم السلام (فلو أنهم يراهم من دونهم لم يهتئهم العيش مما يرون من فضلهم) لأنهم يبهتون من ملاحظة فضلهم وكمالهم و يتحIRON عن مشاهدة حسنهم وجمالهم و من سبب عدم رؤيتهم (أنهم محجوبون بنور الله) والنور الساطع والضوء اللامع اذا بلغا حد الكمال يمتنان من المشاهدة كما يشهد له النظر إلى الشمس مع أن نورهم أشد من ورها بل لا يسمونه بينهما.

الشمس الضاحية، يسأل السائل ما هؤلاء؟ فقال هؤلاء الذين تحابوا في جلال الله .
 ١٠- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن محمد بن عجلان قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام
 فدخل رجل فسلم، فسأله كيف من خلفت من إخوانك؟ قال: فأحسن الشاء وركبتي
 و أطري، فقال له: كيف عيادة أغنيائهم على فقرهم؟ فقال: قليلة، قال: وكيف
 مشاهدتهم لغفرائهم قال: قليلة، قال فكيف صلة أغنيائهم لفقرائهم في ذات أيديهم؟
 فقال: إنك لندكر أخلاقاً قل ما هي فيمن عندنا، قال: فقال: فكيف تزعم هؤلاء أنهم شيعة،
 ١١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن أبي إسماعيل
 قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: جعلت فداك إن الشيعة عندنا كثير فقال: [ف] هل يعطف
 الغنى على الفقى؟ وهل يتجاوز المحسن عن المسيء؟ ويتواسون؟ فقلت: لا فقال
 ليس هؤلاء شيعة، الشيعة من يفعل هذا.

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن العلاء بن
 فضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبو جعفر صلوات الله عليه يقول: عظموا
 أصحابكم و وقروهم ولا يتجهم بعضهم بعضاً ولا تناروا ولا تحاسدوا وإياكم واليهخل
 كونوا عباد الله المخلصين.

١٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن الجبار، عن ابن فضال، عن عمر بن
 أبان، عن سعيد بن الحسن قال: قال أبو جعفر عليه السلام: أيعبىء أحدكم إلى
 أخيه فيدخل يده في كيسه فيأخذ حراجته فلا يدفعه؟ فقلت: ما أعرف ذلك فينا، فقال
 أبو جعفر عليه السلام: فلا شيء إذاً، قلت: قاله لأك إذاً، فقال: إن القوم لم يعطوا
 أحلامهم بعد.

١٤- علي بن إبراهيم، عن الحسين بن الحسن، عن محمد بن أورمة، رفعه، عن

قوله (ولا يتجهم بعضهم بعضاً) تجهمه ونجهم له استقبله بوجه كريمة عبوس.

قوله (فقال أبو جعفر وع فلا شيء إذاً) أى لا اعتناء به وبدينه، ولعل المراد أن
 حق الأخوة كما هو غير متحقق فيهم لأنهم منتف عنهم بالمرء وكان السائل حمله على الثاني لأنه
 الموجب للهلاك والمعقوبة لا على الأول الموجب لرفع الكمال، وقوله وع، وإن القوم لم يعطوا
 أحلامهم، أى عقولهم إشارة إلى عدم علاكهم بذلك لعدم كمال عقولهم إذاً التكليف متفاوت باعتبار
 تفاوت العقول وجمله رمز إلى خطأ السائل في ذلك الحمل بغيره.

معلى بن خنيس قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن حق المؤمن فقال: سبعون حقاً لا أخبرك إلا بسبعة، فأثني عليك مشفق أخشى ألا تحتمل، فقلت: بلى إن شاء الله، فقال: لا تشبع ويجوع ولا تكتمى ويعرى، وتكون دليله وقميصه الذي يلبسه ولسانه الذي يتكلم به وتحب له ما تحب لنفسك وإن كانت لك جارية بعثتها لتمهد فراشه وتسمى في حوائجه بالليل والنهار، فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايتنا ولايتنا بولايتنا الله عز وجل.

١٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي المغيرة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يخذله ولا يخونه ويحق على المسلمين الاجتهاد في النواصل والتعاون على التعاطف والمواساة لأهل الحاجة و تعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل: «رحماء بينهم» من أرحمهم مقتضى لما غاب عنكم من أمرهم على ما مضى عليه معشر لا نصار على عهد

قوله (و تكون دليله وقميصه الذي يلبسه) أى يكون دليله إلى منافعه الدينية والدنيوية التي أعظمها العلم بأمور الدين وسكّام الاخلاق ومحاسن الاداب وتكون قميصه أى يلائمه و صاحب سره وأهل معاشرته وخاصة ويمكن أن يعتبر تشبيهه بالقميص في دفع المكاره عنه كما أن القميص يدفع الحر والبرد. وضمر نسي في قوله وتسمى في حوائجه بالليل والنهار، راجع إلى الجارية فلا يلزم زيادة الحق على السبعة بواحد.

قوله (والتعاون على التعاطف) التعاقد التعاهد، والتعاطف «يا معديكم مهرباني كردن» وفي بعض النسخ «التعاون» بدل التعاقد وهو الموافق لما في الباب الاثنى من رواية أبي المغيرة عن أبي عبد الله «ع».

(والمواساة لأهل الحاجة) بتسويته بإعطاء النصف وقد يراد بها التبريك مطبقاً في النصف أو أقل أو أكثر .

(و تعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل رحماء بينهم) فيه التفات من المصنف إلى الخطأ وإيماء إلى أن الآية أمر في المعنى بملك الحصول لكونها في مقام المدح المستلزم للأمر بها وإلى أن الأمر بها غير مختص بالصعابة وإن برزت الآية في شأنهم بل يجري في الأمة إلى يوم القيامة، والظاهر أن مقتضى خبرنا من خبرنا أن نكونوا.

(و مقتضى - الخ) خبر ثالث مع احتمال نصبها على الحال، والظاهر أن مقتضى أمرهم راجع إلى المسلمين وأن المراد بذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو التعاطف والمواساة والتراحم

رسول الله ﷺ.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: حق على المسلم إذا أراد سفراً أن يعلم إخوانه وحق على إخوانه إذا قدم أن يأنوه.

((باب التراحم والتعاطف))

١- عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن الحسن بن محبوب، عن شعيب العمري قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأصحابه: اتقوا الله وكونوا إخوة بررة، متحابين في الله، متواصلين، متراحمين، تزاوروا وتلاقوا وتذاكروا أمرنا وأحيوه.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن كليب الصيداوي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تواصلوا وتباركوا وتراحموا وكونوا إخوة بررة كما أمركم الله عز وجل.

٣- عنه، عن محمد بن سنان، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: تواصلوا وتباركوا وتراحموا وتعاطفوا!

وغيرهما من حقوقهم، وقد كانت رعاية ذلك وصفا لافسار فانهم كانوا لا يرى منهم مؤمن الاسلام وصافته وعافيه وراعى حقوقه، وأن الاغتنام بفوائدها توبة وندامة توجب التدارك والتلافى في مستقبل الاوقات وذكر التعاطف لا يخلو من شائبة التكرار الآن يراد به هنا بقائه وفي الاول العزم به والتأكيد المشعر بالاهتمام به محتمل. والله أعلم.

قوله (سمعت أبا عبد الله ع، يقول لأصحابه اتقوا الله وكونوا إخوة بررة) شبه المؤمنين بالإخوة في الخصال المذكورة على الإطلاق من غير تفاوت بين الغنى والفقير والقوى والضعيف والكبير والصغير والشريف والوضيع ومراعاة هذه الخصال لا يمكن إلا من امتحن الله قلبه للإيمان والتقوى وأخلصه من الكبر والنن والحقده ونصوها من الأخلاق الذميمة فيؤثر عند ذلك مرضات الله تعالى على متابعة الهوى، والتواصل من الوصل وهو ضد القطع والتدابير كثيرا ما يعمل كناية عن الإحسان إلى الإخوة في الدين والافضال على الأقربين والتسبب عليهم والرفق بهم والرعاية لأحوالهم. والأمر بتذكراهم عليهم السلام بعد الأمر بملافة المؤمنين إشارة إلى أنه النرض الأهم منها، والمراد بأمرهم تقديمهم وحالاتهم وفضلهم على جميع الأمة أو الأعم منه ومن نشر أحاديثهم وعلومهم.

٤- عنه، عن علي بن الحكم، عن أبي المعراء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يحقُّ على المسلمين الاجتهاد في التواضع والتعاون على التعاطف والمؤااسة لأهل الحاجة و تعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل: «رحموا بينهم» متراحمين، معتمدين لما غاب عنكم من أمرهم على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله.

(باب زيارة الاخوان)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن [علي] ابن فضال، عن علي بن عتبة، عن أبي حمزة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من زار أخاه لله لا عبره الناس موعداً لله و تنجز ما عند الله و كثر الله به سبعين ألف ملك ينادونه ألا طبت و طابت لك الجنة.

٢- عنه، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن خيشمة قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام أودعه فقال: يا خيشمة أبلغ من ترى من موالينا السلام و أوصهم بتقوى الله العظيم و أن يعود غيبهم على فقيرهم وقويتهم على ضعيفهم وأن يشهد حبهم قوله (من زار أخاه لا عبره) كالألفة بسبب حسن الصورة أو الصوت أو الكلام أو بسبب قرب الجوار أو السرى في الحوائج أو نيل الرجاء أو المال أو غير ذلك مما لا ينفك بأمر ديني فان هذه الأمور قد تتحقق في غير من أحبه الله بل في غير المؤمن فلا تكون سبباً للوعد المذكور و إنما السبب له أن يكون الزيارة لله وهي على وجهين الأول أن يزوره من أجل أنه عبد أحبه الله كزيارة المتعلم للمعلم له الأحناء حق التعليم والإرشاد. وبالعكس له الأحناء حق التعلم والاسترشاد وزيارة الصالح والعايد والراهد مثلاً للصالح والعباد والرهده فان الزيارة لأجل هذه الأمور أيضاً زيارة لله لا لغيره.

(و كل الله سبعين ألف ملك) المظاهر إرادة هذا العدد والمبالغة في الكثرة محتملة.
(ينادونه ألا طبت و طابت لك الجنة) أي أشرح صدرك بإزالة الحباثت وسقت ذاك من أدناس الذنوب وحلت لك الجنة ولذا لك نعيمها.

قوله (و أوصهم بتقوى الله العظيم وأن يعود غيبهم على فقيرهم) الوصية بالنسبة الأمر بأن يعملوا، والتقوى التجرد من سخط الله والمتقى من يحمل بينه وبين الله تعالى وقاية تدفع عنه و هو يتشأ من مشاهدة غنائه واذلك وصفه بها، والعود الفضل والاسم منه العائدة وهي المعروف بنهج أصول الكافي ٣-.

جنازة ميتهم و أن يتلاقوا في بيوتهم، فإن لقيا بعضهم بعضاً حياة لأمرنا، رحم الله عبداً أحب أمرنا، يا خبثمة أبلغ موالينا أما لانفني عنهم من الله شيئاً إلا بعمل وأنهم لن ينالوا ولايتنا إلا بالورع و أن أشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيرهم.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله حدثني جبرئيل عليه السلام أن الله عز وجل "هبط إلى الأرض ملكاً، فأقبل ذلك الملك يمشي حتى دفع إلى باب عليه رجل يستأذن على رب الدار فقال له الملك : ما حاجتك إلى رب هذه الدار؟ قال: أخ لي مسلم زرت في الله تبارك وتعالى، قال: له الملك: ما جاء بك إلا ذاك؟ فقال ما جاء بي إلا ذاك. فقال: إنني رسول الله إليك وهو يقرئك السلام ويقول : رجعت لك الجنة وقال الملك: إن الله عز وجل يقول: أيما مسلم زار مسلماً فليس إيماء زار. إيماء زار و ثوابه علي الجنة"

٤- علي بن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن علي النهدي، عن الحصين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من زار أخاه في الله قال الله عز وجل: إيماء زرت ونوابك علي

والصلة والعطف والمنفعة (وهذا أعود) أي أرفع، واللقيا بكسر اللام أوضحه، وشدهاء و الأصل علي فعول مصدر لقيه كرضيه إذا رآه، و وصف العدل ومخالفة مذموم، وقد ورد الآيات والرواية على ذمه وهو الاعتقاد بالحق والتكلم بالصواب والتعلم بالدين وترك العمل به والعمل بخلافه .

قوله (حتى دفع إلى باب عليه رجل) قال في النهاية دفعت إلى كذا بالبناء للمفعول انتهيت إليه، وقول الملك له ما حاجتك إلى رب هذه الدار دل طاهر على أن الثواب الموعود ليس لأهل الحاجة، وقال الغزالي ليس أيضاً للزائر من أجل القرابة ولا من أجل مكافأة الاحسان لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله و هو مثل هذه الرواية إلا أن الملك قال : ألك حاجة ، قال لا، قال : ألك قرابة؟ قال لا قال : أمكافأة احسان الميت؟ قال لا فيشره الجنة كما نقل هنا . (فليس إيماء زار إيماء زار) لما كانت زيادته إيماء في الله وطبيعاً لقربه ووصاء كان هو المطلوب حقيقة يتلك الزيادة والمقصود بالذات من تلك الوصلة فلذلك سبب زيادته إلى زيارة داه المقدسة للتشبهه على أنه المقصود بالذات من كل وصل وفصل وأنه الغاية لكل طالب والمرجع

ولست أرضى لك ثواباً دون الجنة.

٥- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة عن يعقوب بن شعيب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من زار أخاه في جانب مصر ابتغاء وجه الله فهو زوره، وحق على الله أن يكرم زوره.

٦- عنه، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من زار أخاه في بيته قال الله عز وجل له: أنت ضيفي و زائري، عليّ قرارك وقد أوجبت لك الجنة بهجتك إياه.

٧- عنه، عن علي بن الحكم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي غرّة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من زار أخاه في الله في مرض أو صحّة، لا يأتيه خداعاً ولا استبدالاً، و كل الله به سبعين ألف ملك ينادون في قفاه أن طيب، و لا يزلون الجنة فأنتم زوّار الله و أنتم وفد الرحمن حتى يأتي منزله، فقال له يسير: جعلت فداك و إن كان المكان بعيداً؟ قال: نعم يا يسير و إن كان المكان مسيرة سنة، فإن الله جواد و الملائكة كثيرة، يشيعونه حتى يرجع إلى منزله.

لكل سالك و المراد بزيارة العبد له عرض نفسه عليه و القلبام بين يديه و الاقامة و الرجوع اليه بقلب خالص و عزم صادق (و لست أرضى لك ثواباً دون الجنة) لعل المراد أن شيقاً من حرات الدنيا و نعمها لا يصلح أن يكون ثواباً لهذا العمل لانقطاعه و انما ثوابه الجنة لدوامها و دوام نعيمها.

قوله (من زار أخاه في جانب مصر ابتغاء وجه الله فهو زوره) ترغيب في الزيارة و ان كانت المسافة بعيدة و الزور بالفتح الزائر وهو قر الاصل مصدر وضع موضع الاسم كصوم و نوم بمعنى سائم و نائم و قد يكون الزور جمع الزائر كركب و راكب و حمله هنا على المفرد يستلزم حمله على الجمع (و حق على الله ان يكرم زوره) الكرم من صفاته و كل صفة له في غاية الكمال فكرم في غاية الكمال و انما المانع من قبل العبد فاذا اراد العبد من نفسه ذلك المانع توقفت راي من آثار كرمه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت و لذلك حذف متعلق الكرم لتصور العبارة عن نيانه.

قوله (لا يأتيه خداعاً ولا استبدالاً) أي لا يريد مخادعة المزور ولا يطلب بدل زيارته زيارة المزور له، أو الظاهر أن قوله و ان كان المكان بعيداً جزاء محذوف وهو يشيع هذا العدد

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن علي [بن] النهدي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مَنْ زار أخاه في الله ولله جاء يوم القيامة يُخَطَّر [يُخَطَّوْخَل] بين قباطي من نور، ولا يمر بشيء إلا أضاء له حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقول الله عز وجل له: مرحباً، وإذا قال: مرحباً أجزل الله عز وجل له العطية.

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد والحسين ابن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن بشير، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنَّ العبد المسلم إذا خرج من بيته زائراً أخاه لله لا لغيره، إلتماس وجه الله، رغبة فيما عنده، وكلَّ الله عز وجل به سبعين ألف ملك ينادونه من خلفه إلى أن يرجع إلى منزله: ألا طبت و طبت لك الجنة.

١٠- الحسين بن محمد [عن أحمد بن محمد] عن أحمد بن إسحاق، عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما زاد مسلم أخاه المسلم في الله ولله إلا نأده الله عز وجل أيها الزائر طبت وطابت لك الجنة.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، وعدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، جميعاً، عن ابن محبوب عن أبي أيوب عن محمد بن قيس، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنَّ الله عز وجل الجنة لا يدخلها إلا ثلاثة: رجلٌ حكم على نفسه بالعق، و رجل زار أخاه المؤمن في الله، ورجل آثر أخاه المؤمن في الله.

١٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن صالح بن عقبة، عن عبد الله بن محمد الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنَّ المؤمن ليخرج

الكثير من الملائكة أو يطلب زيارته.

قوله (من زار أخاه في الله) الاخ في الله من تمسك بدين الحق وعمل به واتصف بالطاعة والصلاح، وله إشارة إلى أن الكرامة المذكورة تترتب على زيارته إذا كانت طلباً لوجه الله ومرضاته لا لآخر (يخطو بين قباطي من نور) في بعض النسخ يخطر بالراء أي يتبختر في مشيته ويتمايل كمشية المعجب المتكبر، والقباطي جمع القبطية وهي ثوب من ثياب مصر بيضاء وكانها منسوبة إلى قبط من أهل مصر شبه بها النور لتصد الإضاح.

إلى أخيه يروره فيو كئل الله عز وجل به ملكاً فيضع جناحاً في الأرض و جناحاً في السماء بظله، فإذا دخل إلى منزله نادى الجبار تبارك و تعالى أيها العبد المظلم لحقني المتبوع لأثار نبيي . حق علي إعظامك ، سلمي أعطك ، ادعني أحبك ، اسكت أبنتك . فإذا انصرف شيعه الملك يظله بجناحه حتى يدخل [٤] إلى منزله ، ثم يناديه تبارك و تعالى أيها العبد المظلم لحقني حق علي إكرامك قد أُرجيت لك جنسي وشفتك في عبادي .

١٣- صالح بن عتبة، عن عتبة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لزيادة المؤمن في الله خير من عتق عشر رقاب مؤمنات، ومن أعتق رقبة مؤمنة وقى كل عضو عضواً من النار حتى أن الفرج يقي الفرج.

١٤- صالح بن عتبة عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أيما ثلاثة مؤمنين اجتمعوا عند أخ لهم ، يأمنون بوائقه ولا يخافون غوائله و يرجون ما عنده . إن دعوا الله أجابهم و إن سألوا أعطاهم و إن استزادوا زادهم و إن سكتوا ابتدأهم .

١٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب قال: سمعت أبا حمزة يقول: سمعت العبد الصالح عليه السلام يقول: من دار أحياه المؤمن لله لا لغيره . وطلب به ثواب الله و تنجز ما وعده الله عز وجل و كئل لله عز وجل به سبعين ألف قوله (فيضع جناحاً في الأرض و جناحاً في السماء) ليطيطه بجناحه وليكون وطاء له إذا

مشى ، وقيل هو كناية عن التذلل والتواضع له

قوله (أيما ثلاثة مؤمنين اجتمعوا عند أخ لهم يأمنون بوائقه ولا يخافون غوائله) البوائق جمع الباقة وهي النازلة أي الداهية والشر الشديد وباقتهم الباقعة تبوقهم بوقاً إذا أمابتهم ونزلت بهم . والنوائل جمع النائلة وهي الخديعة والفساد والشر والخسلة المهلكة والقييد يفيد أنه ينفي ترك زيادة من لا يؤمن بوائقه وغوائله بالنسبة إلى الزائر وغيره من المؤمنين ، ومن ثم قيل لا يجوز لأحد زيادة السلطان الجائر و أمراؤه إلا للضرورة كدفع الضرر عن نفسه أو عن أحد من المسلمين وقد روى أبو نصر الخلق إلى الله عالم دار سلطاناً وإن العلماء أمناء ما لم يروروا سلطاناً جائراً فإذا زاروهم خانوا في الدين ولزم الأفراد منهم ، وعن طريق العامة فإن في جبهتهم وادياً لا يدخل فيه إلا عالم زار سلطاناً جائراً .

ملك من حين يخرج من منزله حتى يعود إليه بنا دونه: ألا طبت وطابت لك الجنة تبوات من الجنة منزلاً.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قل أمير المؤمنين عليه السلام: لقاء الإخوان مغنمٌ جسمٌ وإن قلوا.

(باب المصافحة)

١- عدته من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ثمانية بن ميمون، عن يحيى بن زكريا، عن أبي عبيدة قال: كنت زميل أبي جعفر عليه السلام وكنت أبدأ بالركوب ثم يركب هو فإذا استويينا سلم وسألت مسألة رجل لأعهد له صاحبه وصافح، قال: ركان إذا نزل نزل قبلي فإذا استويت أنا وهو على الأرض سلم وسألت مسألة من لأعهد له صاحبه فقلت: ما ابن رسول الله إنك لتفعل شيئاً ما يفعله أحد من قبلنا وإن فعل مرة فكثير، فقال: أما علمت ما في المصافحة، إن المؤمنين

قوله (قال أمير المؤمنين «ع» لقاء الإخوان مغنم جسم وإن قلوا) المغنم الغنيمة وهي الفائدة وفيه إشارة إلى أن الإخوان في الدين الذين يقومون بأمر الله ويعملون له وهم الإخوان الثقة قليلون ولو وسدوا فلا بد من لقاءهم وزيارتهم وتعظيمهم ورعاية حقوقهم سرراً وجرراً فإن فيه منافع جزيلة وفوائد جميلة لا يعلم قدرها إلا الله عز وجل.

قوله (قال كنت زميل أبي جعفر «ع» وكنت أبدأ بالركوب ثم يركب هو) الزميل كالمير: المعدل الذي حملة مع حملك على البعير وقد زاملت عادلك والزميل أيضاً الرديف والرفيق في السفر الذي يعينك على أمورك. ولعل بأمره «ع» في الركوب تواضع منه لصاحبه وأراحة للركوب بعدم المبادرة إلى الركوب ومنه يفهم وجه تقدمه في النزول وقد رغب في المصافحة بعد فعلها بقوله أما علمت ما في المصافحة إلى آخره وهي أخذ اليد باليد والاولى الصاق صفح الكف بالكف والتمز يسيراً وإقبال الوجه بالوجه والاولى بعد ذلك اشتباك الأصابع في الأصابع وفضلها كثير وثوابها جزيل، من ذلك سقوط الذنوب عنهما وفضل الله إليهما بعين الرحمة والشفقة والاحسان حتى يفترقا وقد يتركها المبغض بالوسواس تحرداً عن نجاسة أخيه المؤمن التي توهنها ولم يعلم أن المؤمن طاهر ومُنيب مبارك وأن ما توهنها خصلة شنيعة توجب ترك السنة وأذى المؤمن ومتابعة الشيطان وهذا الجاهل يسميه احتياطاً ولا يعلم أن هذا الاحتياط بدعة مخالفة للشريعة.

يلتقيان ، فيصافح أحدهما صاحبه ، فلا تزال الذنوب تنحط عنهما كما ينحط الورق عن الشجر ، والله ينظر إليهما حتى يقترقا .

٢- عنه ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أبي خالد الفمياط ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن المؤمنين إذا التقيا تصافحا أدخل الله يده بين أيديهما ، فصافح أشدهما حباً لصاحبه .

٣- ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أيوب ، عن السميدع ، عن مالك بن أعين الجهني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن المؤمنين إذا التقيا فتصافحا أدخل الله عز وجل يده بين أيديهما وأقبل بوجهه على أشدهما حباً لصاحبه ، فإذا أقبل الله عز وجل بوجهه عليهما تحانت عنهما الذنوب كما ينحط الورق من الشجر .

٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن المؤمنين إذا التقيا فتصافحا أقبل الله عز وجل عليهما بوجهه وتساقطت عنهما الذنوب كما يساقط الورق من الشجر .

٥- عنه ، من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : زاملت أبا جعفر عليه السلام في سوق محمل من المدينة إلى مكة ، فنزل في بعض الطريق ، فلمّا قضى حاجته وعاد قل : هات يدك يا أبا عبيدة فناولته يدي فغمر ما حشيت وحدث الأذى في أصابعي ، ثم قال : يا أبا عبيدة ها من مسلم لقي أخاه المسلم فصافحه وشبك أصابعه في أصابعه إلا تنأثرت عنهما ذنوبهما كما يتأثر الورق من الشجر في اليوم الثاني .

٦- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن يحيى الحلبي ، عن مالك الجهني قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا مالك أتم شيعتنا [أ] لا ترى أنك

قوله (أدخل الله يده بين أيديهما) أي يدويه الثابت عن الإبصار أو اللمس محاراً عن الرحمة أو النعمة والاحسان وتمثيل لقربهما من المتصافحين حتى كأنهما يتناولانها والوجه في الخبر الآخر مستعار للوجود .

قوله (قال قال أبو جعفر دع يا مالك أتم شيعتنا لا ترى أنك تفرط في أمرنا) لا يتدر

تفرط في أمرنا إنه لا يقدر على صفة الله فكما لا يقدر على صفة الله كذلك لا يقدر على صفتنا وكما لا يقدر على صفتنا كذلك لا يقدر على صفة المؤمن ، إن المؤمن يلتقي المؤمن فيصافحه ، فلا يزال الله ينظر إليهما والذنوب تنحط عن وجوههما كما ينحط الورق من الشجر ، حتى يفترقا ، فكيف يقدر على صفة من هو كذلك .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : زاملت أبا جعفر عليه السلام فحططنا الرجل ثم مشى قليلاً ثم جاء فأخذ بيدي فغمزها غمزة شديدة ، فقلت : جعلت فداك أو ما كنت معك في المحمل ؟ فقال : أما علمت أن المؤمن إذا جال جولة ثم أخذ بيد أخيه نظر الله إليهما بوجهه فلم يزل مقبلاً عليهما بوجهه ويقول : للذنوب تنحط عنهما ، فتنحط يا أبا حمزة - كما ينحط الورق عن الشجر ، فيفترقان وما عليهما من ذنب .

٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن حدث المصافحة ، فقال : **دور بخلة** .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمر بن الأفرق ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ينبغي للمؤمنين إذا توارى أحدهما عن صاحبه بشجرة ثم التقيا أن يصافحا .

١٠- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن بعض أصحابه ، عن محمد ابن المنشى ، عن أبيه ، عن عثمان بن زيد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال

علي صفاته لا ريب في أن أسداً لا يقدر على أن يصف الله تعالى كما هو أهله وإن بالغ وانتقل من وصف إلى ما هو أعلى منه في نظره حتى انتهى إلى غاية قدرته منه إذ لا يصل عقل البشر إلى كنه صفاته كما لا يصل إلى كنه ذاته وإنما غاية كمال البشر أن يدعن بأنهم موجود عالم قادر مثلاً وأما العلم بحقيقة وجوده وعلمه وقدرته ، فصلاً لا سبيل له إليه ولا يمكن وقوفه عليه وكذلك لا يمكن إدراك ذات الرسول والائمة والمؤمنين وصفاتهم وكمالاتهم وقضائهم لكمال قربهم بالحق وعلو مراتبهم وبعد منزلتهم عن منتهى العقول ، ألا ترى أنك لا تقدر على أن تصف نفسك فكيف تقدر على أن تصف ذات الله وصفاته ونقوس أوليائه وكمالاتهم .

قوله (فحططنا الرجل) الرجل كل شيء معد للرحيل من وعاء للمناع والمركب المبرور وحلوس ورسن وجمعه أرسل ورحال مثل أفلس وسهام .

رسول الله ﷺ إذا لم ي أحدكم أخاه فليسلم عليه وليصافحه، فإن الله عز وجل أكرم بذلك الملائكة فاصنعوا صنع الملائكة.

١١- عنه، عن محمد بن علي، عن ابن يقطاع، عن سيف بن عميرة، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا التفتتم فالتفتوا بالتسليم والتصافح وإذا تفرقتم فتفرقوا بالاستغفار.

١٢- عنه، عن موسى بن القاسم، عن جدته معاوية بن وهب أو غيره، عن رزين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان المسلمون إذا غزو مع رسول الله ﷺ وسروا بمكان كبير الشجر ثم خرجوا إلى المضاء نظر بعضهم إلى بعض فتصافحوا.

١٣- عنه، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن زيد بن جهم الهلالي، عن مالك بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا صافح الرجل صاحبه فالذي يلزم التصافح أعظم أحراً من الذي يدع، ألا وإن الذنوب لنتجات فما بينهم حتى لا يبقى ذنب.

١٤- عنه من أصحابنا، عن سهل بن زيد، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام، فظهر إليّ بوجه فاطم فقلت: ما الذي غيرك لي؟ قال: الذي غيرك لأخوانك، بلغني يا إسحاق أنك أقعدت ببابك بوأباً، يرد عليك فقراء الشيعة، فقلت: جعلت فداك إنني خفت الشهرة، فقال: أفلا خمت البليّة، أو ما علمت أن المؤمنين إذا التقيا فتصافحوا أنزل الله عز وجل الرحمة عليهم فكانت تسعة وتسعين لأحد صاحبها صاحبه، فإذا توافعا غمرتهما الرحمة فإذا قعدا يتحدّثان قال الحفظة لبعضها لبعض: اعزلوا بنا فلمعلّهما سرّاً وقد ستر الله عليهما، فقلت: أليس الله عز وجل يقول: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد»؟ فقال: يا إسحاق إن كانت الحفظة لاتسمع فإن

قوله (إذا لم ي أحدكم أخاه فليسلم عليه وليصافحه) دل على أنه ينهى التسليم والتصافح لكل مؤمن عند كل لقاء وما اشتهر بين العامة من أنهم لا يسلمون الا في أول مرة لمن هو معروف عندهم حتى أنه لو سلم أحد مائة مرّة في غير المعروف ذمّه فهو من سنن الجهلة.

قوله (وإذا تفرقتم فتفرقوا بالاستغفار) بأن تقول غفر الله لي ولك أو تقول غفر الله لك أو تقول اللهم اغفر للمؤمنين.

عالم السر يسمع ويرى.

١٥- عنه : عن إسماعيل بن مهران ، عن أيمن بن محرز ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ما صافح رسول الله ﷺ رجلاً قط فَنَزَعَ يده حتى يكون هو الذي ينزع [يده] عنه.

١٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ربعي ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إن الله عز وجل لا يوصف و كيف يوصف وقال في كتابه : « وما قددوا الله حق قدره » فلا يوصف بقدر إلا كان أعظم من ذلك . وإن النبي ﷺ لا يوصف و كيف يوصف عبد احتجب الله عز وجل بسبع وجعل طاعته

قوله (فقال يا اسحاق ان كانت الحفظة لا تسمع فان عالم السر يسمع ويرى) قسموم الاية بحاله لان الله تعالى رقيب.

قوله (ما صافح رسول الله ﷺ) وحالاً فقط فنزع يده حتى يكون هو الذي ينزع [يده] منه) فيه اخبار بفعل النبي ﷺ ، المحدث على الاقتداء به ولا خلاف من الخاصة و العامة في جوار الاقتداء بفعله و إنما اختلفوا في حكمه هل واجب أو مندوب أو مباح فقال مالك و بعض أصحابه و أكثر الشافعية واجب ، و قال بعضهم مندوب و قالت طائفة مباح والحق أن أفعاله أما جبلية كالقيام و الصوم و الاكل و الشرب فهو مباح مناومته ، وأما غيرهما فان دل دليل على اختصاصه كوجوب الوتر والنهجد فالاشتراك يتألفى الاختصاص و الا فان علمت صمته من وجوب أو ندب أو إباحة فلا تباع فيه بحسب ما علم ، و ان لم تعلم صفته فالظاهر ثبوت الرحمان المطلق.

قوله (و كيف يوصف عبد احتجب الله عز وجل بسبع) لعل المراد أنه لا يمكن ان يوصف عبداً اتخذته الله عز وجل حجاباً في سبع سموات وسبع رضى وجهه اليه يستفيض منه ووجهه الى الممكنات يفيض عليها ، أو اتخذ حجاباً بسبع صفات الذات لكونه مظهرها وانكشافها له وهي حجب نورانية لو انكشف وصف منها لاضاء بأوار الهداية كل ملتبس قصار و من بانكشافها له حجاباً نورانياً مثلها أو ازال عنه الحجاب سبع سموات وسبع أرضين على أن تكون الهمزة للسلب فقد ترفع قدره من المجرى داب الملكوتية والملكوتية اللاهوتية وتنزه قلبه عن الموانع البشرية والعلايق الناسوبية ، ويمكن أن يكون إشارة الى ما وصل اليه من حجب المعراج وهذا الذي ذكرنا من باب الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال (و فوض اليه) لعل المراد فوض اليه كثيراً من الاحكام وبيان كيفيةها وحدودها كما يدل عليه بعض الروايات و

في الأرض كطاعته فقال: « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ر من أضع هذا فقد أطاعني ومن عصه فقد عصاني ، وفوض إلي ، وإنا لا نوصف وكيف يوصف قوم رفع الله عنهم الرُّجس وهو الشك ، والمؤمن لا يوصف وإن المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه فلا يزال الله ينظر إليهما والذنوب تتحات عن وجوههما كما يتحات الورق عن الشجر.

١٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبيدة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إذا التقى المؤمنان فتصافحا أقبل الله بوجهه عليهما وتحات الذنوب عن وجوههما حتى يفترقا .

١٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تصافحوا فإنها تذهب بالسحيمة .

١٩ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لقي النبي صلى الله عليه وآله حذيفة ، فمد النبي صلى الله عليه وآله يده فكف حذيفة يده ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : يا حذيفة بسطت يدي إليك فكففت يدي عني ؟ فقال حذيفة : يا رسول الله بيدك الرغبة والكسبي كنت جنباً فلم أحب أن نمس يدي بك وأنا جنب ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : أما تعلم أن المسلمين إذا التقيا فتصافحا تحاتت ذنوبهما كما يتحات ورق الشجر .

هذا التفويض غير التفويض الذي ذهب إليه ، لفرقة المفوضة العامة وهو أن الله تعالى خلق محمداً وعلياً وقيل سائر الأئمة أيضاً وفوض إليهم خلق السموات والأرض وما بينهما وتقدير الرزق والأحوال والأحياء والاموات ، ويتمسكون بطاهر الأخبار وهو عند غيرهم مآول بالسببية كما في الحديث القدسي «لما خلقت الأفلak لان الله تعالى لما خلق الأشياء لأجلهم صحت نسبة الخلق إليهم تجوزاً ، والله أعلم .

قوله (تصافحوا) أي تصافحوا بالصحبة (أي بصحبة صاحبه المصافح له أو مطلقاً و الصحبة الحقد والتبينة والموجدة في النفس .

قوله (أما تعلم أن المسلمين إذا التقيا) دل على أن العناية لا تسمع المصافحة وما فعله حذيفة كان في غاية التعليم ورعاية الأدب ظاهراً .

٢٠- الحسين بن محمد ، عن محمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن إسحاق بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام إن الله عز وجل لا يقدر أحدٌ قدره و كذلك لا يقدر قدر نبيه و كذلك لا يقدر قدر المؤمن ، إنه ليلقى أخاه فيصافحه فينظر الله إليهما والنُّوب تنحط عن وجوههما حتى ينفترقا ، كما تنحط الرِّيح الشديدة الورق عن الشجر .

٢١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن رفاعة ، قال : سمعته يقول : مصافحة المؤمن أفضل من مصافحة الملائكة .

(باب المعانقة)

١- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح ابن عقبة ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام قالوا : أيُّهما مؤمن خرج إلى أخيه يزوره عارفاً بحقه كتب الله له بكل خطوة حسنة ومحبت عنده سيئة

قوله (مصافحة المؤمن أفضل من مصافحة الملائكة) أي مصافحة المؤمنين أفضل من مصافحة الملكين أو مصافحة المؤمن مع المؤمن أفضل من مصافحته مع الملائكة ، ولعل السر فيه أن مصافحة المؤمن متوقفة على مجاهدات نفسانية والملائكة منزلة عنها .
قوله (أيُّهما مؤمن خرج إلى أخيه يزوره عارفاً بحقه كتب الله له بكل خطوة حسنة ومحبت عنده سيئة) قد عرفت حق المؤمن آنفاً والمراد بمعرفة معرفته مع أدائه بالزيارة الزارة خالصاً لا لغيره آخر و يمحو السيئة محوها من باب الإحباط أو التفضل أو من أجل أن الخطوة كما هي سبب لحسنة كذلك سبب لمحو سيئة والمعانقة جعل الرجل يديه على عنق صاحبه و صمد إلى نفسه وفضلها كثير عندنا و عند جماعة من العامة و أبو حنيفة كرهها و مالك رآها بدعة وأنكر سفيان قول مالك واحتج عليه بمعرفة من جعفر بن سفيان قدم من الحبشة فقال مالك هو خاص بجعفر فقال سفيان ما يخص جعفراً بعمى ، فسكت مالك . قال الأبي : سكوته يدل على ظهور حجة سفيان حتى يقوم دليل على التخصيص ، وقال القزويني هذا الخلاف إنما هو في معانقة الكبير وأما معانقة الصغير فلا أعلم خلافاً في حوارها ويدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عانق الحسن رضي الله عنه ، ولعل المراد بقوله من « فاذن انصرف » شيعة ملائكة عند نفسه و خطاه و كلامه « عدد النفس والخطايا والكلام عند العود مع احتمال تعميمه بالذهاب والعود جميعاً .

و رفعت له درجة وإذا حرق الباب فتحت له أبواب السماء فإذا التميا و تصفحا و تعاثا أقبل الله عليهما بوجهه ، ثم باهى بهما الملائكة ، فيقول : انظروا إلى عبيدي ترأورا و تحاببا في حق علي ألا أعذبهما بالنار بعد هذا الموقف ، فإذا انصرف شيعه الملائكة عدد نفسه وخطاه و كلامه ، يحفظونه من بلاء الدنيا و بوائق الآخرة إلى مثل تلك الليلة من قابل فإن مات فيما بينهما أغفى من الحساب وإن كان المزور يعرف من حق الزائر ما عرفه الزائر من حق المزور كان له مثل أجره .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمنين إذا اعتنقا غمرتهما الرحمة ، فإذا التزما لا يريدان بذلك إلا وجه الله ولا يريدان غرضاً من أغراض الدنيا قيل لهما : مغفورا لكما فاستأنفا ، فإذا أقبلا على المساءلة قالت الملائكة بعضها لبعض : تنحوا عنهما ، وإن لهما سراً و قدستر الله عليهما . قال إسحاق : جعلت فداك فلا يكتب عليهما لفظهما وقد قال الله عز وجل : « وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » ؟ قال : فتنفس أبو عبد الله عليه السلام الصعداء ثم بكى حتى اخضلت دموعه لحيته و قال : يا إسحاق إن الله تبارك و تعالى إنما أمر الملائكة أن تعتزل عن المؤمنين إذا التقيا إجلالا لهما وإن كانت الملائكة لا تكتب لفظهما ولا تعرف كلامهما فإنّه يعرفه و يحفظه عليهما عالم السر و أخفى .

(باب التقبيل)

١- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عيسى بن هشام ، عن الحسين بن أحمد المنقري ، عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن لكم لنورا تعرفون به في الدنيا ، حتى أن أحدكم إذا لقي أخاه قبله في موضع النور من جيبه .

قوله (فتنفس أبو عبد الله ع الصعداء ثم بكى حتى اخضلت دموعه لحيته) الصعداء والبدن ونفس كشيدين ، والاختضال وتر كردن ، كذا في كنز الدقة .

قوله (أن لكم لنورا تعرفون به في الدنيا) هو نور المعرفة واليقين والايمان والاخلاق والاعمال والعارفون به الملائكة وأهل اسماءات عمل الصالحين ، من نوعه يعرفون تسميما وفيه دلالة على أن القبلة على الجهة ، و في خبر علي بن جعفر علي أنها على الخد وكلاهما حائز والجمع

٢- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رفاعة بن موسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يقبل رأس أحد ولا يده إلا [يد] رسول الله صلى الله عليه وآله أو من أريد به رسول الله صلى الله عليه وآله .

٣- عليُّ بن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن زيد النرسي ، عن علي بن مزيد صاحب السابري قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فتناولت يده فقبّلتها ، فقال : أما إنَّها لا تصلح إلا لنبيٍّ أو وصيٍّ نبيٍّ .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجّال ، عن يونس بن يعقوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ناولني يداك أقبلها فأعطينيها ، فقلت جعلت فداك رأسك ففعل فقبّلته ، فقلت : جعلت فداك رجلك ، فقال : أقسمت ، أقسمت ، أقسمت - ثلاثاً - و بقي شيء ، و بقي شيء ، و بقي شيء .

٥- محمد بن يحيى ، عن العمركي بن علي ، عن علي بن جعفر ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : من قبل للرحم ذا قرابة فليس عليه شيء . و قبلة الأخ على

أخيه . وقال النيشابوري في عصر الصحابة لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صافحه وعانقه وقبّله . و المصافحة جائزة بالاتفاق ، و أما المعانقة فمقبول فكل منهما بوجيفة وإن كان التقبيل من اليد . قوله (أرد من أريد به رسول الله صلى الله عليه وآله) أريد به الوصي و سيصرح به في الخبر التالي و يحتمل إرادة الأعم منه و ممن يقرب منه .

قوله (أما إنَّها لا تصلح إلا لنبيٍّ أو وصيٍّ نبيٍّ) ظاهره عدم جواز قبلة اليد لنبيٍّ . قوله (فتناولت يداك فقبّلته) فقال : أقسمت أقسمت - ثلاثاً - و بقي شيء و بقي شيء و بقي شيء) لعل المعنى أقسمت أن لا أفعل و ليق شيء مما يجوز أن يقبل و إنما منع منه و أمي بالامر في صورة الخبر تنبيه من بعض الحاضرين و صرفاً لوجهه إلى إرادة الإنكار ، و ذلك لأن تقبيل اليد والرأس كان شائعاً عند العرب فلم يكن فيه تقية ، و أما تقبيل الرجل فكان مختصاً بالسلطان مع احتمال إرادة المنع والإنكار في نفس الامر والاشارة إلى عدم جواز ذلك كاحتمال أن يكون أقسمت على صيغة الخطاب من القسم بالكسر و هو الحظ والنصيب أي أخذت حظك ونصيبك وما بعده على الاحتمالين المذكورين ، ونقل عن خليل الفضلاء أن معناه أقسمت أنت أن تقبل الأعضاء الثلاثة وقبّلت اثنين منها و بقي شيء و هو الرجل فقبحها لنهر يقسمك فقبحها

قوله (من قبل للرحم ذا قرابة) أي لاجل الرحم أو لصلتها والتقبيل هنا وإن كان عاماً

الخذُّ وقُبلة الامام بين عينيه .

٦ - و عنه ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الصباح مولى آل سام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس القبلة على الفم إلا للزوجة و الولد الصغير .

(باب تذكار الاخوان)

١- عدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن فضالة بن أيوب ، عن علي بن أبي حمزة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : شيعتنا الرُّحَمَاءُ بينهم ، الذين إذا خلوا ذكروا الله [إن ذكرنا من ذكر الله] إنا إذا ذكرنا ذكر الله و إذا ذكر عدونا ذكر الشيطان .

٢- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح بن عقبة ، عن يزيد بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تراودوا في نفي زيارتكم إحياء لقلوبكم و ذكراً لأحاديثنا و أحاديثنا تعطف بعضكم على بعض فإن

لكن ينبغي أن يراد به تقييد شر اليد والرجل لعامر .

قوله (شيعتنا الرُّحَمَاءُ بينهم الذين إذا خلوا ذكروا الله) الرُّحَمَاءُ جمع رحيم كالكرماء جمع كريم يعني أن شيعتنا هم الذين يتراحمون برحم بعضهم بعضاً والحسن المستفاد من تعريف الحبر بالام للبالغة والاشمار بأن من لم يتصف منهم بهذه الصفة كأهل الشيعة وربما يدل عليه لفظ الشيعة أيضاً لأنها من المشايعة وهي المتابعة فمتى لم يتحقق معنى المتابعة لهم في الأعمال والصفات لم يتحقق معنى التشيع حقيقة ، والموصول خير بعد خير للإشارة الى وصف آخر لهم وهو ذكر الله تعالى بالقلب واللسان في حال خلوتهم ثم أشار بقوله دانا اذا ذكرنا ذكر الله الى أن ذكرهم (ع) ذكر الله عز وجل حقيقة لأن ذكرهم عبارة عن ذكر شرف ذواتهم وصفاتهم وكما لاthem التي هي أفضل نعمائه تعالى عليهم ونقل أحاديثهم المرغبة في الرجوع اليه جل شأنه فهو عين ذكره تعالى ، أو مجازاً باعتبار أن ذكرهم مستلزم لذكره تعالى ، أو باعتبار كمال الاتصال بينهم وبينه تعالى حتى كان ذكرهم ذكره و يعرف من هذه الوجوه بالمقايسة أن ذكر عدوهم ذكر الشيطان .

قوله (تراودوا فإن في زيارتكم إحياء لقلوبكم و ذكراً لأحاديثنا) لأن زيارة المؤمنين بعضهم بعضاً لوجه الله تعالى بوجوب سرور القلب وقربه من الحق وكل ما يوجب ذلك فهو سبب لحبائمه و فيه ترغيب في ذكر أحاديثهم والتفاوض فيها عند التلاقي والمراد بها أحاديثهم مطلقاً

أخذتم بها رددتم ونجوتم ، وإن تركتموها ضللتكم وهلكتم ، فخذوا بها وأنا
بإنجاتكم زعيم .

٣- عذرة من أصحابنا عن سهل بن زياد ، عن الوشاء ، عن منصور بن يونس ،
عن عباد بن كثير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني مررت بقاص يقص وهو يقول :
هذا المجلس الذي لا شقي به جلس ، قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : هيهات هيهات ،
أخطأت أسماهم الحفرة : إن الله ملائكة سيّاحين سوى الكرام الكائنين ، فإذا مروا
بقوم يذكرون محمداً وآل محمد قالوا : قفوا فقد أصبتم حاجتكم ، فيجلسون فيتفقّون ، معهم
فإذا قاموا عادوا مرضاهم وشهدوا جنازتهم وتعاهدوا غائبهم ، فذلك المجلس الذي
لا يشقى به جلس .

سواء تعلقت بالاعمال أو بالاخلاق وإن كان قوله (وأحاديثنا تعطف بكم عن بعض) بأحاديث
الاخلاق أنسب . والزعيم الكفيل .

قوله (قال : قلت لأبي عبد الله) ، إنني مررت بقاص يقص وهو يقول هذا المجلس الذي
لا يشقى به جلس (القص البیان والاخبار والقصص بالمنح الاسم وبالكسر جمع قصة والقاص
الذي تأتي بالقصة ويخبر بها وهي تطلق على الوعظ والخطابة و أحوال الامم السابقه سواء
كان لها حقيقة ام لا . ويحتمل ارادة كل واحد من هذه المعاني أما الآخر فظاهر وأما الاولان
فالمراد انوعط المحرك الى اتباع المرق الضالة والاقوال والاعمال الباطلة ، و الخطبة
المشتملة على أوصاف المنحجلين للخلافة وقوله هذا مبني على ما بعده خبر ويحتمل ان يكون
هذا المجلس مبتدأ والموصول مع صلته خبراً .

قوله (فقال أبو عبد الله) ، هيهات هيهات أخطأت أسماهم الحفرة ، الخطأ والخطاه
والخطأ ينح الخاء في الجميع و سكون اللام و فتحها مع القصر أو الدخا الصواب
والاخطاء عند أبي عبيد الذهاب الى خلاف الصواب مع قصد الصواب يقال أخطأ اذا أراد
الصواب فصار الى غيره فان أراد غير الصواب وقوله قبل قصده و تعمد و عند غيره
الذهاب الى غير الصواب مطلقاً عمداً و غير عمد ، والاستاء بفتح الهمزة والهاء اخيراً جمع
الاست بالكسر وهي حلقه الدبر والجز أيضاً وأصل است سنه بالتجريك وقد يسكن التاء
حذفت الهمزة عوضاً عنها الهمزة وهذا مثل يضرب لمن بعد عن الحق أو اخطأ في القول أو
جلس مجلساً لا يتبني له الجلوس فيه ، ولا يبعد أن يشبه أقواهم بالاستاء والمساوضع
الباطلة من الاقوال بالحفرة تشبيهاً بحالهم . وكرر هيهات أي بعد هذا القول عن الصواب
للمبالغة في البعد عن الحق .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن
المسنود النخعي ، عن رواه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من الملائكة الذين
في السماء ليطلعون إلى الواحد والاثني والثلاثة وهم يذكرون فضل آل محمد قل :
فتقول : أما ترون إلى هؤلاء في فلانهم و كثرة عدوتهم بصغور فضل آل محمد عليه السلام ؟
قال : فيقول الطائفة الأخرى من الملائكة : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذوالفضل العظيم .

٥ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن مسكان ، عن ميسر ،
عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : أتخلون و تتحدثون و تقولون ما شئتم ؟ فقلت
إي والله إننا لنخلو و نتحدث و نقول ما شئنا ، فقال : أما والله لو ددت أني معكم
في بعض تلك المواطن ، أما والله إنني لأحب ربكم وأرواحكم ، و إني معكم على
دين الله وملائكته فأعينوا بورع و اجتهاد .

٦ - الحسين بن محمد ، ومحمد بن يحيى اجمعيان ، عن علي بن محمد بن سعد ، عن محمد بن
مسلم ، عن أحمد بن زكريا ، عن محمد بن خالد بن ميمون ، عن عبد الله بن سنان ، عن
غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما اجتمع ثلاثة من المؤمنين فصاعداً
إلا حضر من الملائكة مثاهم ، فإن دعوا بخير أمّنوا وإن استعاضوا من شر دعوا
الله ليصرفه عنهم و إن سألوا حاجة تشفعوا إلى الله و سألوه قضاءها و ما اجتمع ثلاثة
من الجاحدين إلا حضرهم عشرة أضعافهم من الشياطين ، فإن تكلموا تكلم الشيطان

قوله (أما والله لو ددت أني معكم في بعض تلك المواطن أما والله إنني لأحب ربكم و
أرواحكم) للمؤمن ربح أطيب من المسك الأذفر يسمها المعجرون و يدركها العارفون سيما إذا
كان في بعض تلك المواطن التي أفضاها مدارس العلوم الشرعية ومواقع نشر فضائل الأئمة
الطاهرة المرصية ، فانظر أيها الطالب إلى كثرة فضيلها ورفعة شرفها حتى أنه «دع» بمعنى أن
يكون حليست فيها بل هو «دع» والملائكة المقربون حلساؤك فيها وإم كشف النطاء لرأيت
منزلا شريفاً وأمرأ غريباً . ولما كان مجرد التحدث و التثني بانحق غير نافع بل النافع هو مع
العمل حث «دع» بعده على العمل بقوله فأعينوا بورع واجتهاد أي فأعينوا بعضكم بعضاً أو
فأعينوني لأنه «دع» زعيم بتجاتهم فطلب منهم الورع عن الضياع والاجتهاد في الطاعات ليكون
له الخروج من عهدة الضمان أسهل ، و أيضاً طلب منهم ذلك لئلا يخلل عهده لأنه
شرح أصول الكافي - ٤ -

بنعو كلامهم و إذا ضحكوا ضحكوا معهم و إذا نالوا من أولياء الله نالوا معهم، فمن ابتلى من المؤمنين بهم فإذا خاضوا في ذلك فليقم ولا يكن شرك شيطان ولا جليسه ، فان غضب الله عز وجل لا يقوم له شيء و لعنته لا يردُّها شيء ، ثم قال صلوات الله عليه : فإن لم يستطع فليتكبر بقلبه و ليقم ، ولو حلب شاة أو فواق ناقة .

٧- و بهذا الإسناد ، عن محمد بن سليمان ، عن محمد بن محفوظ ، عن أبي المغيرة قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : ليس شيء أنكى لأبليس وجنوده من زيارة الإخوان في الله بعضهم لبعض ، قال : وإن المؤمنين يلتفتيان فيذكران الله ثم يذكران فضلنا أهل البيت فلا يبقى على وجه إبليس مضغة لحم إلا اتخذ دحني أن روحه تستغيث

و ع ، أمير من الله عليهم و صاد الرعية بسوء الاعمال و الطغيان يوجب خجالة ، لا مير عند السلطان .

قوله (فمن ابتلى من المؤمنين بهم فإذا خاضوا في ذلك) أي دخلوا فيه (فلتقم ولا تكن شرك شيطان ولا جليسه) الشرك أما يفتح الشين وكسر الراء مصدر شركه في الأمر يشركه من باب علم شركاً وشركة وزان كالم وكلمة يفتح الأول وكسر الثاني إذا صار له شريكاً أو يفتحتين وهو حباله الصيد وما ينصب للصير ، أو بكسر الأول وسكون الثاني وهو النسيب والشريك أيضاً ، وظاهر هذا الخبر وصحوه و ظاهر قوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزئ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ألكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً دل على وجوب قيام المؤمن و مفارقتها عن أعداء الدين وعلى لحوق العضب والمحنة به مع القعود معهم ، بل دل ظاهر الآية على أنه مثلهم في النسي والنفاق والكفر ولأرب فيجمع اعتقاد جوار ذلك وأما مع عدمه فظاهر بعض الروايات أن العذاب بالهلاك يحيط به أيضاً إذا نزل ولكن قد ينجو في الآخرة بفضل الله تعالى ، ثم أشار إلى حكمه عند عدم قدرته على المفارقة بالكلمة المقتضية أو غير ما بقوله :

(فإن لم يستطع فليتكبر بقلبه وليقم ولو حلب شاة أو فواق ناقة) أي ولو كان قيامه يتدر زمان حلب شاة أو يتدر زمان فواق ناقة و الفواق يفتح الفاء وضمها الزمان الذي بين الحملتين من الناقة لأنها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب و كذلك يفعل بالهجرة أيضاً .

قوله (ليس شيء أنكى لأبليس وجنوده) فكى العدو وفيهم من باب رمي تكاية بالكسر قتل وجرح حتى وهوا ، وكذا القرحة ينكأ وهو ورأ من باب منع قشرها وهو كما يه من الأيلام

من شدة ما يجد من الألم فتحس ملائكة السماء وخز أن الجنان فيلعنونه حتى لا يبقى ملك مقرب إلا لعنه، فيقع خاسئاً حسيراً مدحوراً .

((باب ادخال السرور على المؤمنين))

١ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : من سرَّ مؤمناً فقد سرَّني و من سرَّني فقد سرَّ الله .

٢ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن رجل من أهل الكوفة يكنى أبا محمد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : تبسم للرجل في وجه أخيه حسنة و صرف القذى عنه حسنة ، و ما عبد الله بشيء أحب إلى الله من إدخال السرور على المؤمن .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن عبيد الله بن الوليد الوصافي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إنَّ فيما

الشديد (فلا يبقى على وجهه أجلس مضطجع لحم الاتخدد) المضطجع القطعة . والتخدد الهزال و النفس والتشنج و ذلك من شدة غمه وتألمه .

(فيقع خاسئاً حسيراً مدحوراً) الخاسئ البعيد من الناس أو من نيل المقصود من خاسئ الكذب إذا بعد و في القاموس الخاسئ من الكلاب والخنازير البعيد لا يترك أن يدنو من الناس ، والحسراما من حسر البعير وهو حسير من باب ضرب إذا أعيا . أو من حسر على الشيء حسرة وهو حسير من باب علم إذا تلهف و تأسف أو من حسر البصر حسراً و هو حسير من باب نصر إذا كل و انقطع ، والمدحور المصروع من الدحر أو الدحور و هو الطرد والابعاد و الدفع ، و في كنز اللغة حسير (كند شدة ومأذه شدة ، و مدحور دور كرده شدة) .

قوله (قال رسول الله ﷺ : من سرَّ مؤمناً فقد سرَّني و من سرَّني فقد سرَّ الله) سرور المؤمن يتحقق بفعل موجباته مثل أداء دينه أو تكفل مؤمنته أو ستر عورته أو رفع جوعته أو نفيس كربته أو قضاء حاجته أو جابة مسئلته والسرور من السر وهو الضم والجمع لما تشئت والمؤمن إذا مست فاقة أو عرجته حاجة أو لحقته شدة فإذا سددت فاقته وقضيت حاجته ودفت شدة فقد جمعت عليه ما تشئت من أمره و ضمنت ما تفرق من سره . ففرح بعد غمه و استبشر بعد غمه و يسمى ذلك الفرح سروراً .

ناجى الله عز وجل به عبده موسى عليه السلام قال : إن لي عبداً أبيعهم جنتي وأحكمهم فيها قال : يا رب و من هؤلاء الذين تبيعهم جنتك و تحكمهم فيها ؟ قال : من أدخل على مؤمن سروراً ، ثم قال : إن مؤمناً كان في مملكة حيار فوَلع به فهرب منه إلى دار الشرك ، فنزل برجل من أهل الشرك فظلمه و أرففه و أضافه فلماً حضره الموت أوحى الله عز وجل إليه و عزني و جلالتي لو كان [لك] في جنتي مسكن لأسكنك فيها و لكنّها محرمة على من مات بي مشركاً و لكن يا نار هبديه ولا تؤذيه و يؤتى برذفه طرفي النهار ، قلت : من الجنة ؟ قال : من حيث شاء الله .

٤ - عنه ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي ، عن عبدالله بن إبراهيم ، عن علي بن أبي علي ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن علي بن الحسين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله ﷺ : إن أحب الأعمال إلى الله عز وجل إدخال السرور على المؤمنين .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام : قال : قال : أوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام أن العبد من عبادي ليأتيني بالحسنه فأبيحه جنتي ، فقال داود : يا رب وما تلك الحسنه ؟ قال : يدخل على عبدي مؤمن سروراً ولو بتمره ، قال داود : يا رب حق لمن عرفك أن

قوله (إن فيما ناجى الله عز وجل به عبده موسى وع) قال : إن لي عبداً أبيعهم جنتي وأحكمهم فيها (الظاهر أن بيعهم من الإيالة بالإيالة الموحدة أي جعلت الجنة مباحة لهم وأذن لهم في التبوؤ حيث يشاؤون وقد أخبر الله عز وجل عنهم بقوله وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده و أورثنا الأرض تقبوه من الجنة حيث نشأ فنم أجر العامين ، ويحتمل أن يكون من الإيالة بالثناء المثناة الفوقانية يقال أثنى الله لفلان أي مياء وفدرة ويسره له والمناح المقدر ، والمراد بنحيمهم فيها جعل الحكم اليهم فيشفعون و يدخلون فيها من شاؤوا حيث شاء (فولع به) ولع به كوجل ولعاً محرّكة وولوعاً بالفتح استخف وبخسه ذهب .

(ولكن يا نار هبديه ولا تؤذيه) هبدي أمر من تهيد بن تقول هاده الشيء يهبده هبداً و هاداً إذا أزعجه و حرّكه وأقزعه و كربه و أسلحه ، و لعل المراد تخويته لكفره و عدم أذاه بالاحراق لإدخاله السرور على المؤمن و يقهم منه أن إدخال السرور يورث أحراراً و إن لم يقع لوجه الله تعالى .

قوله (ولو بتمره) رعب في الاتفاق و اطعام الجايح و إن كان يسيراً فإن الله كريم

لا يقطع (جاءه منك).

٦ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن خلف ابن حمّاد ، عن مفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يرى أحدكم إذا أدخل على مؤمن سروراً أنّه عليه أدخله فقط بل والله علينا ، بل والله على رسول الله ﷺ .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إن أحب الأعمال إلى الله عز وجل إدخال السرور على المؤمن : شعبة مسلم أو قضاء دينه .

٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن سدير الصيرفي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام في حديث طويل . إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدم أمامه ، كلما رأى مؤمناً هولاً من أهوال يوم القيامة قال له المثال لا تغزع ولا تحزن وأبشر بالسرور والكرامة من الله عز وجل . حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيحاسبه حساباً يسيراً ويأمر به إلى الجنة ومثال أمامه فيقول له المؤمن : يرحمك الله نعم الخسار خرجت معي من قبري وما زلت تشترني بالسرور والكرامة من الله حتى رأيت ذلك ، فيقول من أنت ؟ فيقول : أنا السرور الذي كنت أدخلت على أخيك المؤمن في الدنيا خلفي الله عز وجل منه لا يشرك .

يجعل الجزاء كثيراً ويعطى للقليل جزئياً .

قوله (إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدم أمامه) قال الشيخ في الأربعين المثال الصورة . ويقدم على وزن يكرم أي يقويه ويشجعه من الاقدام في الحرب وهو الشجاعة وعدم الخوف ويجوز أن يقرأ على وزن ينصر وماضيه بهم كنصر أي يتقدمه كما قال الله تعالى وبقدم قومه يوم القيامة ولفظ أمامه حينئذ تأكيد .

(نعم الخارج خرجت معي) أي نعم الخارج أنت وخرجت مفسر لنعم الخارج أو بدل عنه أو حال بتقدير قد (فيقول أنا السرور الذي كنت أدخلت على أخيك المؤمن في الدنيا) ظاهره أن السرور يصير مثلاً فيبدل كما صرح به الشيخ على تحميم الأعمال في النشأة لآخرية

٩- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن السيارى، عن محمد بن جمهور قال :
كان النجاشي وهو رجل من الدهاقين عاملاً على الأهواز و فارس فقال بعض أهل

«قد ورد في بعض الاخبار تجسم الاعتقادات أيضاً فالاعمال الصالحة و الاعتقادات الصحيحة تظهر صوراً نورية مستحسنة موجبة لصاحبها كمال السرور والابتهاج ، والاعمال السيئة و الاعتقادات الباطلة تظهر صوراً ظلمانية مستقبحة توجب غاية الحزن والتألم ، كما قاله جماعة المفسرين عند قوله تعالى «يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً» و يرشد اليه قوله تعالى «يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» ومن جعل التقدير ليروا جزاء أعمالهم ولم ير مع ضمير يره الى العمل فقد أبعد ، وإنما قلت ظاهره (١) ذلك لانه يحتمل أن يخلق الله مثلاً لاجل السرور والحمل في قوله «انا السرور» للمبالغة في السببية و يؤيده بعض روايات هذا الباب كرواية الحكم بن مسكين عن أبي عبدالله «ع» و قول أمير المؤمنين «ع» «ما من أحد أودع قلباً سروراً الا وخلق له من ذلك لظناً فإذا نزل نائبة جرى اليه كالماء في انحداره حتى يطرده عنه» قال بعض المحققين : معناه خلق الله تعالى بدل ذلك السرور وعوضه ملكاً ذا قطف و يثبت ذلك الملك اللطيف عند كل بلية على عجلة ليخلصه منها .

قوله (كان النجاشي وهو رجل من الدهاقين) النجاشي بفتح النون وكسرهما وتشديد الياء وتخفيفها - وهو أفصح - الاب التاسع (٢) لاحمد بن علي بن أحمد بن العباس صاحب كتاب

(١) قوله «وإنما قلت ظاهره» لما كان تجسم الاعمال في دار الآخرة مبنياً على أصول حكيمية لا يسهل تصورهما على كثير من الظاهريين استدرك ما قرره أولاً من التحقيق بهذا الكلام للتقريب الى اذهانهم ولا يخفى أن تجسم العمل أيضاً بصورة يخلق الله تعالى و ليس وجود مادة يخلق فيها الصورة مناقضاً لنسبة الخلق اليه تعالى ولا لاطلاق صيغة التحول والضرورة ، كما أن سيادة الماء هواء لا يناقض الحكم بكون الهواء مخلوقاً لله تعالى من الماء ، ولكن في مسألة تجسم العمل لا يعترف أهل الظاهر بضرورة العمل في صورة رجل من غير مادة مشتركة تتبدل عليها الصور كالماء والهواء ، ونحن نوافقهم في عالم واحد لا في عوالم مختلفة فالعلم يعبر في المنام في صورة اللبن لكون اللبن في عالم واللبن من عالم آخر من غير أن يكون للعلم مادة بخلاف تبدل صورة جسمانية في عالم الاجسام الى صورة جسمانية اخرى في عالم الاجسام أيضاً - وقد سبق الكلام في تجسم الاعمال في المجلد الاول في الصفحة ١٥٥ و ١٥٦ (ش)
(٢) قوله «وهو الاب التاسع» وهو صاحب الرسالة المذكورة في كتب النسخ عن أبي *

عمله لأبي عبد الله عليه السلام. إن في ديوان النجاشي عليّ خراجاً وهو مؤمن يدين بطاعتك فإن رأيت أن تكتب لي إليه كتاباً، قال: فكتب إليه أبو عبد الله عليه السلام: «بسم الله الرحمن الرحيم سرّ أخاك يسرّك الله» قال: فلمّا ورد الكتاب عليه دخل عليه وهو في مجلسه، فلمّا حلا ناوله الكتاب وقال: هذا كتاب أبي عبد الله عليه السلام فقبله ووضعه على عينيه وقال له: ما حاجتك؟ قال: خراج عليّ في ديوانك، فقال له: وكم هو؟ قال: عشرة آلاف درهم، ودعا كاتبه وأمره بأدائها عنه ثمّ أخرجه منها وأمر أن يشتري لها لقال، ثمّ قال له: سررتك؟ فقال: نعم جعلت فداك ثمّ أمر له بمر كبو جارية و غلام وأمر له بنخت ثياب في كل ذلك يقول له: هل سررتك؟ فيقول: نعم جعلت فداك، فكلمها قال: نعم راده حتى فرغ ثمّ قال له: إحمل فرش هذا البيت الذي كنت جالساً فيه حين دفعت إليّ كتاب مولاي الذي ناولني فيه و ارفع إليّ حوائجك، قال: ففعل و خرج الرجل فصار إلى أبي عبد الله عليه السلام بعد ذلك فحدثه الرجل بالحديث على جهته فجعل يسرّ بما فعل، فقال الرجل: يا ابن رسول الله كأنه قد سرّك ما فعل بي؟ فقال: إي والله لقد سرّ الله و رسوله.

١٠- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحسن بن علي بن فضال عن منصور، عن عماد بن أبي البقطان، عن أنان بن تغلب قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن حق المؤمن على المؤمن، قال: فقال: حق المؤمن على المؤمن أعظم من ذلك، لو حدثتكم لكفرتم إن المؤمن إذا خرج من قبره، خرج معه مثل من قبره، (١) يقول له: أبشر بالكرامة من الله والسرور، فيقول له: بشرك الله بخير، قال: ثمّ يمضي معه يبشره بمثل ما قال وإذا مرّ بهول قال: ليس هذا لك وإذا مرّ

الرحال، و الدهقان مغرب يطلق على رئيس القرية، و على الناحر و على من له مال و عقار، و داله مكسورة، وفي لغة تضم، والجمع دعايق، و دهن الرجل ودهقن كثر

«عبد الله دعه». ثم إن الشاعر لم يشرح هذه أحاديث بهذه الرواية اكتفاء بما سبق في تناثرها ونحن نذكر جملة منه تذكيراً وتأييداً، (ش)

(١) قوله «خرج معه مثل من قبره» المثال صورة أو شاخص يحكي شيئاً، و الحكاية مأخوذة في مفهومه و لما كان السرور في الدنيا أمراً معنوياً غير محسوس ولا مقدر وفي الآخرة أمراً محسوساً يرى مقدراً أطلق عليه المثال إذ يحكي شيئاً غيره ومقادير جديدة

بخير قال: هذا لك فلا يزال معه يؤمنه مما يخاف و يبشره بما يحب حتى يقف معه بين يدي الله عز وجل فإذا أمر به إلى الجنة قال له المثل: أبشر فإن الله عز وجل قد أمر بك إلى الجنة، قال: فيقول: من أنت رحمك الله تبشرني من حين خرجت من قبوري وأنستني في طريقي و خبرتني عن ربي؟ قال: فيقول: أنا السرور الذي كنت تدخله على إخوانك في الدنيا خلقت منه (١) لأبشرك وأونس وحشتك. محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال مثله.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مالك بن عطية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أحب الأعمال إلى الله السرور الذي تدخله على المؤمن، تطرد عنه جوعته، أو تكشف عنه كربته.

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحكم بن مسكين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أدخل على مؤمن سروراً خلق الله عز وجل من ذلك السرور خلقاً (٢) فيلقاه عنده موته، فيقول له: بشرياً ولي الله بكرامة من الله ورضوان ثم لا يزال معه حتى يدخله قبره [يلقاه] فيقول له مثل ذلك، فإذا بهت يلقاه فيقول له

مالك. كذا في المصباح.

هو أنه يراه بعد الخروج من القبر ويأتي في رواية أخرى أنه يراه قبل إدخاله في القبر ويونسه أيضاً ولا منافاة. (ش)

(١) قوله دخلت منه قل أولاً أنا السرور ثم قال خلقت منه ولا منافاة أيضاً بينهما إذ يصدق على ما كانت له صورة تبدلت إلى صورة أخرى كالماء يصير هواء أنه هو باعتبار اشتراك المادة وأنه ليس هو بل خلق منه باعتبار تغير الصورة، فالمثل المرئي يصدق عليه أنه عين السرور بناء على تجسم الأعمال وأنه خلق منه يعني تغير عنه. (ش)

(٢) قوله ومن ذلك السرور دعاء الخلق عبادة أخرى عن المثل في الرواية السابقة. وقال المجلسي - رحمه الله - أن هذا دليل على أن الله يخلقه بسبب إدخال السرور لأن العمل يتجسم، وهو بعيد جداً لأن آخر الكلام مريع في أنه نفس السرور لا خلق مناسب له مخلوق بسببه والحق أن لا منافاة بين كونه نفس السرور و كونه مخلوقاً منه كما قلنا إلا أن ينوهم منوهم أن تغير الصور ليس بفعل الله تعالى ولا ينسب إليه وإن فعله منحصر في إيجاد شيء لامن شيء ابتداء وهو غلط فإن كل تغير وصيرورة بفعله تعالى كاصل الإيجاد والإبداع. (ش)

مثل ذلك، ثم لا يزال معه عند كلِّ هو يبشِّرُه ويقول له مثل ذلك، فيقول له: من أنت رحمك الله؟ فيقول: أنا السرور الذي أدخلته على فلان.

١٣- الحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، عن سعدان بن مسلم، عن عبد الله بن سنان، قال: كان رجلٌ عند أبي عبد الله عليه السلام فقراً هذه الآية «والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً» قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: فما ثواب من أدخل عليه السرور؟ فقلت: جعلت فداك عشر حسنات، فقال: إي والله وألف ألف حسنة.

١٤- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن يحيى، عن الوليد بن العلاء، عن ابن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أدخل السرور على مؤمن فقد أدخله على رسول الله صلى الله عليه وآله ومن أدخله على رسول الله صلى الله عليه وآله فقد وصل ذلك إلى الله وكذلك من أدخل عليه كرباً.

١٥- عنه، عن إسماعيل بن منصور، عن المنفلط، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما مسلم لقي مسلماً فسرَّه سرَّه الله عز وجل. ١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحبَّ الأعمال إلى الله عز وجل إدخال السرور على المؤمن إشباع جوعته أو تنفيس كربته أو قضاء دينه.

((باب قضاء حاجة المؤمن))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن بكار بن

قوله (فما ثواب من أدخل عليه السرور؟ فقلت: جعلت فداك عشر حسنات) بل الغرض من السؤال أعداد المخاطب للحق والاختيار بما لا يعلم أو استعلام مبلغه من العلم فأجاب بأن له عشر حسنات وكأنه استند بقوله تعالى ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فسدقه وع، بقوله «إي والله» ثم قال: (وألف ألف حسنة) لأن الله تعالى يزيد لمن يشاء ولديه مزيد.

قوله (سرَّه الله عز وجل) أي بالكرامة التي لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. قوله (أدتنفيس كربته) أي كشفها واذلتها والكرب بالفتح والكربة بالضم الحزن يأخذ بالنفس وجمع الكربة كرب مثله غربة وغرف.

كر دم، عن المفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا مفضل إسمع ما أقول لك و اعلم أنه الحق و افعله و أخبر به عليه إخوانك، قلت: جعلت فداك و ما عليه إخواني؟ قال: الرّاغبون في قضاء حوائج إخوانهم، قال: ثم قال: و من قضى لأخيه المؤمن حاجة قضى الله عزّ وجلّ له يوم القيامة مائة ألف حاجة من ذلك أوّلها الجنة و من ذلك أن يدخل قرابته و معارفه و إخوانه الجنة بعد أن لا يكونوا نصاباً و كان المفضل إذا سأل الحاجة أخاً من إخوانه قال له: أما تشتهي أن تكون من عليّة الإخوان.

٢- عنه، عن محمد بن زياد قال: حدثني خالد بن يزيد، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عزّ وجلّ خلق خلقاً من خلقه انتجهم لقضاء حوائج ففراء شيعةنا ليثيبهم على ذلك الحجة، فإن استطعت أن تكون منهم فكن، ثم قال: لنا والله ربّ نعيده لا نشرك به شيئاً.

٣- عنه، عن محمد بن زياد، عن الحكم بن أيمن، عن صدقة الأحديب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قضاء حاجة المؤمن خيرٌ من عتق ألف رقبة و خيرٌ من حملان ألف فرس في سبيل الله. عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن زياد، مثل الحديثين.

٤- عليّ بن أبيه، عن محمد بن زياد، عن حنبل، عن أبي الصباح الكناني قال: قال أبو عبد الله عليه السلام، لقضاء حاجة امرء مؤمن أحبّ إلىّ من عشرين حجة كل حجة يتفق فيها صاحبها مائة ألف.

قوله (و أخبر به عليّة إخوانك) عليّة الناس و عليهم جلتهم.

قوله (لنا والله رب) (١) مبتدأ و خبر و جملة و هي منه صفة لرب و التسميّة أكيد لمضمون الصفة قدم على رب لتلا فصل بينه و بين صفته و لا يشرك صفة ثانية أو حال عن فاعل تبعده و لعل نفى الشرك كناية عن قضاة حوائج الفقراء و هو أيضاً مراد بالعبادة بقربة المقام و فيه دلالة على أن كل ما خالف أراد الله تعالى فهو شرك به.

قوله (لقضاء حاجة امرء مؤمن أحبّ إلى (٢) من عشرين حجة كل حجة يتفق

(١) **قوله** (لنا والله رب) المفضل راوى، أخبر عنهم بالعلو عند كثير من أصحاب الرجال وهذا الكلام لحسن مادته عنه. (ن)

(٢) **قوله** (إلى، شديد الياء للمتكلم فإذا كان أحبّ إليه دعاء كان أحبّ عند الله تعالى و

٥- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه ، عن هارون بن الجهم، عن إسماعيل بن عماد الصيرفي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك المؤمن رحمة على المؤمن؟ قال: نعم، قلت: وكيف ذلك؟ قال: أيما مؤمن أتى أخاه في حاجة فأنما ذلك رحمة من الله ما قم، إليه و سببها له ، فإن قضى حاجته ، كان قد قبل الرحمة بقولها و إن ردتّه عن حاجته و هو يقدر على قضائها فأنما ردتّه عن نفسه رحمة من الله عن "وجل" ساقها إليه و سببها له و ذخرائه عن "وجل" تلك الرحمة إلى يوم القيامة حتى يكون المردود عن حاجته هو الحاكم فيها، إن شاء صرفها إلى نفسه و إن شاء صرفها إلى غيره، يا إسماعيل فإذا كان يوم القيامة و هو الحاكم في رحمة من الله قد شرعت له فالإلى من ترى يصرفها؟ قلت: لأظنّ يصرفها عن نفسه، قال: لا تقنّ ولكن استيقن فإنّه لن يردّها عن نفسه. يا إسماعيل من أتاه أخوه في حاجة يقدر على قضائها فلم يفضها له سلط الله عليه شجاعاً ينهش إبهامه في قبره إلى يوم القيامة، مغفوراً له أو معدّياً.

فيها صاحبها مائة ألف) أي مائة ألف دينار أو مائة ألف درهم، و لعل المراد اتفاقها في قضاء حوائج نفسه أو أحج بها لأفي قضاء حوائج الرفقاء المؤمنين و غيرهم و الا لزم تفصل الشيء على نفسه.

قوله (و سببها له) أي جعلها سبباً لفران ذنوبه و رفع درجته والسبب ما يتوصل به إلى أمر من الأمور. قال بعض الأكارم إن الحاجة إذا عرضت للرسل عندئذ اندر إلى قضائها خوفاً من أن يستفتى عني.

قوله (سلط الله عليه شجاعاً ينهش إبهامه في قبره إلى يوم القيامة مغفوراً له أو معدّياً) شجاع كغراب و كتاب الحية أو الذكر منها أو ضرب منها أو ضرب صير وقد يوصف بالأقرع وهو المتعبط بضر رأسه لكثرة سمه، والنهش بالسين المهملة و لشين المعجمة أخذ اللحم بقتل الإنسان و لسمه و تنقه ، و قبل الأول من بابي متع و علم و قبل الثاني من باب منع و ظاهر كثير من أرباب اللغة أن المهملة و المعجمة تكونان لكل ذي ناب مثل الكلب والذئب والحية وغيرها. وهو منقول عن الأصمعي، وقال بعضهم المعجمة للحية و المهملة للكلب والذئب والسميع ، وقال ثعلب: المهملة تكون بأصناف الإنسان و المعجمة بالإنسان و بالأضراس وهذا عكس

و أيضاً ولا ينبغي أن يصر هذا الكلام صدىً للملازمة المتظاهر من بالإسلام لتترك لحج أصلاً كما نرى منهم كثيراً وعلى كل حال فلا يجوز ترك الواجب بغير فعل المستحب. (ش)

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحكم بن أيمن ، عن أبان بن تغلب قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من طاف بالبيت اسبوعاً كتب الله عز وجل له ستة آلاف حسنة ومحى عنه ستة آلاف سيئة ، ورفع له ستة آلاف درجة ، قال وزاد فيه إسحاق بن عمار . وقضى له ستة آلاف حاجة . قال : ثم قال : وقضاء حاجة المؤمن أفضل من طواف وطواف حتى عد عشراً .

الثاني بحسب الظاهر ، والمراد بالاهام ، ما بهام الرجل أو بهام اليد ، وبالشجاع المعنى الحقيقي مع احتمال أن يراد به المعنى المجازي لأن كل صفة ذميمة كالشجاع في النهش بعد فراق الدنيا وضرورة الاهام نراً لأبائهم عن قبول النهش لأن تراب الاهام كالاهام في قبوله (١) ولعل الله تعالى يخلق فيه ما يحدد به الالم ، والله يعلم .

قوله (ورفع له ستة آلاف درجة) يحتمل أن يراد بتلك الدرجات درجات القرب منه تعالى وإن مراد بها درجات الجنة (٢) لأن في الجنة درجات بعضها فوق بعض كما قال الله تعالى وعرف دوقها غرف مبنية ، قال القرطبي أهل السفلى من الجنة ينظرون إلى من فوقهم على تفاوت منازلهم كما ينظرون بالأرض ، درارى السماء وعظام نجومها فيقولون هذا فلان وهذا فلان كما يقال هذا المشتري وهذه الزمعة ، وبدل على ما ذكره ابن النبی (س) قال : وإن أهل الجنة ليشراؤون الذرقة كما تراؤون الكواكب في السماء .

(١) **قوله** : كالاهام في قبوله ، وقال المجلسي رحمه الله : يحتمل أن يكون النهش في الجسم المثالي وهو الطاهر . وما ذكره الخارج تكلف جداً ، إذ جميع ما روى في عذاب القبر دشوايه والسؤال فيه والمنطة نظير النهش ويجب أن يبين وجه دفع الشبهة عن جميع ذلك من جميع الوجوه . ويندفع بكلام المجلسي رحمه الله جميع الشبه إن شاء الله . وقوله منغوراً له يدل على النهش ولو مع كونه منغماً . (ش)

(٢) **قوله** : وإن يراد بها درجات الجنة ، لا فرق بين الاحتمالين في المعنى لأن درجات الجنة بحسب درجات القرب من الله تعالى ، وأما سر هذا العدد فخفى عنا وهو من علم الآخرة ولا يمكن أن يعد من التحمين والمبالغة كما توهمه بعض لان اختيار عدد حاس من بين الأعداد لبيان الكثرة لا يخلو من بكتة في كلام المعصوم (ع) وأما تضعيف ثواب قضاء حاجة المؤمن عشر مرات فيحتمل أن يكون الوجه فيه أن العشرة أول مراتب تضعيف العشرات بعد الاحاد ، للمئات بعد العشرات ، وإذا ذهب الذعن إلى التضعيف فأول ما يسنح لعشر مرات وأما زيادة الاحاد على الاحاد فلا بد شيئاً يعتد به غالباً . (ش)

٧- الحسن بن محمد، عن أحمد [بن محمد] بن إسحاق، عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما قضى مسلمٌ لمسلم حاجة إلا ناداه الله تبارك وتعالى: «عليّ ثوابك ولا أرضى لك بدون الجنة».

٨- عنه، عن سعد بن مسلم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: من طاف بهذا البيت طوافاً واحداً كتب الله عز وجل له سنة ألف حسنة ومحي عنه سنة ألف سيئة، ورفع له سنة ألف درجة حتى إذا كان عند الملتزم فتح الله له سبعة أبواب من أبواب الجنة، قلت له: جعلت فداك هذا الفضل كله في الطواف؟ قال: نعم وأخبرك بأفضل من ذلك، قضاء حاجة المسلم أفضل من طواف و طواف و طواف حتى يبلغ عشرة أ.

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن إبراهيم الخارقي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من مشى في حاجة أخيه المؤمن يطلب ذلك ما عند الله حتى تقضى له كتب الله عز وجل له بذلك مثل أجر حجة و عمرة مبرورتين و صوم شهرين من أشهر الحرم و اعتكافهما في المسجد الحرام، و من مشى فيها بنية ولم تقض كتب الله له بذلك مثل حجة مبرورة. فارغبوا في الخير.

١٠- عنه من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أرومة، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: تنافسوا في المعروف لا خوائكم و كونوا من أهله، فإن للجنة باباً يقل له: المعروف لا يدخله إلا من صطنع المعروف في الحياة الدنيا، فإن العبد لم يشي في حاجة أخيه المؤمن فهو كمثل الله عز وجل به ملكين: واحد عن يمينه وآخر عن شماله، يستغفران له ربه و يدعوان بقضاء حاجته، ثم قال: والله لرسول الله ﷺ أسر بقضاء حاجة المؤمن إذا وصلت إليه من صاحب الحاجة.

قوله (ثم قال والله لرسول الله ﷺ أسر بقضاء حاجة المؤمن إذا وصلت إليه من صاحب الحاجة) لعل وجه التفضل أن سرور صاحب الحاجة لقضاء حاجته و سروره « من » سرور صاحبها و لقضاء حاجته « من » لأن صاحب الحاجة عباده ولتمسك القاضي بأدائه.

١١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن خلف بن حماد ، عن بعض أصحابه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله لأن أحج حجة أحب إلي من أن أعتق رقبة و رقبة [ورقبة] مثلها و مثلها حتى يبلغ عشرين ومثلها و مثلها حتى يبلغ السبعين و لأن أعول أهل بيت من المسلمين أسد جوعتهم و أكسو عورتهم فأكف وجوهم عن الناس أحب إلي من أن أحج حجة و حجة [و حجة] و مثلها و مثلاً حتى يبلغ عشرين أو مثلاً و مثلها حتى يبلغ السبعين

١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي علي صاحب الشعر عن محمد بن قيس ، عن أبي حمزة عليه السلام قال : أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام أن من عبادي من ينقر ب إلي بالحسنة فأحكمه في الجنة ، فقال موسى : يا رب و ما تلك الحسنة ؟ قال : يمشي مع أخيه المؤمن في قضاء حاجته قضت أولم تقض .

١٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن علي بن جعفر قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : من أتاه أخوه المؤمن في حاجة فأنما هي رحمة من الله تبارك و تعالى ساقها إليه ، فإن قبل ذلك فقد وصله بولايشا و هو موصول بولاية الله وإن رده عن حاجته و هو يقدر على فضاها ساط الله عليه شجاعاً من نار ينهشه في قبره إلى يوم القيامة ، مغفوراً له أو معذراً ، فإن عذره الطالب كان أسوء حالاً .

١٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح بن عقبة ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن المؤمن ليرد عليه الحاجة لأخيه فلا تكون عنده فيهم بها قلبه ، و يدخله الله تبارك و تعالى بهمة الجنة .

((باب السعي في حاجة المؤمن))

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن محمد بن

قوله (ولان أعول أهل بيت من المسلمين) عالمهم يعولهم أى قاتهم و أنفق عليهم و قام بحوائجهم **قوله** (فإن عذره الطالب كان أسوء حالاً) عذرتة فيما صنع عذراً من باب ضرب رفعت عنه اللوم فهو معذور أى غير ملوم والاسم العذر و انضم الدال للاتباع وتسكن ،

مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال نعشى الرجل في حاجة أخيه المؤمن يكتب له عشر حسنات ويمحى عنه عشر سيئات، ويرفع له عشر درجات، قال: ولا أعلمه إلا قال ويعدل عشر رقاب وأفضل من اعتكاف شهر في المسجد الحرام.

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول إن الله عبداً في الأرض يسمعون في حوائج الناس، هم الأمنون يوم القيامة، و من أدخل على مؤمن سروراً فرح الله قلبه يوم القيامة.

٣- عنه، عن أحمد، عن عثمان بن عيسى، عن رجل، عن أبي عبيدة الخذاء قال: قال أبو جعفر عليه السلام: من مشى في حاجة أخيه المسلم أخلقه الله بخمسة و سبعين ألف ملك ولم يرفع قدماً إلا كتب الله له حسنة وحمل عنه بها سيئة ويرفع له بها درجة، فإذا فرغ من حاجته كتب الله عز وجل له بها أجر حاج ومعه.

قوله (مشى الرجل في حاجة أخيه المؤمن يكتب له عشر حسنات) الاجر الموعود في الباب السابق لقضاء الحاجة وفي هذا الباب للمعنى اليها سواء قضاها أم لا واعتكافاً واجباً بالانصراف أو يؤول الى واجب، وقضاء حاجة المؤمن سنة مؤكدة وقوله وأفضل من اعتكاف شهر دل على أن السنة أفضل من الغرض، وهو غير عزيز.

قوله (إن الله عبداً في الأرض يسمعون في حوائج الناس هم الأمنون يوم القيامة) يمكن أن يكون هذا الاجر مشروطاً على المعنى كما هو الظاهر أو عليه وعلى قضاء الحاجة جميعاً على احتمال وأن كان للمعنى وحده أجر، والحصر المستفاد من اللام مع تأكيد ضمير الفصل على سبيل المبالغة أو اضافي بالنسبة الى من تركه أو الى بعض الاعمال، و تفريج التقلب كشف النعم عنه وإدخال السرور فيه.

قوله (أخلقه الله بخمسة وسبعين ألف ملك) أي يجعلهم طائرين فوق رأسه حتى يظلوه لو كان لهم ظل (٢) أو يحمله في ظلهم أي في كتفهم وحمايتهم لأن الظل يكتب به عن الكنف والناحية، ويدل ظاهر قوله (فإذا فرغ من حاجته كتب الله عز وجل له بها أجر حاج ومعه) على أن الاجر المذكور قبله للمعنى في قضاء الحاجة وأجر الحاج والمتمتع بقضاء الحاجة

(١) **قوله** بخمسة وسبعين ألف، لا نعلم من هذا العدد فانه من علوم الآخرة كما هو (ش)

(٢) **قوله** لو كان لهم ظل لا يبعد أن يكون لاجسام عالم الآخرة وما هو من صنعها كالملائكة ظل لأمن جهة الظلمة والكثافة المانعة من النور اذ ليس هناك ظلمة وكثافة بل من جهة الراحة الحاصلة للمستريح بالظل من الهجير قال الله تعالى فأكلوا دائم وظلها تلك عقبى الذين آمنوا. (ش)

٤- عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن هارون بن خارجة، عن صدقة عن رجل من أهل حلوان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أمشي في حاجة أخ لي مسلم أحب إلي من أن أعتق ألف نسمة وأحمل في سبيل الله على ألف فرس مسرعة ملجمة.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: عامن مؤمن يمشي لأخيه المؤمن في حاجة إلا كتب الله عز وجل له بكل خطوة حسنة، وحط عنه بها سيئة، ورفع له بها درجة، وزيد بعد ذلك عشر حسنات وشفيع في عشر حاجات.

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن أبي أيوب الخزاز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سعى في حاجة أخيه المسلم طلب وجه الله كتب الله عز وجل له ألف ألف حسنة، يفرق فيها لأقاربه وجيرانه وإخوانه ومعارفه ومن صنع إليه معروفًا في الدنيا فإذا كان يوم القيامة قيل له: ادخل النار فمن وجدته فيها صنع إليك معروفًا في الدنيا فأخرج به باذن الله عز وجل إلا أن يكون ناصباً.

٧- عنه، عن أبيه، عن خلف بن حماد، عن إسحاق بن عماد، عن أبي -

ويجعل أن يكون للمشي أيضاً كما سيحى.

قوله (وزيد بعد ذلك عشر حسنات) أى لكل خطوة أو للمجميع ويؤيد الأول قوله تعالى ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والحاجات فى قوله وشفيع فى عشر حاجات، أعم من الحاجات الدنيوية والاخرية كالسؤال عن التحاوض من الذنوب والجرائم يقال: شفع يشفع شفاعته فهو شافع وشفيع والمشفع بالكسر من يقبل الشفاعة وبالفتح من تقبل شفاعته.

قوله (كتب الله عز وجل له ألف ألف حسنة) الروايات مختلفة فى الاجز فى هذه الرواية هذا العدد وفى بعض ما تقدم عشر حسنات وفى بعضه لكل خطوة حسنة وفى بعض ما يأتى حجة وعمرة واعتكاف شهرين فى المسجد الحرام وفى بعضه خير من اعتكاف شهر، ولعل الاختلاف باعتبار حال الساعى وقصده أو اهتمامه به أو باعتباره حال المحتاج وصلاحه أو شدة احتياجه أو باعتبار أن هذا الاحسان من باب المنفعة والله تعالى يؤيد لمن يشاء.

بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سعى في حاجة أخيه المسلم فاجتهد فيها فأجرى الله على يديه قضاءها كتب الله عز وجل له حجة وعمره واعتكف شهرين في المسجد الحرام وصيامهما وإن اجتهد فيها ولم يجز الله قضاءها على يديه كتب الله عز وجل له حجة وعمره.

٨ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن جميل ابن دراج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كفى بالمرء اعتماداً على أخيه أن ينزل به حاجته.

٩ - عنه، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن صفوان الجمال قال: كنت جالساً مع أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من أهل مكة يقال له: ميمون فشكا إليه تعذر الكراء عليه فقال لي: قم فأعن أخاك، فقممت معه فيسر الله كراهه، فرجعت إلى مجلسي، فقال أبو عبد الله عليه السلام: ما صنعت في حاجة أخيك؟ فقلت: قضاها الله. بأبي أنت وأمي - فقال: أما إنك إن تعين أخاك المسلم أحب إلي من طواف أسبوع بالبيت مبتدياً ثم قال: إن رجلاً أتى الحسن بن علي عليه السلام فقال: بأبي أنت وأمي أعنتي على قضاء حاجة، فانتحل وقام معه فمررت على الحسن صلوات الله عليه وقوله (كفى بالمرء اعتماداً على أخيه أن ينزل به حاجته) لا ريب في أن المحتاج حريص في قضاء حاجته وأنه يحتال ويتفكر فيه وفي سببه وأنه إذا رأى أن المخلوق مدخله يفقد من له كمال اعتماد عليه فيما بينهم، وفيه ترغيب يلجئ على قضاء حاجة الرافع لئلا يتعد طنه ولا يرد عن نفسه تلك القضية وقال أفلاطون: إذا بلغ المستور إلى كشف حاله لك فاحذر رده فإنه قد اطمعك على سره مع ياربه.

قوله (فشكا إليه تعذر الكراء عليه) الكراء بالكسر والمد أجر المستأجر عليه وهو مصدر وفي الأصل من كاريته من باب قاتل الكرى كالفنى المكاري وهو الذي يكرى الدواب.

قوله (فقال أما إنك إن تعين أخاك المسلم أحب إلي من طواف أسبوع بالبيت مبتدياً) مبتدياً أما حاله عن فاعل قبل أي قال دع ذلك مبتدياً قبل أن أسأله عن أجر من فعلني حاجة أخيه أو قبل أن يتكلم بكلام آخر وذلك لشدة الاهتمام به أو عن فاعل تعين أي تعين مبتدياً قبل السؤال أو عن الطواف قبل أي أن الطواف الأول أفضل وإن قضاء الحاجة أفضل منه أو ميمون عن شرح أصول الكافي - ٥.

هو قائم يصلي فقال له، أين كنت عن أبي عبد الله عليه السلام تستعينه على حاجتك، قل : قد فعلت . بأبي أنت وأمي فذكر أنه معتكف، فقال له: أما إنَّه لو أعانك كل خيراً له من اعتكافه شهراً.

نسبة أحب إلى الإمامة أي الإمامة أحب من حيث الابتداء بمعنى قبل الشروع في العلوان بعده، وأعم أن صاهر الأخبار المعتبرة دل على حواز القطع بل على رجحانه مطلقاً والبناء من موضع القطع (١) فرضاً كان أو نقلاً، جاوز النصف أولاً، والتفصيل حسن وهو رجحان القطع والبناء مطلقاً في النفل ورجحان البقاء على العلوان مع حواز القطع والبناء إن جاوز النصف في الفرض لما رواه الشيخ عن أحدهما عليهما السلام أن الرجل يقطع الطواف لحاجته أو حاجة غيره فإن كان مافلة بني على الشوط والشوطين وإن كان طواف فريضة لم يكن الظاهر أنه لم يبن على ما ذكره ما رواه الشيخ في الصحيح عن صفوان، عن يحيى الأزرق، والظاهر أنه يحيى بن عبد الرحمن الأزرق الثقة قال: سألت أبا الحسن (ع) عن الرجل يسمى بس الصفا والمروة فيسمى ثلاثة أشواط أو أربعة أشواط فيلقاه الصديق فيدعوه إلى الحاجة أو إلى الطعام؛ قال إن أجابه فلا بأس ولكن يقضى سقائه أحب إلى من أن يقضى حاجة صاحبه، والتعليل يفيد تعدية الحكم إلى الطواف بل هو فيه أولى.

قوله (أما إنه لو أعانك كل خير له من اعتكافه شهراً) سنا عن المواضع التي سوز العلماء خروج المعتكف فيها عن معتكفه لأنه لا يجلس عند الخروج ولا يمشي تحب لظال اختياراً على المشهور ولا يجلس تحته على قول، ولا ريب في أن قضاء حاجة المؤمن من المرفعات الكفائية وقد ظهر للمحدثين أن أخاء الحسن عليهما السلام يسمى فيه فائزاً لاخيه تكريماً وتعظيماً له (٢).

(١) قوله والبناء عن موضع القطع دلالة الروايات المهمة على البناء من موضع القطع في الفريضة ممنوعة نعم لا ريب في حوار القطع ورجحانه لقضاء حاجة المؤمن ولا ينافي ذلك وجوب الاستيناف كما صرح به في رواية أبيان بن تغلب وعن الصادق (ع) في رجل طاف شوطاً أو شوطين ثم خرج مع رجل في حاجة قال إن كان طواف مافلة بني عليه وإن كان طواف فريضة لم يبن وهذا انتهى - فالحكم في قطع الفريضة لحاجة المؤمن كالحكم فيه لنزاع، يعني على ما فعل بعد كمال الأريفة ويستأنف قبلها وإن لم يكن فيه رواية صريحة لكن لا خلاف فيه بين علماؤنا ولو لم يكن فتاويهم لقلنا بوجوب الاستيناف مطلقاً أو مع رجحان القطع لقضاء حاجة المؤمن كقطع الصلاة لما يجوز له قطعها. (ن)

(٢) قوله وتكريماً وتعظيماً له لا يدفع كلام الشارح الاستبعاد عن مضمون الحديث

١٠- علي بن ابراهيم، عن ابيه، عن الحسن بن علي، عن أبي حميلة، عن ابن مسكان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: قال الله عز وجل: "الخلق عبادي، فأحبهم إلي الطقهم بهم وأسعاهم في حوائجهم".

١١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن بعض أصحابه عن أبي عمارة قال: كان حماد بن أبي حنيفة إذا لقيني قال: كرّر علي حديثك. فأحدثته، فقلت: رؤيت أن عابد بني إسرائيل كان إذا بلغ العافية في العبادة صار مشابهاً في حوائج الناس عانياً بما يصلحهم.

(باب تفريج كرب المؤمن)

١- حماد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن حماد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن زيد الشحام قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من أغاث أخاه المؤمن المؤمن اللهم فإن اللهم عند جبرئيل ونفثس كربته وأعانته علي نجاح حاجته كتب الله عز وجل قوله (قال الله عز وجل الخلق عبادي فأحبهم إلي الطقهم بهم وأسعاهم في حوائجهم) كما أن أحب الخلق إلي الرحل أنفسهم بعبادته وأسعاهم في قضاء حوائجهم في حضوره وغيبته وما يكافيه يوماً خصوصاً إذا كان كريماً ذا أروة واستعار لفظ العيال للخلق بالنسبة إليه . . . حل ووجه المشابهة كما ذكرنا سابقاً بآية عيال الرحل من جمعهم ليعيتهم ويصلح حالهم كذلك الخلق بما يصلحهم الله تعالى وجمعهم تحت عيائه ليصلح أمثالهم في معاشهم ومآلاتهم والتدبير في أقواتهم وأرزاقهم.

قوله (أن عابد بني إسرائيل كان إذا بلغ العافية في العبادة صار مشابهاً في حوائج الناس) وذلك لأنه لا يسل إلي هذا المطلب العظيم إلا من تنزهت نفسه بالعبادات والرياضات من الصفات الرذيلة فإنه حينئذ يدرك قدر قضاء الحوائج وفضله وآه أفضل العبادات ويمكن من حمل نفسه عليه والاستغفار به. وقوله عانياً بما يصلحهم من النشأة أي الإرادة والاهتمام .

قوله (من أغاث أخاه المؤمن المؤمن اللهم فإن اللهم عند جبرئيل) الأغاث النصر والإعانة والمؤمن المكروب يقال له من ياب منع له فهو لهفان ولهف فهو ملهوف والمؤمنان المؤمنان يقال له من ياب منع أيضاً فهو لهفان إذا أخرج لسانه من شدة العطش

بإطلاق قوله مع، وأما أنه لو أعياك كان حراماً من اعتكافه شهراً لو كان قوله حقيقة و إمام بحرفه الراوى كان عتاباً ونسباً لا يناسب شأن الأئمة عليهم السلام، فالأولى حملة على وهم الراوى وتصرفه خصوصاً مع جهالة (ش).

له بذلك ثنتين و سبعين رحمة من الله، يعجل له منها واحدة يسلمح بها أمر معيشته و بدخر له إحدى و سبعين رحمة لأفراع يوم القيامة وأهوا له.

٢- علي بن إبراهيم ، عن [أبيه ، عن] الموفلي ، عن السكوبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ من أعلن مؤمناً نفس الله عز وجل عنه ثلاثاً و سبعين كربة واحدة في الدنيا و ثنتين و سبعين كربة عند كربته العظمى، قال: حيث يشاء على الناس بأنفسهم.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن نعيم ، عن مسمع أبي سيار ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من نفس عن مؤمن كربة نفس الله عنه كرب الأخرى و خرج من قبره و هو تلج الفؤاد ، و من أطعمه من جوع أطعمه الله من ثمار الجنة، و من سقاها شرقة سقاها الله من الرحيق المختوم.

٤- الحسين بن خالد، عن معلى بن خالد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن الرضا عليه السلام قال: من فرج عن مؤمن فرج الله قلبه يوم القيامة.

٥. خالد بن يحيى ، عن أحمد بن خالد ، عن الحسن بن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن ذريح المحاربي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أيما مؤمن نفس عن مؤمن كربة و هو معسر يسر الله له حوائجه في الدنيا و الآخرة ، قال : و من ستر على مؤمن عورة ستر الله عليه سبعين عورة من عورات الدنيا و الآخرة.

والحر . و الجهد بالفتح و الضم المضممة ، و قبل بالضم الطائفة و بالفتح المشقة و الكربة و البسطة و المشقة للنفس عند طريان الحاحه و نجيها و التنفيس أعم من إزالة كلها أو بعضها و الثواب الموعود حاصل في كليهما و في أحاديث هذا الباب و الأبواب السابقة دلالة واضحة على أن من سعى في حاجة المؤمن حتى قضاه كان له من الاجر لتنفيس كربته ما ذكر في هذا الباب و للسعي في حاجته ما ذكر في باب قبله و لقضاء حاجته و ادخال السرور عليه ما ذكر في بابيهما

قوله (واحدة في الدنيا) يحتمل أن يراد بالوحدة الشخصية و النوعية فتشمل كرب الدنيا كلها. **قوله** (وهو تلج الفؤاد) تلجت نفسي كنصر تلوجاً و تلجاً اطماقت اليه و سكنت و وثقت به و الرحيق الحمر أطعمها أو أفضلها أو الجالس أو الصافي والمراد به خمر الجنة و المختوم المعصون الذي لم يتبدل لأجل ختمه .

قال : والله في عون المؤمن ما كان المؤمن في عون أخيه ، فانتفعوا بالعظة وارغبوا في الخير .

(باب اطعام المؤمن)

١ - عطاء بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشبع مؤمناً وجبت له الجنة ومن أشبع كافراً كان حقاً على الله أن يملأ جوفه من الرقوم . مؤمناً كان أو كافراً .

قوله (ومن ستر على مؤمن عورة) من طرق العامة ممن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة ، وليس من لوازم ذلك عدم التمييز بين يعبر ويستر فمن وجد مؤمناً يشتغل بحرام يمتنع عنه ولا يذبح ذلك ويمكن تخصيص العورة بالمعصية والميل إلى ما لا يوجب هتك الشريعة والأخلاق المعروف والنهي عن المنكر واجب وسيجيء في باب التعيير زيادة توضيح لمثل هذا إن شاء الله تعالى . **قوله** (من أشبع مؤمناً وجبت له الجنة) وهو مع كونه سبباً لحياة المؤمن وسد معاصيه وموجباً للشهود والمثالب المطبوعين في نظام الإسلام والمسلمين من آداب الصالحين وحلق النيبين ولكن ينبغي أن لا يكون معه تكلف وتصنع ممن شئت عليه الريادة على القدرة المستدرة كما دللت عليه الروايات ، ولا فرق في ذلك بين الجاهل والحاضر خلافاً لبعض العامة فإنه يخص ذلك بالطعام أهل البادية لأن في الحضر مرتعاً وسوقاً ولا يصح ضعفه . ولما أشار إلى منافع اطعام المؤمن أشار إلى مضار اطعام الكافر بقوله (ومن أشبع كافراً كان حقاً على الله أن يملأ جوفه من الرقوم مؤمناً كان أو كافراً) الرقوم شجرة تخرج في أصل الجحيم ، طلوعها كأنه رأس الشياطين ، منبتها قدر جهنم وأغصانها ترتفع في دركاتها ولها ثمرة في غاية القبح ، وظاهره عدم جواز اطعام الكافر مطلقاً حربياً كان أو ذمياً ، قريباً كان أو بعيداً ، غنياً كان أو فقيراً مشرفاً بالموت أولاً ، لكن عموم بعض الاختيار مثل أفضل الصدقة إيراد كيد حرمي وصريح خبر مصادف عن أبي عبد الله عليه السلام في مقابلة نصرانياً غلبه العطش (١) واطعام الأسير الكافر ، وأخبار بر الموالدين وصلة الأرحام مطلقاً وإن كانوا كافرين ، وجواز الوقف على النعمى يدل على

(١) قوله نصرانياً غلبه العطش يكفى في ذلك قوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتسفلوا إليهم وكذلك سورة هل أتى وعمل أهل بيت رسول الله صلوات الله عليهم في اطعامهم لو حاش الله مسكيناً ونبيماً أسيراً لأن أسير المسلمين كان كافراً لا محالة . (ش)

٢ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لأن أطعم رجلاً من المسلمين أحب إليّ من أن أطعم أفقاً من الناس ، قلت : وما الأفق ؟ قال : مائة ألف أو يزيدون .

٣ - عنه ، عن أحمد ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أطعم ثلاثة نفر من المسلمين أطعمه الله من ثلاث حنان في ملكوت السماوات الفردوس و الجنة عدن و طوبى [و] شجرة تخرج في الجنة عدن ، غرسها ربنا بيده .

حوار اصنام الكافر في الجملة سيما اذا كان ذمياً خصوصاً اذا كان ذارحهم . وما يتخيل من أن اطعامهم اعانة لهم على المعصية لانه موجب لقوتهم المقتضية لطغيانهم فيها يمكن دفعه بمثل ما ذكره الشهيد الثاني في الرقعة من أن الغرض من اطعامهم ليس هو عصيتهم و طغيانهم فيها بل من حيث الصحاح و أنهم عباد الله و من جملة بني آدم و من جهة أنه يمكن أن يتولوا منهم المسلمون نعم اطعامهم بقصد الاعانة على المعصية أو لمحبتهم اولئك كفرهم لا يجوز قطعاً . و يمكن حمل هذا الخبر عليه والله يعلم .

قوله (لان أطعم رجلاً من المسلمين أحب الى من أن أطعم أفقاً من النار) الطعام عام في كل ما يمتد من الحنطة والشعر والارز والتمر والزبيب واللبن ونحوها ولعل المراد بالرجل من المسلمين المؤمن وبالافق من الناس المخالفون وفيه دلالة على جواز اطعامهم ، والافق ضمير اسم جمع وليس منحصراً في عدد معين ولهذا فسر «ع» هنا بمائة ألف أو يزيدون و فسر «ع» في خبر عبيد الله الموصافي عنه بمائة ألف .

قوله (من أطعم ثلاثة نفر من المسلمين أطعمه الله من ثلاث حنان في ملكوت السماوات الفردوس و الجنة عدن و طوبى و شجرة تخرج في الجنة عدن غرسها ربنا بيده) في ملكوت السماوات صفة لجنات أو متعلق بأطعمه ، والملكوت فعلوت من الملك بالكسر وخص بملك الله تعالى و قد يطلق على المجرىات و الاضافة على الاول بيانية وعلى الثاني بتقدير في . والفردوس البستان الذي فيه الكرم والاشجار وضروب من الثياب ، قال الفراء : هو عربي واشتقاقه من الفردسة وهي السمعة ، وقيل منقول الى العربية وأصله رومي . وقيل سريانية ، ثم سمى به الجنة الفردوس ، والمدن لاقامة يقال عدن بالمكان يمدن عدناً وعدونا من بابي ضرب و قوماً اقام فيه ولزم ولم يبرح ، و منه الجنة عدن أي حنة اقامة ، وطوبى اسم للجنة مؤنث أطيب من الطيب وأصلها طمى ضمت الطاء وابدلت الياء بالواو ، وقد تطلق على الخير وعلى شجرة في الجنة . وشجرة عطف على ثلاث حنان وإشارة الى نعمة اخرى بعد ثلاثة ، واليد بمعنى القدرة مجزأ ، و

٤- علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن عمر البهماني عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من رجل يدخل بيت مؤمنين فيلطمهم ما شبعهم إلا كان أفضل من عتق نسمة.

٥- عنه ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ابراهيم عن أبي حمزة ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : من أطعم مؤمناً من جوع أطعمه الله من ثمار الجنة ، ومن سقى مؤمناً من ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم.

٦- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن عبدالله بن ميمون الفداح ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أطعم مؤمناً حتى يشبع لم يدر أحد من خلق الله ماله من الأجر في الآخرة ، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا الله رب العالمين ، ثم قال : من وجبت المغفرة لإمام المسلم السغبان

الفرس ترشيح والقول بأن كل شيء يتعد تفلاوحه لذكره الأول دلالة الباكيد والبيان شايخ وأيضاً لذكرها وجه وجبه وهو الذي عليه علي أن غرسها ليس كغرس أشجار حدائق الدنيا من وسائل واستعمال آلات بل بمجرد إيرادها قوله « دكن » ويحتمل أن يكون الكلام من باب التمثيل تشبيهاً لفعل النافع بالحسن لا بالعكس !

قوله (إلا كان أفضل من عتق نسمة) كمية الزيادة غير معلومة لنا ، والنسمة محرقة نفس الريح ، ثم سعى بها الإنسان والمملوك ذكراً أو أنثى ، ولعل السر في كون إطعامهما أفضل أن إطعامهما أحيائهما وليس عتق نسمة من باب الأحياء فالفضل بينهما ظاهر . قوله (من أطعم مؤمناً حتى يشبعه لم يدر أحد من خلق الله ماله من الأجر) لعل المراد بهذا المؤمن من بلغ جوعه حداً يوجب هلاكه فإن إطعامه حينئذ أحياء نفسه وقد قال الله تعالى و من أحيها فكأنما أحييا الناس جميعاً وحينئذ فلا بد في ترتب هذا الأجر العظيم عليه والتعميم ممكن وعدم علم الملك والرسول بعالمه من الأجر أما لعظمة الأجر ولأن تعيين قدره انما هو في علم الله تعالى و لم يظهره عليهم ، والاول أظهر لأن المقصود من الحديث إفادة غنائه .

قوله (اطعام المسلم السغبان) سغب سغباً وصفاناً بالتسكير والتجريك و سغبان بالفتح وسغباً بالضم وسغبنة من يابى فرح ونصر جاع فهو سغب وسغبان أى جائع وقيل : لا يكون السغب إلا أن يكون المجوع مع تسب ، وأشار بالاية العريضة إلى أن الإطعام من المفجيات التي رغب الله تعالى فيها والمسخنة والمقربة والمثربة مصادر على وزن مفعلة من سغب إذا

قوله (أعطاه الله بكل شربة سبعين ألف حسنة) اظاهر أنه اذا شرب ثلاث مرات كما هو مندوب يستحق المائتي ذلك الاجر ثلاث مرات تصدق الشربة على كل واحدة منها . قوله (اما والله لا ينفع منهم أحداً حتى يحبه) دل ظاهره على أن المنع تابع للمحبة أو مستلزم لها و منه يعلم وجه ما سبق من أن من أشبع كافراً كان حقاً على الله أن يملأ جوفه

خرجوا بالمغفرة لك.

١٠- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن مقرر، عن عبد الله الوصافي عن أبي جعفر عليه السلام قال: لأن أطلع رجلاً مسلماً أحب إليّ من أن أعتق أفتاً من الناس، قلت: وكم الأفت؟ فقال: عشرة آلاف.

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ربعي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أطلع أخاء في الله كان له من الأجر مثل من أطلع فتناً من الناس، قلت: وما الغمام [من الناس]؟ قال: مائة ألف من الناس.

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن سدير الصيرفي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: مامنك أن تعتق كل يوم نسمة؟ قلت: لا يحتمل مالي ذلك، قال: تطعم كل يوم مسلماً، فقلت: موسراً أو مسعراً؟ قال: فقال: إن الموسر قد يشتهي الطعام.

١٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أكلة يأكلها أخي المسلم عندي أحب إليّ من أن أعتق رقبة.

١٤- عنه، عن إسماعيل بن مهران، عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أضع رجلاً من إخواني أحب إليّ من أن أدخل سوفكم هذا فأبتاع منها رأساً فأعتقه.

١٥- عنه، عن علي بن الحكم، عن أبيان بن عثمان، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن آخذ خمسة دراهم [و] أدخل إلي سوفكم هذا فأبتاع بها الطعام وأجمع تقرأ من المسلمين أحب إليّ من أن أعتق نسمة.

من الرزق، قوله (إذا دخلوا عليك دخلوا برزق من الله عز وجل كثير) وصف الرزق الكثير لدفع توهم تخصيصه بقدر ما أكلوا فيدل على أن الاتفاق موجب لزيادة الرزق كما يدل عليه روايات كثيرة.

قوله (قال أكلة يأكلها أخي المسلم عندي أحب إلي من أن أعتق رقبة) الأكلة بالفتح المرة وبالضم النعمة والقرصة وإرادة اللقمة أنسب بظاهر من أن الطعام المسلم أحب إلي من أن أعتق أفتاً من الناس ولا اختلاف لما ذكرناه آنفاً.

١٦- عنه. عن الوشاء، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "سئل محمد بن علي" سلوات الله عليهما ما يعدل عتق رقبة؟ قال: "إطعام رجل مسلم".

١٧- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن إسماعيل، عن صالح بن عقبة، عن أبي شبل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: "ما أرى شيئاً يعدل زيارة المؤمن إلا إسماعه وحق على الله أن يطعم من أطعم مؤمناً من طعام الجنة".

١٨- محمد، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن صالح بن عقبة، عن رفاعه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "لأن أطعم مؤمناً محدثاً أحب إليّ من أن أزوره ولا أن أزوره أحب إليّ من أن أعتق مشر رقاب".

١٩- صالح بن عقبة، عن عبد الله بن محمد ويزيد بن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "من أطعم مؤمناً موحراً كان له يعدل رقبة من ولد إسماعيل ينقذه من الذبح، ومن أطعم مؤمناً محتجراً كان له يعدل مائة رقبة من ولد إسماعيل ينقذها من الذبح".

٢٠- صالح بن عقبة، عن بصير بن قابوس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "لا يطعام مؤمن أحب إليّ من عتق عشر رقاب و عشر حجج، قال: قلت: عشر رقاب و عشر حجج؟ قال: فقال: "يا نصر إن أم تطعموه مات أو تدلونه فيجئني إلى ناصب فيسأله والموت خير له من مسألة ناصب، يا نصر من أحيأ مؤمناً فكأنما أحيأ لناس جميعاً، فإن لم تطعموه فقد أمّتموه وإن أطعمتموه فقد أحييتهم".

(باب من كسا مؤمناً)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عمر بن عبد العزيز، عن جميل بن دراج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "من كسا أخاه كسوة شاء أوصيف كان حقاً على الله أن يكسوه من ثياب الجنة وأن يهون عليه سكرات الموت وأن يوسع عليه

قوله (أو تدلونه) دلوته أدلوه أرسلته وكذا أدليته أدليه فتدلونه بحتم فتح الناء وضمها وأصله على تقدير الشم تدليونه.

قوله (وأن يهون عليه من سكرات الموت) أي من شدته وحمه وغمشته ثوباً من

في قبره وأن يلقى الملائكة إذا خرج من قبره ، بشرى و هو قول الله عز وجل " كما به : « و تلتقيهم الملائكة ، هذا يومكم الذي كنتم توعدون » .

٢- عنه ، عن أحمد بن حنبل ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله ابن جعفر بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كسا أحداً من فقراء المسلمين ثوباً من عري أو أعانه بشيء مما يقوته من معيشته و كمل الله عز وجل به سبعة آلاف ملك من الملائكة ، تستغفرون لكل ذنب عمله إلى أن ينفخ في الصور .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن حنبل ، عن صفوان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من كسا أحداً من فقراء المسلمين ثوباً من عري أو أعانه بشيء مما يقوته على معيشته و كمل الله عز وجل به سبعين ألف ملك من الملائكة يستغفرون لكل ذنب عمله إلى أن ينفخ في الصور .

٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : [من كسا مؤمناً كساء الله من الثياب النضر ، و قال في حديث آخر ، لا يزال في جنة الله مادام عليه سلك .

٥- عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يقول : من كسا مؤمناً ثوباً من عري كساه الله من صبره و من كسا مؤمناً ثوباً من غنى لم يزل في ستر من الله ما بقي من الثوب خرقة .

(باب)

(في الطاف المؤمن و اكرامه)

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسن

عمرى المرى بالضم خالداً باللس يعني و مرهته شدة و فعله من باب رضى و المديسة مكسب الانسان الذي يعيش به و من عاش من باب ما صار ذا حياة قاله يم زائدة ووزنها مفاعلة و قيل من عاش فالميم أصلية ووزنها فميلة .

قوله (مادام عليه سلك) أى على ذلك استمر وان سلك من جداللس والانتفاع .

قوله (من كسا مؤمناً ثوباً من غنى لم يزل في ستر من الله) يسره من الذنوب أو من العقوبة أو من النوائب أو من الجميع و يفهم منه أن كساء المؤمن الثوب يوجب هذه

ابن هاشم ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أخذ من وجه أخيه المؤمن فذاته كتب الله عز وجل له عشر حسنات ، ومن تبسم في وجه أخيه كانت له حسنة .

٢- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال لأخيه المؤمن مرحباً كتب الله تعالى له مرحباً إلى يوم القيامة .

٣- عنه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أباة أخوه المسلم فأكرمه فأكرمه الله عز وجل .

٤- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن نصر بن إسحاق ، عن الجارث ابن النعمان ، عن الهيثم بن حماد ، عن أبي داود ، عن زيد بن أرقم قال : قال رسول الله ﷺ : ما في أمي عبد الطاف أخاه في الله بشيء من لطف إلا أخذمه الله من خدم الجنة .

٥- و عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن جعفر بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من الكرامة فكيف التقى .

قوله (من أخذ من وجه أخيه المؤمن قذاة) القذى ما يقع في العين من تراب أو تين أو وسخ أو غير ذلك والمراد به كل ما يؤذي المؤمن أو يجرح قلبه أو يكره قدره وإن قل صبه في العين . **قوله** (من قال لأخيه المؤمن ، مرحباً كتب الله تعالى له مرحباً إلى يوم القيامة) فكانه قال له مرحباً إلى يوم القيامة فيكتب له ذلك ويعطى أجره أو يقال له مرحباً إلى يوم القيمة مقابلاً لقوله ، والرحب بالضم السعة وبالفتح الواسع ومرحباً منصوب بفعل لازم الحذف سماعاً أي أتيت مرحباً وسعة أو مكاناً واسعاً وفيه تسمية له وإظهار للمروءة بملاقاته ومحبته .

قوله (من أباة أخوه المسلم فأكرمه) بأن أكرمه بنوع من أنواع الإكرام وأحسن إليه بنحو من أنعام الأحسان بأن بسط له رداءه أو تبسم في وجهه أو قال له مرحباً أو أظهر سروراً وبشاشة أو أحضر طعاماً أو أعطاه شيئاً يفرح به قلبه أو نحو ذلك .

قوله (عافى أمي عبد الطاف أخاه في الله بشيء من لطف إلا أخذمه الله من خدم الجنة) المراد بالمعبد المؤمن والظرف أعني في الله متعلق باللفظ أي بر أو حال عن أخاه أو وصف له واللفظ الرفق والاحسان وإيصال المنافع وإبرار الأعداء إعطاء الخادم .

أكرم أخاه المسلم بكلمة يلفظه بها و فرّج عنه كربته لم يزل في قلبي الله لممدود عليه الرحمة ما كان في ذلك .

٦- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إن ممّا خصّ الله عزّ وجلّ به المؤمن أن يعرفه برّ إخوانه وإن قلّ ، وليس البرّ بالكثرة وذلك أن الله عزّ وجلّ يقول في كتابه : «و يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة» (ثمّ قال :) ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون» ومن عرفه الله عزّ وجلّ بذلك أحبّه الله و من أحبّه الله بارك و تعالى وفقه أجره يوم القيامة بغير حساب ، ثمّ قال : يا جميل ارو هذا الحديث لإخوانك ، فإنّه ترغيب في البرّ .

٧- محمد بن يحيى . عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن المنضّل . عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن لينحف أخاه النخفة . قلت . و

قوله (لم يزل في ظل الله الممدود عليه الرحمة) أي لم يزل في رحمته أوجوده على سبيل التشبيه والاستعارة حيث أنه يستريح بهما من الأذى والعذاب والتألم الجسماني والروحاني كما يستريح الملتحيء بالظل من حر الشمس أو في حبه و طلاق الظل عليها إمامنا باب الأرسال أو الاستشارة على نحو ما ذكر و وصفه بالممدود للإشارة بثباته واتساعه .

قوله (وذلك أن الله عزّ وجلّ يقول في كتابه و يؤثرون على أنفسهم - الآية) أي يختارون غيرهم من المحتاجين على أنفسهم ويقدمونه ولو كان بهم خصاصة أي حاجة و فقر عظيم «ومن يوق شح نفسه» بوقاية الله وتوفيقه ويحفظها عن البخل والحرس «فاولئك هم المفلحون» أي الفائزون والتأكييدات صالحة للمندبر والمشهور أن الآية نزلت في الأوصار و إيشادهم المهاجرين على أنفسهم في أموالهم وقبل روى من طريق العامة أنها نزلت في أمير المؤمنين وع ، وأنه مع بقية أهل بيته لم يطمعوا شيئاً منذ ثلاثة أيام فاقترض ديناراً ثم رأى المقداد فتفرس في وجهه أنه حائع فأعطاه الدنيا فنزلت الآية مع المائدة من السماء والحكاية طويلة ، و على التقديرين يجري الحكم في غير من نزلت فيه معن يفعل مثل فعله أو ما يقرب منه و مما يناسب المقام ما روى عن أمير المؤمنين وع ، من أنه بات به ضيف وكان عنده طعام قليل فأطفا المصباح عند احضاره و أراه أنه يأكل همه ، وفيه غاية بر الضيف والإيثار و حسن السياسة في الأمور إذ لو لم يطفأ لرأى الضيف أنه لا يأكل وأنه آثره فربما امتنع من الأكل أو أكل قليلاً .

أي "نبيء التحفة" قال : من مجلس ومتكاً و طعام و كسوة و سلام ، فتناول الجنة مكافأة له و يوحى الله عز وجل إليها. أني قد حرمت طعامك على أهل الدنيا إلا على نبي أو وصي نبي ، فإذا كان يوم القيامة أوحى الله عز وجل إليها : أن كافئ أوليائي بتجهنم ، فيخرج منها و صفاء و وصايف معهم أطبق مغطاة بمنديل من لؤلؤ ، فإذا نظروا إلى جهنم و هولها و إلى الجنة و ما فيها طارت عقولهم و امتنعوا أن يأكلوا فينادي مناد من تحت العرش أن الله عز وجل قد حرّم جهنم على من أكل من طعام جنته ، فيمد القوم أيديهم فيأكلون.

٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال : يجب للمؤمن على المؤمن أن يستتر عليه سبعين كبيرة .

٩- الحسين بن محمد ، و محمد بن يحيى ، جميعاً ، عن علي بن محمد بن سعد ، عن محمد بن أسلم ، عن محمد بن علي بن عدي قال : أملاً عليّ محمد بن سليمان ، عن إسحاق بن عمار ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أحسن يا إسحاق إلى أوليائي ما استطعت ، فما أحسن مؤمن إلى مؤمن ولا أعانه إلا خمش وجه إبليس و قرح قلبه .

قوله (فتناول الجنة مكافأة له) أي اعتدت و ارتفعت لإرادة مكافأته و أطعامه في الدنيا عجالة . **قوله** (فتخرج منها و صفاء و وصايف) قال صاحب المصباح الوصيف الغلام المراهق ، و الوصيفة الحارية كذلك و الجمع و صفاء و وصايف مثل كريم و كرماء و كرائم . و لعل طيران القول و تحيرها بسبب مشاهدة الجنة و نعيمها و ما فيها من الحور و القصور و الامتناع من الأكل لكثرة الهمم و الخوف بسبب مشاهدة جهنم و أهوالها و ذفيرها و الهمم المفرط قديم من الأكل كما يقطع في الدنيا أيضاً .

قوله (يجب للمؤمن على المؤمن أن يستتر عليه سبعين كبيرة) هي أفعال قبيحة شرعاً و قبيحها عظيم ، والمراد يستترها عدم إذاعتها و هذا لا يتناقى و جوب الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر لأن الأمر بالرجوع عنها لا يستلزم الإذاعة و لا يتوقف عليها و يفهم منه جواز الإفشاء إذا تجاوز عن السبعين مع إمكان إرادة السيالة في السر ، و يحتمل أن يراد بالكبيرة إساءة ذلك المؤمن و فعل ما يؤذيه من الأمور العظام و فيه حينئذ ترقيب في الصنع عن المؤذي ، والله يعلم .

قوله (فما أحسن مؤمن إلى مؤمن ولا أعانه إلا خمش وجه إبليس و قرح قلبه) خمس وجهه من باب ضرب خدشه و لطمه و ضربه و جرح ظاهر بشرته و قطع عضواً منه و قرح قلبه

(باب في خدمته)

١- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن إبراهيم بن محمد الثقفي، عن إسماعيل ابن أبان، عن صالح بن أبي الأسود، رفعه، عن أبي المعتمر قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: أيما مسلم خدّم فوماً من المسلمين إلا أعطاه الله مثل عددهم خدّاماً في الجنة.

(باب نصيحة المؤمن)

١- عدته من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عمر بن أبان، عن عيسى بن أبي منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يحب للمؤمن على المؤمن أن يناصحه.

إذا غمه وأقرحه إذا أنقذه وحقيقته أزال عنه الفرج كما شكرته، و يجوز أن يقرأ بالتساق يقال قرحه من باب منح أى جرحه.

قوله (محمد بن يحيى عن سلمة بن الخطاب عن إبراهيم بن محمد الثقفي) الحديث ضعيف (١) من وجوه شتى اذ في السند رفع وزحاح الكلام غير محمد بن يحيى الطاطار مجهولون وأبو المعتمر اسمه غير معلوم وأبو جعفر عن حماد بن محمد بن أبي المعتمر الهمداني الكوفي لأنه من أصحاب الصادق عليه السلام، والطاهر أن والاه في قوله إلا أعماه أنه رائد وقد سرح صاحب القاموس بجواز زيادتها في الكلام و حملها على الاستثناء بتقدير المستثنى عنه بعيد جداً، ويدخل في خدمته المسلم خدمته بنفسه وبخدمته و اعانته للمسلمين في أمور الدنيا والدين.

قوله (يحب للمؤمن على المؤمن أن يناصحه) نصحه وله كمنعه نصحاً و نصيحة و نصاحبة وهو ناصح و يصبح و نصاح، والاسم النصيحة وهي فعل أو كلام يراد بهما الخير للمفوض و اشتقاقها من نصحت العمل اذا صقيته لان الناصح يسقى فعله وقوله عن النفس أو من نصحت الذوب اذا خطته لان الناصح يلم خلال أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب، والمراد بنصيحة المؤمن للمؤمن ارشاده الى مصالح دينه ودنياه وعونه عليها، و تعليمه اذا كان جاهلاً، و تنبيهه اذا كان غافلاً، والذنب عنه وعن أعراضه اذا كان ضعيفاً و توقره في حقه و تكبره و تركه لخدمته وغشه و دفع الضرر عنه وجلب النفع اليه و بالجملة كلما يريد لنفسه يريد لخدمة المؤمن و

(١) قوله والحديث ضعيف، لم أعرف وجه إصرار المراجع و تأكيده في تضعيف الخبر مع أن هذه الأمور غير محتاجة الى تصحيح الاسناد والحديث الضعيف في هذه الابواب كثير جداً والاعتماد فيها على المعنى، (ش)

٢- عنه ، عن ابن محبوب ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة في المشهد والمغيب .

٣- ابن محبوب ، عن ابن رقاب . عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال :
يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة .

٤- ابن محبوب ، عن عمرو بن شعور ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وآله : لينصح الرجل منكم أخاه كنصيحتك لنفسه .

٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله
عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن أعظم الناس منزلة عند الله يوم القيامة أمشاهم
في أرضه بالنصيحة لخلقهم .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن صفوان بن
عيينة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عليكم بالنصح لله في خلقه فلن تلقاه بعمل
أفضل منه .



(باب الاصلاح بين الناس)

١- محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن حماد بن أبي بلال

لأنهم يسمع نصيحته سلك به طريق الرفق حتى يقبلها ولو كانت متعلقة بأمر الدين سلك به طريق
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على الوجه المشروع ويمكن ارادة النصيحة للرسول و
الائمة عليهم السلام أيضاً لأنهم أفضل المؤمنين . والمراد بالنصيحة اهم القول في شأنهم ما يديق
بهم والانشاد لهم في أوامرهم ونواهيهم وآدابهم وأعمالهم والاطاعة لهم في جميع ذلك
وحفظ شرائعهم وأحراء أحكامهم على الأمانة وفي الحقيقة النصيحة للإمام المؤمن نصيحة لهم .
قوله (يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة في المشهد والمغيب) أي في وقت حضوره
ينجو مأمور وفي غيبته بالإعلام بالكتابة أو الرسالة أو بحفظ عرضه والرجز عن غيبته ودفع
العماد عنه وطلب المصالح له .

قوله (عليكم بالنصح لله في خلقه فلن تلقاه بعمل أفضل منه) النصح يتمدى إلى
المنصوح بنفسه فيقال نصحه و باللام فيقال نصحه والاول أوسع ولا يتمدى إليه بنى وعلى هذا
فلا علم الكلام أنه تعالى مشوح أي يجب عليكم النصيحة لله فيما بين خلقه ومعنى النصيحة لله
هو الإيمان والاقرار بوحدايته وما يصح له ويمتنع عليه والتزام تكليفه والعمل بها على

عن حبيب الأحول قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: صدقة يحبها الله إصلاح بين الناس إذا تقاسموا و تقارب بينهم إذا تباعدوا.

عنه ، عن محمد بن سنان، عن حذيفة بن منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله.

٢- عنه ، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أصلح بين اثنين أحب إلي من أن أتصدق بدينارين.

٣- عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن مفضل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام إذا رأيت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالي .

٤- ابن سنان ، عن أبي حنيفة سابق الحاج قال : مر بنا المفضل و أبا وختني

الوجه المطلوب من اخلاص النية وغيره ، ويحتمل أن يكون المراد عابكم بمصحة خلق الله لوجه الله تعالى وتقربا اليه للرياء والسعة ونحوهما وهذا بعنوان الباب أنسب.

قوله (صدقة يحبها الله إصلاح بين الناس إذا تقاسموا و تقارب بينهم إذا تباعدوا) فيه حث بليغ للمؤمن على شئ كثير من منافع الدنيا والاخرة، منها أن يأمر بالمعروف ونهي عن المنكر بوعظ بليغ نافع، ومنها أن يصلح بين الناس اذا وقعت المنازعة بينهم بان يظهر برأيه السائب ويعير بين الظالم والمظلوم و ينصح الظالم بنصائح باينة زاجرة لعن الظالم، ومنها أن يصل الرحم وان اختاروا قراقة وتباعد و منها أن يأمر بصفة الارحام اذا وقع انفراق والتباغض بينهم بموعظة حسنة، و منها أن يأمر المؤمنين بالتواصل والتعاون اذا وقع التدابر و التقاطع بينهم، و منها الإصلاح بين القبيلتين اذ وقع التقابل بينهم ، و منها الإصلاح بين المرء و زوجته .

قوله (اذا رأيت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالي) الظاهر أن الاذن بالافتداء للمفضل خاصة مع احتمال شعوله لكل من عنده مال له دعه .

قوله (عن أبي حنيفة سابق الحاج) (١) اسمه سعيد بن بيان الهمداني وثقة النجاشي

(١) قوله وسابق الحاج هو الذي يقطع المسافة بين ياده ومكة في أقل زمان ممكن ويسبق سائر الحجاج في الوصول الى مكة وروى أن أبا حنيفة رأى حلال ذي الحجة في القادسية وأدرك عرفات يوم عرفة و قطع المسافة في تسعة أيام وهو أقل من نصف الزمان الذي قطع فيه سيدنا الحسين دعه فإنه خرج يوم التروية ووصل الى حوالى الكوفة اول المحرم وكان هو دعه متسرعاً مستنجلاً وأما ذم سابق الحاج فباعتبار أن جهده في السير يمنعه من الثوم والمذاق والصلاة بطمأنينة وراحه المر كوب وكان قائمته الشهيرة. (ش)

نتشاجر في ميراث، فوقف علينا ساعة ثم قال لنا : نعالوا إلى المنزل فأتيناها فأصلح بيننا بأربعمائة درهم قدفعها إلينا من عنده حتى إذا استوثق كل واحد منا من صاحبه ، قال : أما إنهما ليست من مالي ولكن أبو عبدالله عليه السلام أمرني إذا تنازع رجلا من أصحابي في شيء أن أصلح وأقندينها من ماله ، فهذا من مال أبي عبدالله عليه السلام .

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن معاوية بن عمارة،

عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المصلح ليس بكاذب .

٦- علي بن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن علي بن إسماعيل، عن إسحاق بن عمارة، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل "ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تمرؤوا و تنشقوا وتصلحوا بين الناس" قال : إذا دُميت لصلح بين اثنين فلا تغفل علي يمين "ألا أقول .

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن محبوب، عن معاوية

ابن وهب أو معاوية بن عمارة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال: أبلغ عني كذا وكذا في أشياء أمر بها - قلت: فأبلغهم عنك وأقول عني ما قلت لي وغير الذي قلت؟ قال : نعم إن المصلح ليس بكذاب [إنما هو المصلح ليس بكذب] .

وعنه ممن روى عن أبي عبدالله عليه السلام د ع ، و ورد منه في بعض الروايات ، و السابق بالياء الموحدة ، والختم بالتحريك زوج بنت الرجل و زوج اخته أو كل من كان من قبل المرأة كالأب و الأخ و نحوه .

قوله (المصلح ليس بكاذب) كما إذا بلغ زبداً من عمرو كلام يسوءه و يوجب تهيج العداوة و أنت سمعته منه فقلق زبداً و تقول قد سمعت من عمرو قال : فيك من الخير كذا وكذا خلاف ما سمعته منه ، و هذا و ان كان كذباً في اللغة لأنه خلاف الواقع وليس فيه تورية إلا أنه لما كان المقصد منه الاصلاح كان جائزاً بل قد يكون واجباً فهو ليس بكذب شرعاً ، والحاصل أن هذا الكلام مصلح لاصدق ولا كذب اصطلاحاً و سيجيء أن الكلام ثلاثة صدق و كذب و اصلاح بين الناس ، والقسم الاخير و ان كان كذباً لغة لكنه ليس بكذب اصطلاحاً لان المراد بالكذب في الشرح ما لا يصادق الواقع و يذم قائله وهذا لا يذم قائله شرعاً فالاولي أن لا يسمى كذباً ولا يطلق الكاذب على المصلح لقلا يتوهم أنه مذموم .

((باب في احياء المؤمنين))

١- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: قول الله عز وجل: « من قتل نفساً بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعاً و من أحيها فكأنما أحيى الناس جميعاً » قال: من أخرجها من ضلال إلى هدى فكأنما أحيها و من أخرجها من هدى إلى ضلال فقد قتلها .

٢- عنه ، عن علي بن الحكم، عن أيان بن عثمان، عن فضيل بن يسار قال، قلت لأبي جعفر عليه السلام: قول الله عز وجل في كتابه: « من أحيها فكأنما أحيى الناس جميعاً » قال: من حرق أو غرق ، قلت: فمن أخرجها من ضلال إلى هدى ؟ قال: ذاك تأويلها الأعظم .

محمد بن يحيى، عن أحمد و عبد الله ابني محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أيان ، مثله .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن أبي خالد القمط ، عن حماد بن قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أسألك أصلح الله ؟ فقال: نعم، فقلت: كنت على حال و أذا اليوم على حال أخرى كنت أدخل الأرض فأدعو الرجل والاشئب والمرء فينفذ الله من شاء و أنا اليوم لأدعو أحداً ؟ فقال: وما عليك أن تخلّي بين الناس و بين ربهم فمن أراد الله

قوله (من أخرجها من ضلال إلى هدى فكأنما أحيها) الحياة الحقيقية عند أهل العرفان هي حياة النفس الإنسانية وهي اتصافها بالهداية واللم واليمان و الاخلاق المرضية و سائر الكمالات الانسانية ، و المراد باحيائها جعلها متصفة بهذه الصفات ، و الاحياء في الآية و ان لم يكن مختصاً به لكنه من أفراد تأويلا بل هو من أعظم أفراد كما يرشد اليه الحديث الاتي .

قوله (من حرق أو غرق) ذكر من حملة الاسباب المزيلة للحياة هذين الامرين على سبيل التمثيل، والضلال يشمل الكفر والجهل بالولاية و غيرها من القوانين الشرعية و الاحكام النبويه **قوله** (وما عليك أن تخلّي بين الناس و بين ربهم فمن أراد الله أن يخرجهم من ظلمة إلى نور أخرجه) المراد بالظلمة الكفر والضلالة و بنور الايمان والهداية على

أن يخرج من ظلمة إلى نور أخرجه، ثم قال. ولا عليك إن آنت من أحد خير أن تنبذ إليه الشيء بهذا، قلت: أخبرني عن قول الله عز وجل: «ومن أحيائها فكأنما أحياء الناس جميعاً» قال: من حرق أو عرق، ثم سكت، ثم قال: تأويلها الأعظم أن دعائها فاستجاب له.

(باب)

(في الدعاء للأهل إلى الإيمان)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن عبد الله ابن مسكان، عن سليمان بن خالد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لي أهلاً يستوهم يسمعون مني أفأدعوهم إلى هذا الأمر؟ فقال: نعم إن الله عز وجل يقول في كتابه: «يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة».

((باب في ترك دعاء الناس))

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن كليب بن معاوية الصيداوي قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: إياكم والناس، إن الله عز وجل إذا أراد بعبداً خيراً نكت في قلبه نكتة فتركه وهو يحول لذلك ويطلبه، ثم قال: لو أنكم إذا كلمتم الناس

سبيل التشبيه والاستمارة ولما كان الناس في ذلك العصر معاندين للحق وأهله حتى كانوا يقتلونهم لو عرفوا -بالهم أشار دع- أولاً إلى ترك دعائهم إلى الحق لما فيه من صلاح الفرق الناحية وصلاح أئمتهم وعليه بأن من أراد الله تعالى أن يخرج باللفظ والتوفيق والهداية من الباطل إلى الحق أخرجه سواء دعاه أهل الحق أم لا وأشار ثانياً إلى جواز دعاء من كان قابلاً للخير ومستعداً لقبوله وظن منه ذلك لأن فيه أمراً بالمعروف مع انتفاء الفلن بالضرر وإمكان قبوله.

قوله (فقال نعم إن الله عز وجل يقول في كتابه: يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة) دل على أنه يجب وقاية الأهل من موجبات النار كما يجب وقاية النفس منها. والوقوف بالفتح الحطب وفيه إشارة إلى القسمين من الحكمة العملية: السياسة البدنية والسياسة المئزلية وخس الخطاب بالمؤمنين لأنهم المنتفعون به.

قوله (إياكم والناس إن الله عز وجل إذا أراد بعبداً خيراً نكت في قلبه نكتة) دل على ترك دعوة المحالين والكافرين إلى الإيمان وأركانهم ولوائمه والجهاد معهم للجهاد شرطاً

قلتم : ذهبنا حيث ذهب الله و اخبرنا من اختار الله ، واختار الله محمداً و اخترنا آل محمد صلى الله عليه وعليهم

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن أبي إسماعيل السراج، عن ابن مسكان، عن ثابت أبي سعيد قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا ثابت ما لكم و للناس، كفوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلي أمركم، فوالله لو أن أهل السماء و أهل الأرض اجتمعوا على أن يضأوا عبداً يريد الله هداً ما استطاعوا، كفوا عن الناس ولا يقول أحدكم: أخى و ابن عمى و جارى، فإن الله عز وجل إذا أراد

منها قيام الامام أو نائبه به وهى مفقودة فى عصرهم و عصرنا هذا الى قيام صاحب دعه و هذا بالنظر الى الشديدا المتصلب المنكر للحق أدمع قيام النقية ظاهر و أما المستعد لقبوله مع عدم النقية فالدعوة باظهار الحق عليه راجحة كما دل عليه بعض الروايات و ارادته تعالى خير السدد امامن باب اللطف به و التفضل عليه فانه عز وجل قد يفضله عليه ويخرجه من الشقاوة الى السعادة أو يعلمه تعالى بميله الى الحق واستعداده لقبول الخير وعلى التقديرين نكت فى قلبه نكته يودا به تؤثر فيه فيضطرب من الباطل ويجول ويطلب الحق حتى يستقر عليه، ثم قال للإشارة الى أقل مراتب الدعوة و اظهار الحق حيث يجوز لو أنكم اذا كلمتم الناس بالماديين عن الائمة الطاهرين أو الاعم قلتم ذهبنا حيث ذهب الله أى احترنا طريقاً اختاره الله تعالى للوصول اليه والتقرب منه اختار الله محمداً فأخترناه وقلنا بنموت و اخترنا آل محمد صلى الله عليه وعليهم وفضلناهم على غيرهم ثم اذا قالوا لم اخترتموهم ذكرتم البراهين من غير مجادلة وهذا القدر كاف فى دعائهم لان المطلوب القابلة المشروحة تقبله ان شاء الله تعالى .

قوله (يا ثابت ما لكم و الناس كفوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلي أمركم) نهى دعه عن محاصرة الناس فى أمر الدين وأمر بكف النفس عن الوقوع فيهم ومناظرتهم وعن دعائهم الى أمر الامامة لكون ذلك أصلح للفرقة الناجية ثم أشار الى أن المجادلة لا يترتب عليها أنسر مؤكداً بالقسم وقال : لو أن أهل السموات وأهل الارضين لو اجتمعوا وتظاهروا على أن يهدوا عبداً يريد الله ضلأته أى عذابه وسلوكه فى الآخرة طريق جهنم بسبب كفره وعصيانته أو يعلم ضلأته عن طريق الخير وأرادوا أن يوصلوه الى طريق الحق طوعاً أو كرهاً ما استطاعوا أن يهدوه لضرورة أن مراد الله تعالى ومعلومه واقعان لا مرد لهما، وكذا لو اجتمعوا على أن يضلوا عبداً عن طريق الحق يريد الله هداً أى اثباته بالجنة أو سلوكه فى الآخرة طريقها بسبب الايمان والطاعة أو يعلم هدايته وسلوكه طريق الحق ما استطاعوا أن يضلوه لئامر ، ثم أمر

بعبد خيراً طيب روحه. فلا يسمع بمعروف إلا عرفه ولا بمنكر إلا أنكره. ثم ينفذ الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره.

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن محمد بن مروان، عن الفضيل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ندعو الناس إلى هذا الأمر؟ فقال: يا فضيل إن الله إذا أراد بعبد خيراً أمر ملكاً فآخذ بعنقه حتى أدخله في هذا الأمر طائماً أو كارهاً.

باتكف عن الناس حتى عن الأقارب ودعائهم إلى الحق على سبيل التأكيد دفعاً للحمية العصبية وعلل بأن الله إذا أراد بعبد خيراً طائماً وتفضلاً أو بواسطة روحه إليه واستعداده لقبوله طيب روحه عن العقائد الحبيشة وطهره عن الجهل المركب فلا يسمع بمدد ذلك معروفاً إلا عرفه و أقربه ولا منكراً إلا أنكره وعدل عنه. ثم ينفذ الله في قلبه لحسن استعداده كلمة يجمع بها أمره وهي أمر المؤمنين وأولاده الطاهرين لأمرهم كلمات الله العلية وآياته الكبرى، و يستعمل أن يراد بها ملك موكل بالقلب لتسديده وإن اردت زيادة التوضيح لهذا الحديث وغيره من أحاديث هذا الباب فارجع إلى ما ذكرنا في باب الهداية من آخر كتاب التوحيد.

قوله (ندعو الناس إلى هذا الأمر فقال يا فضيل) كان الفضيل توهم به لاختلاف كثرة شيعته «ع» أنه يجوز لهم دعوة المخلوق علانية إلى خلافته «ع»، وأنه يجوز له اظهار امامته على رؤوس الاشهاد فمنهم «ع» لأنه لم يكن ذلك الزمان أبان ظهور دولة الحق وأخبره بأن الهداية موجهة يدخل في هذا الأمر بدون الدعوة الظاهرة المعبرة للفن الموجبة لاستيصال الشدة من شاع الله كما هو المشاهد في هذا العصر والمعلوم في غيره من الأعصار.

وأعلم أن الإنسان مركب من أمرين أحدهما ما يرى وهو هذا البدن والثاني ما لا يرى ويقال له الروح والنفس الناطقة والقلب وهو حقيقة الإنسان عند استكمالها وليس من هذا العالم الجسماني بل ينزل من العالم الروحاني (١) وتعلق بهذا البدن تعلق تصرف وتدبير وابدن

(١) قوله يدل نزل من العالم الروحاني، اختلف الحكماء في وجود النفس قبل البدن فقال بعضهم كانت النفس مجردة غير متعلقة بجسم ثم أهيأها الله لحكمة وأسكنها في البدن ثم يفارقها ويرجع إلى عالمه وقال بعضهم: بل وجدت بعد حصول استعداد البدن ولم يكن قبل ذلك بوجودها الشخصي موحوداً بل كان الموجود علتها وهي العقل الفعال المفيض للصور على المواد المستعدة وعليها هذا النزول تبير عن المدور عن العلة فإن لعلة أشرف وأعلى من المعلول ويصح التعبير عن صدور المعلول عنها بالنزول مثل قوله تعالى «وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد» وقوله تعالى «و أن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم» والآية

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أبيه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس، فإنه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى السماء ولا تخافوه، بدينكم الناس

وقواه وآلاته وحواشيه خدمة له يحصل له بسببها معرفة صنع الله تعالى وآثاره في عالم المحسوسات وقرب الحق وصفات الملائكة إذا طاب وقهر على خدمته واستعملها فيما هو مطلوب لربه، و أما إذا خبت بعبادة الخدمة عليه بعد عن ربه وانصفت بصفات الشياطين وأنكر المعروف وأهله وأقر بالمنكر وأهله. والله سبحانه رفيق شاهد عليه يلقي إليه المعروف ويوكل إليه ملكاً يتفخ فيه الخير ويأمره به فإذا مال إليه ميلاً ما خطر فيه قبوله و علم الله منه ذلك طيبه من الرذائل وأيده بالنصرة والتوفيق وأراد به ذلك الخير فيأخذ لملك بأمر الله يده وعنه ويسرفه عن مسلك الباطل إلى مذهب الخير وعن ولاية الكاذبين إلى ولاية الصادقين فيصير غالباً بعدما كان مغلوباً ويتوجه إلى المعروف ويعرض عن المنكر ويثبت فيه كلمة الحق والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم. قوله (اجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس فإنه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى السماء) (١) أي اجعلوا أيتها الفرقة

فالحق أن الله تعالى جعل مخلوقه في السير إلى الكمال وأن يكون كل يوم أفضل وأكمل من اليوم السابق فكيف يرجع المجرد المحض إلى المادة بل المادة تتحرك بالحركة الجوهرية إلى التجرد فيصير الجواد نباتاً وحيواناً وإنساناً مجرداً روحانياً يزيد به موجودات العالم العقل، بالجملة فالنور من العالم الروحاني عبارة عن مدوره عنه بعد استعداد المادة بالحركة الجوهرية لأن تصير حاملة لنفس قديمة، فإن قيل أليست العقول القدسية تناسر أفعالاً في مواد الأجسام ومنهيبهم أن ماتحت فلذلك القمر تحت تدبير العقل الفاعل مع تحويرهم أن يكون عقول كثيرة لتدبير المواد والعناصر فما المانع من أن يكون النفس قبل البدن عقلاً لتدبيره كتدبير العقول لعالم الأجسام قلنا كيفية تعلق النفس بالبدن غير تعلق العقول بأجسام العالم ويستحيل على العقل المجرد تعلقه بنحو تعلق النفس بل له تعلق آخر نظير تعلق نفوس الاولياء بأجسام غير أيمانهم، (ش)

(١) فلا يصعد إلى السماء بمعنى إلى الآخرة وقد يجر بالسماء ويراد بها ملكوت السماء كما يطلق الإنسان ويراد روحه وعقله وقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين، وقال تعالى لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط، وعلاقة الإطلاق اشتراكهما في العلوق الآخرة أعلى من الدنيا والسماء أعلى من الأرض، وأما السماء الدنيا

فإن المخاصمة ممرضة للقلب إن الله عز وجل قال لنبيه ﷺ : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » و قال : « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا

الناحية أمركم في القول والذمل والعقد خالماً ولا تجعلوه للناس طلباً للرياء والسمعة فإنه ما كان لله في الدنيا فهو له في الآخرة و يسعد له وما كان للناس فلا يصعد إلى السماء كما يصعد إليها ما كان لله ولا يخاصموا دينكم الناس فإن المخاصمة ممرضة للقلب فإن كل واحد من المخاصمين يلقي شبهة على صاحبه والشبهة مرض القلب وهلاكه وانكم لا تقدرون على هدايتهم إن أراد الله تعالى ضلالتهم كيف أن الله عز وجل قال لنبيه ﷺ : « أفأنت لا تهدي من أحببت » أي لا توصله إلى المطلوب ولا تعينه باللطف والتوفيق ولكن الله يهدي من يشاء . فإذا لم يكن النبي قادراً على هدايتهم فأنتم أولى بعدم القدرة عليها وقال أيضاً لنبيه ﷺ : « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » أنكر الله تعالى إكراه نبيه واجباره إياهم على الإيمان تحقيقاً لمعنى التكليف والثواب والجزاء وتنبهاً على عدم قدورهم عليه فأنتم أولى بذلك فلا تتعرضوا لهم ذروا الناس واتركوهم بحالهم ولا تصدواهم مخالطتهم في دينهم فإن الناس احتجوا دينهم عن الناس بما يقتضيه آرائهم الفاسدة وانكم أخذتم دينكم عن رسول الله ﷺ وعن علي دعه ولا سواء بينهما وبينهم ولا بينهم وبينهم لأنكم حزب الله وعم حزب الشيطان فليس في تركهم مضرة لكم ولا في مخالطتهم منفعة لكم، ثم أشار إلى أن من كتب إيمانه بقلم التقدير وكان مؤمناً في علم الله فهو

وهو الذي نراه بأبصارنا وزينت بالكواكب كما قال الله تعالى « زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب » فلبست أقرب إلى الله تعالى من الأرض أمامنا فواضح وأما فضلاً وشرفاً فلان الآخرة أقرب إليه تعالى مرتبة، لحياتها وتجردها عن كثافات الدنيا وكوثرها، عالم العقل والادراك وأما الأجسام الفلكية والكواكب الثابتة والسيارة فلا فرق من هذه الجهة بينها وبين الأرض، والشرف للموجود المجرد العقل على المادة الحامدة المتهورة وقد مر في باب أطعام المؤمن في الحديث الثالث « من أطعم ثلاثة نفر من المسلمين أطعمه الله من ثلاث حنات في ملكوت السماوات فقيده بالملكوت والملكوت أصرح في تجردها، وأما أصل كون الجنة في السماء فلمه متواتر في الروايات ويدل عليه قوله تعالى « ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى » وفي حديث المصراع « فلما صرت إلى الحبيب أخذ جبرئيل بيدي فأدخلني الجنة فإذا الشجرة من نور في أصلها ملكان يطويان الحلى والحلل إلى يوم القيامة، فقلت حبيبي جبرئيل لمن هذه الشجرة؟ فقال هذه لأحبك على بن أبي طالب » وعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « ليلة أسرى بي إلى السماء أخذ جبرئيل بيدي فأدخلني الجنة وبالأجملة يصعد الأعمال إلى الجنة حتى يبيأ للعاملين ثواب على طبقه » (ش)

مؤمنين ذروا الناس فاح الناس أخذوا عن الناس وإنكم أخذتم عن رسول الله ﷺ وعلی ﷺ ولا سواء ، وإنني سمعت أبي يقول: إذا كتب الله على عبد أن يدخله في هذا الأمر كان أسرع إليه من الطير إلى وكرة .

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عثمان بن عيسى، عن ابن أذينة، عن أبي عبد الله ﷺ قال: إن الله عز وجل خلق قوماً للحق فإذا مر بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه وإذا مر بهم الباب من الباطل أنكرته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه وخلق قوماً لغير ذلك فإذا مر بهم الباب من الحق أنكرته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه وإذا مر بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم وإن كانوا لا يعرفونه .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الحميد بن أبي العلاء عن أبي عبد الله ﷺ قال: إن الله عز وجل إذا أراد بعد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور فأضاء لها سمعه وقلبه حتى يكون أحرم على ما في أيديكم منكم وإذا أراد بعد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء، فأظلم لها سمعه وقلبه، ثم تلا هذه الآية «فمن

يؤمن دعاءه لم يدع بقوله (إنني سمعت أبي يقول إن الله إذا كتب على عبد أن يدخل في هذا الأمر كان أسرع إليه من الطير إلى وكرة) وهو يفتح الوارد وسكون الكاف عش الطائر وموضعه الذي يئتم به من دقاق الميدان ونحوها للتدريج.

قوله (إن الله عز وجل خلق قوماً للحق وإذا مر بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم) قبول الحق والباطل وانكارهما ليس باعتبار أنه خلقهم على ذلك بل باعتبار أنهم كانوا كذلك دخلتهم لذلك كما أشرنا إليه سابقاً فلا يلزم الجبر فتأمل .

قوله (إن الله عز وجل إذا أراد بعد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور) يعني إذا أراد الله تعالى به خيراً لصفاء قلبه وميله إليه أو علم منه ذلك فكت في قلبه نكتة من نور العلم والايمان أو اللطف والتوفيق والقبض دعى هدايته الخاصة (فأضاء لها) أي لاجل تلك النكتة النورانية (سمعته وقلبه) وسائر أعضائه فبهتدى كل عضو إلى ما هو مطلوب منه وبتوجه إليه وبعرض عن غيره حتى يكون حرصه على الايمان والولاية أشد من حرصكم عليها كزيادة حرص الجوعان في الطعام على حرص الشبعان .

(وإذا أراد بعد سوءاً) لميله إلى الباطل وإبطاله لاستمداده الفطري (فكت في قلبه نكتة سوداء) هي نكتة الجهل والكفر والعدوان الذي هو سلب اللطف والتوفيق فأظلم لها

يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء .

٧- عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمزان ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء وفتح مسامع قلبه ووكل به ملكاً يستدركه وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء وسد مسامع قلبه ووكل به شيطاناً يضله .

(سمعه وقلبه) فلا يسمع الحق ولا يعقل الخير وهو المختتم المانع من ادراك الخير (ثم تلا وع) هذه الآية استشهداً لما ذكر (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) أي فمن يرد الله أن يهديه إلى طريق الجنة في الآخرة وإلى الخراب في الدنيا لعيله إليها يشرح صدره للإسلام ويوسع لقبول أحكامه ومعارفه حتى يتأكد عزه عليها ويقوى الداعي على التمسك بها وذلك لطف من الله تعالى عليه (ومن يرد أن يضله) عن طريق الجنة إلى طريق النار وعن سبيل الخيرات والشرور لإبطال استعداده الفطري سلب لطفه عنه (يجعل صدره ضيقاً حرجاً) لا تقبضه بقبض الكفر والعصيان وبقيد الظلمة والطغيان فهو في قبول الإيمان ونواتجه (كأنما يصعد في السماء) فيمتنع دخول الإيمان في قلبه كما يمتنع الصعود في السماء .

قوله (إذا أراد الله بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء وفتح مسامع قلبه) إذا أراد الله بعبد خيراً وهو الإحسان إليه في الآخرة بدخول الجنة وفي الدنيا بالمهديات الخاصة مثل اللطف والتوفيق ونحوهما بسبب ميله إلى الخيرات واختيار سبيلها نكت في قلبه نكتة بيضاء نورانية من هداياته الخاصة وفتح مسامع قلبه وأبواب الحق فدخل فيه الأنوار الربانية والمعارف الإيمانية ووكل به ملكاً يمدد بالهام الحق ونفخ السواب فيستضيء جميع حواجره ويهتدى كل إلى عمله وذلك التمديد يسمى لمة الملك وإذا أراد بعبد سوءاً وهو تعذبه بالنار وسلب اللطف والتوفيق عنه بسبب ميله إلى الشرور وسلوك سبيلها نكت في قلبه نكتة سوداء ظلمانية وسلب اللطف عنه وسد مسامع قلبه التي بها يسمع كلمات الحق وهو الختم ووكل به شيطاناً يضلّه عن سبيل الحق ويلهيه الباطل وتركه معه وخلق بينه وبين الضلال يسمى لمة الشيطان وقد قلنا سابقاً من طريق العامة أن للشيطان لمة « بين آدم وللملك لمة فأما لمة الشيطان فأبعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فأبعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليحمد الله ومن وجد الأخرى فليتهود من الشيطان الرجيم .

(باب)

(ان الله انما يعطي الدين من يحبه)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن حمزة بن حمران، عن عمر بن حفظة قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا - الصخر إن الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ولا يعطي هذا الأمر إلا صفوته من خلقه، أنتم والله على ديني ودين آبي إبراهيم وإسماعيل، لأعني علي بن الحسين ولا محمد بن علي وإن كان هؤلاء على دين هؤلاء.

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن عاصم بن حميد، عن مالك بن أعيان الجهني قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: يا مالك إن الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ولا يعطي دينه إلا من يحب.

٣- عنه، عن معلى، عن الوشاء، عن عبد الكريم بن عمر والجنعي، عن عمر بن حفظة، وعن حمزة بن حمران، عن حمران، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن هذه الدنيا يعطيها الله البر والفاجر ولا يعطي إلا إيماناً إلا صفوته من خلقه.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن أبي سليمان، عن ميسر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الدنيا يعطيها الله عز وجل من أحب و من أبغض وإن الإيمان لا يعطيه إلا من أحبه.

قوله (ان الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ولا يعطي هذا الأمر إلا صفوته من خلقه)

المحبوب يجعل الدنيا وسيلة للآخرة و يتردد منها لها والمبغوض قلبه متعلق بالدنيا معرض عن الآخرة وماله في الآخرة من خلاق، و مقبول وحب و يبغض منخوف عايد إلى الوصول، وفاعله ما عايد إلى الله أو بالعكس ومعنى محبة الله للعبد كشف الحجاب عن قلبه و تمكينه على أن يسطر قربه وعلامة حبه له توقيفه للثجافى عن دار الضرر و الترقى إلى عالم النور، والانس بالله والوحشة عما سواه قال بعض العارفين: إذا أردت أن تعرف مقامك فانظر فيما أمامك ومعنى يقضه و علامته ضد ذلك ومعنى محبة العبد له راجع إلى دوام الذكر و الطاعة والانقياد له وبغضه له ضد ذلك كما صرح به بعض علمائنا و علماء العامة، و حذفوا الشيء بالفتح لا غير خالصه و الصفوة بالهاء مثله إلا أنه يحور في الصاد الحركات الثلاث قوله (ولا يعطي دينه إلا من يحب) أريد بالدين الإيمان الذى لا يشقى إلا بالولاية

(باب سلامة الدين)

- ١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : " فوقيه الله سيئات ما مكروا " فقال : أما لقد قسطوا عليه وقتلوه ولكن أتدرون ما وقاه ؟ وقاه أن يفتنوه في دينه .
- ٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن أبي جيلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه : إعلموا أن القرآن هدى الليل والنهار و نور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقه ، فإذا حضرت بليّة فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم ، وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم ، واعلموا أن

وهذا الحديث و نظيره في اللفظ خبر و في المعنى أمر بطلب الدين وحث على البطة بأمله لا بأهل الدنيا .

قوله (في قول الله عز وجل فوقيه الله سيئات ما مكروا) أي شائد مكروهم و خدعهم والضمير في وقاه راجع الى مؤمن آل فرعون ، وفي تفسير النيشابوري الأصح أنه كان قهطياً ابن عم لفرعون و اسمه سمان أو حبيب أو حريثيل و قيل كان إسرائيلياً ، و قيل الضمير راجع الى موسى وع و يرده قوله وع (أما لقد قسطوا عليه وقتلوه) لانهم لم يقتلوا موسى وع كما يرد قول من قال من المفسرين انهم لم يقتلوا مؤمن آل فرعون و انه هرب منهم الى الجبل فلم يقدروا عليه . والقسط بالفتح والسكون ، والقسط بالضم الجور يقال : قسط قسطاً و قسوطاً من باب ضرب جاز و عدل عن الحق .

قوله (إعلموا ان القرآن هدى الليل والنهار) ترغيب في تلاوته فيهما و اقتباس العلوم والاحكام والاخلاق منه لانه يهدي الى جميع المقاصد .

(و نور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقه) يمكن أن يراد بالليل المظلم القلب الحامل أو المنكدر بظلمة الجهد والفاقه لان القرآن نور و الناطق اليه المتدبر بما فيه من الاسرار والاخلاق والنصائح والمواعظ يعلم كيفية التخلص منها ، (فإذا حضرت بليّة) يمكن دفعها بالأموال (فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم) ووقاية لها لئلا يفوت عنكم النفس والمال جميعاً .

(وإذا نزلت بكم نازلة) توجب فساد الدين لو اخترتم حياة النفس . (فاجعلوا أنفسكم دون دينكم) و فداء له واختروا البقاء على الدين والاعتقاد به و ان أوجب ذلك القتل ، وفي جعل المال فداء للنفس وجعل النفس فداء للدين إيماء الى ترجيح طلب الدين على طلب المال كيف لا ، والمال ينفع في الدنيا والدين ينفع في الآخرة

الهالك من هلك دينه والحريب من حارب دينه، ألا وإنه لا فقر بعد الجنة، ألا وإنه لا غنى بعد النار، لايفك أسيرها ولايسرأ ضريرها .

٣- عليّ ، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ربعي بن عبدالله، عن فضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سلامة الدين وصحة البدن خير من المال والمال زينة من زينة الدنيا حسنة .

محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد، عن ربعي، عن الفضيل، عن الفضل بينهما كالفضل بين الدنيا والآخرة ثم أشار إلى أن الهالك منحصر في هلاك الدين ترغيباً في تحصيله والثبات عليه بقوله :
(واعلموا أن الهالك من هلك دينه) أما بفواته بالمرّة ، أو بعدم رعاية ما فيه من الأوامر والنواهي وغيرها .

(والحريب من حارب دينه) في المصباح حارب حرباً من باب تعب أخذ جميع ماله وهو حريب وحرب للبناء للمفعول كذلك فهو محروب ، وفي القاموس حربه حرباً كطلبه طلباً سلب ماله فهو محارب وحرب والجمع حربى وحرباء ، وحريته ماله الذي سلب أو ماله الذي يعيش به (ألاوانه لا فقر بعد الجنة ألاوانه لا غنى بعد النار) أي لا فقر بعد فعل ما يوجب الجنة فإن فاعله غنى، ولا غنى بعد فعل ما يوجب النار فإن فاعله فقر ، وتظهر ما روى عنه، قال : «الفقر والفتن يظهران بعد المرض وأمثاله من الروايات كثيرة» ثم أشار إلى دوام عذاب النار تحذيراً بقوله :

(لايفك أسيرها ولا يسرأ ضريرها) أسيرها أسير الشهوات كما روى «حفت النار بالشهوات» أو الداخلة فيها المقيّد بالإسلاها ، و ضريرها من عميت بصيرته وسلك سبيلها ولا يرى سبيل النجاة منها .

قوله (سلامة الدين وصحة البدن خير من المال) أما سلامة الدين فظاهر لأن ذواله وفساده يوجب المشقة الآخروية الأبدية وعدم المال يوجب المشقة الدنيوية الزائلة . وأما صحة البدن فلأنها تنفع بدون المال والمال لا ينفع بدونها وبغض الفرض من المال حفظ البدن و تدبير صحته وغاية الشئ خير منه، ويمكن أن يراد بصحة البدن صحته عن أمراض الأعمال القبيحة وفيه ترغيب للمؤمن . المسكين في الرضا عن الله بهاتين النعمتين والحمد لله عليها وأشار بقوله (و المال زينة من زينة الدنيا حسنة) إلى وجه التفضيل وإلى أن المراد بالمال المال الصالح وهو وإن كان زينة كما قال الله عز وجل والمال والبنون زينة الحياة الدنيا لكنه يزول سريعاً والزائل لا عبرة به.

أبي جعفر عليه السلام مثله .

٤ - عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن بعض أصحابه قال : كان رجلٌ يدخل على أبي عبد الله عليه السلام من أصحابه فغير زماناً لا يحجج* فدخل عليه بعض معارفه ، فقال له : فلان* ما فعل ؟ قال : فجعل يضحج الكلام يظن أنه إنما يعنى الميسرة والدنيا فقال أبو عبد الله عليه السلام : كيف دينه ؟ فقال : كما تحب* ، فقال : هو والله الغنى* .

(باب التقيّة)

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم وغيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل* : « أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا » (قال : بما صبروا على التقيّة) ويدرون بالحسنة السيئة قال : الحسنة التقيّة و السيئة الإذاعة .

(فغير زماناً لا يحجج) غير غوراً مكث (فدخل عليه بعض معارفه) معارف الرجل شناختهاى او واحدها كمتعد (فقال) أبو عبد الله (ع) (له) أى لبعض معارفه (فلان ما فعل) ولم تقاعد من الحجج (قال) بعض أصحاب يونس (فجعل) ببعض المعارف (يضحج الكلام) أى يقصر فيه وفى أداء المقصود صريحاً من ضجج فى الامر تشجيعاً اذا وهرن فيه و قصر .
(يظن انما يعنى الميسرة والدنيا) يعنى تقاعد عن الحج لتقدمها (فقال أبو عبد الله (ع) كيف دينه ؟ فقال كما تحب فقال هو والله الغنى) تعريف الخمر باللام المفيد للحصر وتأكيده بالقسم ليقويه على أن الغنى هو الغنى الاخرى المحاصل بسلامة الدين واستقامته ، لا ما هو المعروف عند أبناء الدنيا فرب فقير عندهم غنى عند الله وبالعكس . وقد روى عنه (ع) أنه قال : والفقر الموت الاحمر فقل له الفقير من الدنيا والدرهم فقال لا ولكن من الدين* .

قوله (بما صبروا على التقيّة) لعل أحد الاجبرين السلامة فى الدنيا والاخر الثواب فى الاخرة ، أو أحدهما للعمل بالتقيّة ظاهراً والاخر للاعتقاد بالحق باطناً ، وتفسير الحسنة هنا بالتقيّة والسيئة بالإذاعة أى إذاعة الحديث وغيره من الحقوق اذا طعن لحقوق الضرر بأهل الحق لا يناقئ تفسيرهما بالدفع والاخذ لان آيات القرآن تتضمن معانى كثيرة لا تحصى ولا يعلمها الا أهل العصمة عليهم السلام .

٢ ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عمر الأعجمي قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا عمر إن تسعة أعشار الدين في التقية ولا دين لمن لا تقية له والتقية في كل شيء إلا في النبذ والمسح على الخفين .

٣ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : التقية من دين الله . قلت : من دين الله ؟ قال : إي والله من دين الله ولقد قال يوسف : « آيتنا العير إنكم لسارقون » والله ما كانوا

قوله (أن تسعة أعشار الدين في التقية) (قلة الحق وأهله وكثرة الباطل وأهله حتى أن الحق عشر والباطل تسعة أعشار ولا بد لأهل الحق من المماشات مع أهل الباطل فيها حال ظهور دولتهم ليسلموا من بغيهم ولعل المراد بقوله :

(ولا دين لمن لا تقية له) نفي الكمال للدلالة على الروايات على أن المؤاخذة بترك التقية لا يخرج من الإيمان وأن ثوابه أتم من ثواب العامل بها ، ووجوب التقية والائتم بتركها لا ينافي أصل الإيمان وإنما ينافي كماله ، وأشار بقوله :

(والتقية في كل شيء إلا في النبذ ومسح الخفين) إلى أن التقية غير مختص بالاحكام والاعمال الدينية ، بل تكون في الأفعال العرفية أيضاً مثل الخلطة بهم وعبادة مرضاهم ونحوها ، وأما عدم التقية في شرب النبيذ ومسح الخفين فقال الشهيد في الذكرى لعدم وقوع الإنكار فيهما من العامة غالباً لأن أكثرهم يجرمون المسكر ولا ينكرون خلط الخف وغسل الرجلين بل الغسل أولى منه وإذا قدر خوف ضرر نادر أجازت التقية ، وقال الشيخ لا تقية فيهما لأجل مشقة يسيرة لا تبلغ إلى الخوف على النفس أو المال وإن بلغت أحدهما جازت و يقرب منه قول من قال لا ينبغي الاتقاء فيهما وإن حصل ضرر عظيم عالم يؤد إلى الهلاك وقيل عدم الاتقاء مختص بالمصوم عليهم السلام باعتبار أن الاتقاء لا يفيد تكون الحكم فيها مبروفاً من مذهبه .

قوله (التقية من دين الله قلت : من دين الله ؟ قال : إي والله من دين الله) أي من دين الله الذي أمر عباده بالتمسك به لأن أكثر الخلق في كل عصر لما كانوا من أهل البدع قرر الله التقية في الأقوال والأفعال والمسكوت عن الحق لخلص عباده حفظاً لنفوسهم ودعاهم وأعراضهم وأموالهم وسبب ذرارهم وإبقاء لدينه الحق ، ولولا التقية يهلك دينه بالكلية وأنقرض أهله لأسبلاء أهل الجور فللتقية ثنائان : توجب بقاء دين الحق وتحفظ أهله فهي مطلوبة بالعرض وأهلها يقولون لا يعتقدون فسدون مثلاً أمير المؤمنين «ح» و يعتقدون خلافه و يسئلون أربابهم و يعتقدون أن حكمهم هو المسح ولا تقية في العتائد الحقبة إعتقاد

سرقوا شيئاً ولقد قال إبراهيم : «إني سقيم» والله ما كان سقيماً .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن

سعيد ، جميعاً : عن المنصور بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن حسين بن

أبي العلاء : عن حبيب بن بشر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : سمعت أبي يقول : لا والله

ما على وجه الأرض شيء أحب إلي من التقية ، يا حبيب إنّه من كانت له تقية

خلافها لان العقائد من الاسرار التي لا يعلمها الاعلام الذنوب ، و استشهد لحواز وقوع

التقية بالاية فقال . (ولقد قال يوسف أيتها العير انكم لسارقون والله ما كانوا سرقوا شيئاً) نسب

القول الى يوسف باعتبار أنه أمر به والفعل ينسب الى الامر كما ينسب الى الفاعل والمسير

بالمكسر الفارقة مؤنثة وهذا القول مع ادبهم لم يسرقوا السقاية ليس بكذب لانه صدر منه لمصلحة

يعلمها هو . وقد قيل ان المصلحة هي حبس أخيه عنده بأمر الله تعالى لفرض من الاغراض

الصحيحة ، و يحتمل أن يكون اطلاق السارق عليهم من باب التشبيه في مجرد اذهاب مال

الغير . أو في مجرد أن صورتهم بعد ظهور السقاية عندهم كمسورة السارق وحالة ولذا قالوا :

ان سرق فقد سرق أخاه من قبله مع ما فيه من تنبيههم بعد علمهم بالتقية على أن ما زعموه

من سرقة يوسف مثل هذه فكما لم تكن هذه سرقة عندهم وفي الواقع فكذلك ما زعموه ، أو

من باب الثورية والممارض والمقصود انكم لسارقون يوسف من أبيه كما قيل ، و ان كان

بعيداً لفظاً ومعنى و لعل الاستشهاد بهذه الاية على التقية هو أن التقية وهي اظهار خلاف الواقع

لفرض من الاغراض الصحيحة جائزة كما في هذا الاية .

(ولقد قال إبراهيم اني سقيم والله ما كان سقيماً) هذا القول مع عدم سقمه ليس

بكذب لانه أراد من باب الثورية يسقمه حزن القلب وهمه من عناد القوم وعبادتهم للاستنام ،

و مما علمه بالنظر الى التجوّم من قتل الحسين (ع) كما روى أو أراد أنه سيصير سقيماً كما

قيل و لعل الاستشهاد على التقية أنه كان مبدئاً و معانداً لهم وكارهاً للخروج معهم ولم يظهر

ذلك عليهم خوفاً و تقية وتمسك في مقارفتهم بما ذكره والله يعلم .

قوله (لا والله ما على وجه الارض شيء أحب الى من التقية) لان بالتقية يعبد

الرحمن و يبقى على وجه الارض أهل الايمان .

(يا حبيب انه من كانت له تقية رفع الله) في الدنيا بملئه و يقائه و بقاء أهله وعشيرته

و امامه و مجاهدته مع أعداء الحق و غلبته عليهم و عدم ذلّه بالضرب و القتل والنهب و

السبي لان التقية باب من أبواب المجاهدة وجنة في دفع شرهم و في الآخرة بالاجر لحميل

و الثواب الحزيل لا يناء نفسه ودينه و غيرهما بتلك الحيلة .

رفعها الله ، يا حبيب من لم تكن له تقيّة وضعها الله ، يا حبيب إنّ الناس إنّما هم في هدنة فلو قد كان ذلك كان هذا .

٥- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن جابر المكعوف ، عن عبدالله بن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : نقوا على دينكم فاحجبوه بالتيّة ، فإنّه لا إيمان لمن لا تقيّة له ، إنّما أنتم في الناس كالنحل في الطير ، لو أنّ الطير تعلم ما في أجواف النحل ما بقي منها شيء إلا أكلته ولو أنّ الناس علموا ما في أجوافكم أنتم تحبسوناهل البيت لأكلوكم بالسنتهم و لنحلواكم في السر والعلانية ، رحم الله عبداً منكم كان على ولايتنا .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن أخبره ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « ولا تستوي الحسنة ولا السيئة » قال : الحسنة : التقيّة و السيئة : الإداعة و قوله عز وجل : « ادفع بالتي هي أحسن (السيئة) » قال : التي هي أحسن التقيّة ، وادّأ الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام ابن سالم ، عن أبي عمرو الكناني قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا أبا عمرو أرايتك لو حدثتك بحديث أو أفيتك بفتيا ثم جئتني بعد ذلك فسألني عنه فأخبرتك بخلاف ما

(يا حبيب إن الناس إنّما هم في هدنة فلو قد كان ذلك كان هذا) يدل المراد بالناس الفرقة الناجية و الهدنة بالضم الاسم من هدى ، و بالفارسية آشتي و المقصود أن الفرقة الناجية في عصر ينبغي لهم الهدنة والمعاشاة والتقيّة مع أهل فمى كانت هدنة كانت لهم تقيّة ، وإذا زالت الهدنة بخروج القاييم وعه في ظهور دولة الحق زالت التقيّة .

قوله (لاأكلوكم بالسنتهم و لنحلواكم في السر والعلانية) أى لاذوكم فلاكل مستشار للايذاء و سابوكم و حسموكم ، يقال نحل فلاناً إذا سابّه وحسمه .

قوله (لا تستوي الحسنة ولا السيئة) في اللفظ أخبار بعدم المساواة بينهما وفي المعنى أمر باختيار الحسنة على السيئة و فسرهما بالتقيّة والإداعة لانهما من أعظم أفرادهما . (قال التي هي أحسن التقيّة) والسيئة على هذا التفسير اما الإداعة والضرر الجاهل على تقدير ترك التقيّة و تفسيرها بالتميد بناء على أن التقيّة من أفرادها فلا يتنافى تفسيرها سابقاً بالغو عن مؤاخذه المصيبة .

كنت أخبرتكم أو أفهيتكم بخلاف ذلك بأيّهما كنت تأخذ؟ قلت: بأحدثهما و أدع الآخر ، فقال: قد أصبت يا أبا عمرو وأبى الله إلا أن يعبد سرّاً أما والله لئن فعلتم ذلك إنّه [أ] خبرٌ لي ولكم . [و] أبى الله عزّ وجلّ لنا ولكم في دينه إلا النقيّة .
 ٨ عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن عليّ عن درست الواسطي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما بلغت نقيّة أحد نقيّة أصحاب الكهف إن كانوا يشهدون الأعياد ويشدون الزناير فُعطاهم الله أجرهم مرتين .

٩ عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن حماد بن واقد اللحام قال: استقبلت أبا عبد الله عليه السلام في طريق فأعرضت عنه بوجهي ومضيت ، فدخلت عليه بعد ذلك فقلت: جعلت فداك إنني لألقاك فأصرف وجهي كراهة أن أشقّ عليك فقال لي رحمك الله ولكن رجلاً لفبني أمس في موضع كذا وكذا فقال : عليك السلام يا أبا عبد الله ، ما أحسن ولا أجمل .

١٠ عليّ بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : قيل لأبي عبد الله عليه السلام : إن الناس يروون أن عليّاً عليه السلام قال على منبر الكوفة: أيّها الناس إنكم ستدعون إلى سبّي فسيبوني ، ثمّ تدعون إلى البراءة منّي فلا تبرّؤوا منّي فقال: ما أكثر ما يكذب الناس على عليّ عليه السلام ، ثمّ قال : إنما قال إنكم

قوله (أو أفهيتك بفتيا) ، انتهاء في الأمر بأبائه له والفتيا والفتوى و يفتح ما أفهيت به النقيّة (قلت بأحدثهما و أدع الآخر فقال قد أصبت) الأخذ بالأحدث متعين لأن الأول إن كان نقيّة فالأحدث دافع لها وحكم بحسب الواقع وإن كان حكماً في الواقع فالأحدث نقيّة والعمل بها عند الحاجة متعين و بالجملة الأحداث أصلح للمخاطب فالأخذ به متعين .

(يا أبا عمرو أبى الله إلا أن يعبد سرّاً) أى أبى الله في دولة الباطل أن يعبد إلا أن يعبد سرّاً والعبادة في السر هي الاعتقاد بالحق قلباً ، و أما الظاهر فهو يخالفه كثيراً بالنقيّة و هي وإن كانت عبادة لكنها عبادة بالعرض كعامة .

قوله (ما بلغت نقيّة أحد نقيّة أصحاب الكهف) أى ما بلغت في الامم السابقة أو في هذه الامم أيضاً لأن أعظم النقيّة في هذه الامة مع أهل الاسلام المشار كهم في كثير من الاحكام ولا تبلغ النقيّة منهم الى حد اظهار الشرك والزناير جمع الزنار وزان النفاح و هو ما على وسط النصارى والمجوس ، و تزفروا شدوا الزنار على وسطهم .

قوله (إنما قال انكم ستدعون الى سبّي فسيبوني) فيه علمه وعه بالمتهيبات فانه أخبر

ستدعون إلى سبب فسيبوني، ثم استدعون إلى البراءة مني وإنني لعلي دين محمد، ولم يقل: ولا تبرؤوا مني، فقال له السائل: أديت إن اختار القتل دون البراءة؟ فقال والله ما ذلك عليه وماله إلا ما مضى عليه عمار بن ياسر حيث أكرهه أهل مكة وقلبه مطمئن بالإيمان، فأنزل الله عز وجل فيه «إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان» فقال له: النبي ﷺ عندها: يا عمار إن عادوا فعد ففد أنزل الله عز وجل عذرك وأمرك أن تعود إن عادوا.

بما سبق وقد وقع لأن بني أسية لعنهم الله أمروا الناس بسبه «ع» وكتبوا إلى عمالهم في البلاد أن يأمروهم بذلك وقد شاع ذلك حتى أنهم سهوه في رؤوس المناير. روى مسلم بإسناده عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال استعمل علي المدينة رجل من آل مروان فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم علياً قال: فأبى سهل قال فقال له: إما أديت قتل ابن الله أبا تراب فقال سهل: ما كان لعلي اسم أحب إليه من أبي تراب وأنه كان ليفرح إذا دعى به، وعن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال قال عمر معاوية بن أبي سفيان سعداً فقال ما منك أن تعيب أبا تراب ففراً عليه آفة المباهلة وحديث أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا بنى يمدى وحديث الراية.

(ثم استدعون إلى البراءة مني) بن لعلي دين محمد ولم يقل ولا تبرؤوا (١) مني (أحبر «ع» بأن دينه «دين محمد وس» فلا يذنب البراءة منه بالظن ولم ينههم عن البراءة منه ظاهراً عند الحاجة لحفظ النفس فكما يجوز السب عند الضرورة كذلك يجوز البراءة عندها.

قوله (و ماله إلا ما مضى عليه عمار بن ياسر حيث أكرهه أهل مكة و قلبه مطمئن بالإيمان) نقول إن قريشاً أكرهوا عماراً وأبويه ياسراً وسمية علي الارتداد فلم يقبله أبواه

(١) قوله «ولم يقل لا تبرؤوا» ولكن كلامه يدل عليه التفصيل بين السب والبراءة والاولى التوحيد الثاني لأن البراءة تطلق على فعل القلب والسب على الكلام وفعل اللسان فلا يقال لمن خطر بباله مشي السب أنه سب إذا لم يتلفظ كما يقال لمن نوى الأعراض عن طريقته على «ع» بقلبه أنه تبرؤ منه، وهذا نظير الحلف والعزم فالخلف فعل اللسان والعزم فعل القلب ومثله التسبيح والتوحيد والتسبيح قول سبحان الله وهو فعل اللسان والتوحيد الاعتقاد بالوحدانية وهو فعل القلب والتعظيم كذلك فعل القلب إذ لم يعهد ذكر الله أعظم، بخلاف التكبير فإنه فعل اللسان وهو قول الله أكبر فالسب فعل اللسان وهو مجوز والبراءة فعل القلب وهو غير جائز لأن التبري من علي «ع» يساوق التبري من دين محمد «س» وأما التلفظ بالبراءة فجائز من غير اعتقاد القلب كما يأتي. (ش)

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن هشام الكندي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إياكم أن تعملوا عملاً يعيرون به، فإن ولد السوء يعيرون والده بعمله . كونوا لمن نقطعتم إليه زيناً ولا تكونوا عليه شيئاً، صلوا في عشايرهم وعودوا مرضاهم واشهدوا جنائزهم ولا يسهقونكم إلى شيء من الخير فأنتم أولى به منهم و الله ما عبد الله بشيء أحب إليه من الخبء قلت : وما الخبء ؟ قول : النقيّة .

١٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن القيم للولادة، فقال : قال أبو جعفر عليه السلام : النقيّة من ديني ودين آبائي ولا إيمان لمن لا نقيّة له .

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن ربعي، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : النقيّة في كل ضرورة وصاحبها أعلم بها حين تنزل به .

فقتلوهما وأعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكرهاً فقبل : يا رسول الله ان عماراً كفر فقال كلا ان عماراً ملئ ايماناً من قومه إلى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى رسول الله ص، عماراً وهو يبكي فجعل رسول الله ص يمسح عينيه و قال مالك ان عادوا فعدلهم بما قلت . والنقيّة عندما واجبة والمخالفون قالوا تركها افضل اعزاداً للدين .

قوله (إياكم أن تعملوا عملاً يعيرون به) فإن ولد السوء يعيرون والده بعمله العمل يشمل الدينى والعرفى وترك النقيّة فى الاول يوجب القتل ونحوه غالباً، وفى الثانى يوجب التعبير واليوم وفيه دلالة على أن المسلم الرابى والد روحانى للمعلم وأن السبب للمعلم بمضلة قاعله وأنه ينبغي رعاية حقوق المخالفين وحسن صحبتهم تقيّة اذا كان تركها موجباً لتعريض المعلم الرابى بأنه معلم سوء وذلك نقص لهم بحسب العرف ولعل قوله :

(ولا يسهقونكم إلى شيء من الخير) خير بمعنى القبيح أى لا يغلبوكم على فعل شيء من الخير فأنكم أولى بالخير منهم لأنكم أهل الخير وهو ينفعكم . والخبء والاختفاء والستر تقول : خبأت الشيء خياً من باب منح أخفينه وسترته ، والمراد به هنا النقيّة فيها لان اخفاء الحق استاره .

قوله (سألت أبا الحسن) وعنه عن القيام للولادة أى القيام لولادة الجور تواضاً لهم و بهم جواز القيام للمصلحاء وعدم حوازه للاشتياء الا للنقيّة .

قوله (النقيّة فى كل ضرورة) وان لم تكن من الامور الدينيّة وان كانت من

١٤- عليٌّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن محمد بن مروان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : [كان] أبي عليه السلام يقول : و أيُّ شيء أقرُّ لعيني من النقيّة إنَّ النقيّة جنة المؤمن .

١٥- عليٌّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن محمد بن مروان قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : ما منع ميشم رحمة الله من النقيّة ، فوالله لقد علم أن هزم لا يهزله في عماد وأصحابه « إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » .

١٦- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن شعيب الحدّاد عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّما جعلت النقيّة لبحقن به الدّم فإذا بلغ الدّم فليس نقيّة .

١٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كلّما تقارب هذا الأمر كان أشدّ للنقيّة

١٨- عليٌّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن إسماعيل الجعفي و معمر بن يحيى بن سام و محمد بن مسلم و زرارة قالوا : سمعنا أبا جعفر عليه السلام يقول النقيّة في كلّ شيء يضطرُّ إليه بن آدم فقد أحله الله له .

١٩- عليٌّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن حريز عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال : النقيّة تُرس الله بينه وبين خلقه .

٢٠- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن أحمد بن حمزة ، عن الحسين بن مطخار ، عن أبي بصير قال : قال أبو جعفر عليه السلام : خالطوهم بالبرّانية و خالفوهم بالجورانية إذا كانت الإمرة صبيانيّة .

أهل الايمان . قوله (فإذا بلغ الدّم فليس نقيّة) فلا يجوز لأحد قتل معصوم الدّم نقيّة (يحفظ نفسه من القتل) .

قوله (كلّما تقارب هذا الأمر كان أشدّ للنقيّة) لعل المراد أن النقيّة في آخر الزمان قريباً من ظهور القائم دعه أشدّ لكثرة الفسوق والظلم فيه و قلة أهل الصلاح و ضعفهم عن اجراء الأحكام و على ذلك روايات أخر .

قوله (خالطوهم بالبرّانية و خالفوهم بالجورانية إذا كانت الإمرة صبيانيّة) البرّانية اسلاية من البر وهو الصبر والالف والنون من زيادات النسب ، والجورانية لسرعة الجور

٢١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن زكريّا المؤمن، عن عبد الله ابن أسد، عن عبد الله بن عطاء قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): رحلان من أهل الكوفة أخذوا فقيلاً لهما: برئاً من أمير المؤمنين برئاً واحداً منهما وأبى الآخر، فدخلني سبيل الذي برئ و قتل الآخر؟ فقال: أمّا الذي برئ فرجل فقيه في دينه وأمّا الذي لم يرئ فرجل تعجل إلى الجنة.

٢٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير عن جميل بن صالح قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): احذروا عواقب العشرات.

وهو داخل البيت ونحوه، والامرة بالكسر الإشارة ولعل المراد يكونها صبيانية جميل صاحبها إلى اللغو والباطل والعنّة كأمراء الحور، وفيه حث على التقيّة والاخذ بها إلى زمان ظهوره القائم عليه السلام.

قوله (أمّا الذي برئ) فرجل فقيه في دينه وأمّا الذي لم يرئ فرجل تعجل إلى الجنة (في وصف العامل بالتعبه بأنّه فعيب في دينه دلالة واضحة على انه افضل واجرم اكمل لان الفقهاء ورثة الانبياء ففضله على غيره كفضل الانبياء ، و يؤيده ما رواه أبو حمزة عن أبي جعفر دع، قال قال: يا زيار ما تقول لو أفتيت رجلاً ممن يقولنا بشيء من التقيّة قال: قلت له أنت أعلم جعلت فداك قال: ان أخذ به فهو خير له وأعظم أجراً وأمّا النشارك للتقيّة فهو يدخل الجنة وان كان آثماً ولهذا الخبر. ولم يروى أنه ان أخذ بها أو جر، و ان تركها أثم ولا منافاة بين الاثم ودخول الجنة (١) على أنه يمكن أن يراد بالاثم قلة الآخر بالنسبة إلى الاخذ بها وفي الرواية اثني عليها اشعار به، والله يعلم.

قوله (احذروا عواقب العشرات) العشرات الغلات ومنها ترك التقيّة والامر بالاحذر من عاقبتها التي هي المؤاخذه به أمر بالاخذ بها لان ترك سبب المؤاخذه بسبب لعدم المؤاخذه وهو مطاوع

(١) قوله ولا منافاة بين الاثم ودخول الجنة هذا انكم بين لان الاثم مسببة لا يرضى بها الله تعالى فكيف يكون سبباً لدخول الجنة والمراد هنا، قضاء الفعل لا تفضل الله تعالى أو كثرة أعماله الحسنة بحيث يستحق العفو والحق أن التقيّة تنقسم بانقسام الاحكام الخمسة فان كان تركها موجباً لقتل النفوس ونهب الاموال وشرر غيره أيساماً كان، حرم قطعاً وصار موجباً لدخول النار، وان كان سبباً لضرر الفاعل فقط ورضى هو به وترك التقيّة حار له، وان كان موجباً لملبة الكفار وهدم الدين وتسلط الظلمة واخفاء حكم الله تعالى وجب ترك التقيّة وهكذا يقال في المستحب والمكروه (ش)

٢٣ أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن عبد الله بن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: التفيد ترس المؤمن والنقية حرز المؤمن، ولا إيمان لمن لا نية له، إن العبد ليقع إليه الحديث من حديثا فدين الله عز وجل به فيما بينه وبينه، فيكون له عزاً في الدنيا ونوراً في الآخرة، وإن العبد ليقع إليه الحديث من حديثا فدينه فيكون له ذلاً في الدنيا وينزع الله عز وجل ذلك النور منه.

(باب الكتمان)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: ودت والله أني أفديت خصلتين في الشيعة لنا ببعض لحم ساعدي، النزق وقلّة الكتمان.

٢- عنه، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عثمان، عن عثمان بن مروان، عن أبي أسامة زيد الشحام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أمر الناس بخصلتين فضيعةوهما فصاروا منهما على غير شيء: الصبر والكتمان.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن يونس بن عمار، عن

شرعاً وعقلاً قوله (وإن العبد ليقع إليه الحديث من حديثا فدينه فيكون له ذلاً في الدنيا وينزع الله عز وجل ذلك النور منه) ذله بالقتل والضرب و نحوهما والمراد بذلك النور النور الذي تنأ من كتمان الحديث والعمل بالنقية ولا ينأ في ذلك ثبوت نور الإيمان وغيره له وهو يدخل بذلك الجنة ويغفر منه أنه أقل أجراً من العامل بالنقية كما مر.

قوله (وددت والله أني أفديت خصلتين في الشيعة لنا ببعض لحم ساعدي النزق وقلّة الكتمان) أفدي به أعطاه شيئاً فأنفذه وذلك الشيء المحطى الفداء. وريق كسمع وصرب طاش وخف وكنتم السر والحديث إذا أخفاهما ولما كانت الثقة شديدة في عصرهم عليهم السلام أمروا شيعةهم بكتمان أسرارهم وإمامتهم وأخبارهم وأحكامهم المخصصة بمذهبهم عن الأماندين وغيرهم من لا يعرفونه ليحفظوا من بطشهم وقد بالغ وعه في ذلك ورغب فيه حتى أنه عد ضررهم أشد من قطع لحم الساعد مع أنه يقتل غالباً.

قوله (الصبر والكتمان) أي الصبر عن اذى الأعداء أو الإيعاز منه وكتمان الدين عن غير أهله وفيه ترغيب في الأخذ بهما لأنه سبب عظيم لحفظ الدين وأهله.

سليمان بن خالد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا سليمان إنكم على دين من كنتمه أعزّه الله ومن أذاعه أذلّه الله .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن بكير عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: دخلنا عليه جماعة، فقلت: يا ابن رسول الله إننا نريد العراق فأوصنا، فقال أبو جعفر عليه السلام: ليقو شديدكم ضعيفكم وليعد غيبكم على فقيركم ولا تبشوا سرنا ولا تضيعوا أمراً وإذا جاءكم عننا حديث فوجدتم عليه شاهداً أو شاهدين من كتاب الله فخذوا به وإلا فدموا عنده، ثم ردوه إلينا حتى

قوله (يا سليمان إنكم على دين من كنتمه أعزّه الله ومن أذاعه أذلّه الله) تنكير دين للمصميم لأنه عظيم في الواقع وعند أهله وأولاده حتى باعتبار أنه حقير عند الناس، والمراد أن من كنتمه وصانه من غير أهله ومن لا يعرف حاله أعزّه الله تعالى في الدنيا والآخرة ومن أذاعه وأفشاه أذلّه الله تعالى فيهما بالآخذ والقويّة، وهو ما دعاء أو خبر وأما من عرف حاله وأمانته وحفظه للسر فلا يحب الكتمان منه كما يدل عليه ما جرى من خبر عبد الأعلى عن أبي عبد الله عليه السلام عليه أيضاً قول أمير المؤمنين عليه السلام «والعلمانية إلى كل أحد قبل الاحتيار محزنة» أراد به النهي عن علمانية الشخص إلى آخره بالاعتماد عليه قبل الاختيار وإظهار السر عنده لأن الاحلاق الثمينة من الجسد والكفر واعتقاد خلاف الحق وغيرها غالبية في أكثر الناس ونقل عنه

لا تودع السر إلا عند ذي كرم والسر عند كرام الناس مكتوم

السر عندى في بيت أم غلاق قد خاع، فتأخذه والباب مخشوم .

قوله (ليقو شديدكم ضعيفكم) بالغاثة والإعانة ورفع الظلم (وليعد غيبكم على فقيركم) عاد بمعرفة من باب قال، أفضل، والاسم العائنة وهي الممرور والمصلة والمنف والمنفعة (ولا تبشوا سرنا) وهو الأحكام المخالفة لمذهب العامة ونحوها (ولا تضيعوا أمراً) وهو أمر الإمامة والخلافة وغيرها من صفات كمالهم وآثار حلالهم وأدعتها كانت موجبة لآذيتهم وقتلهم وقيل شيعتهم إذ كانوا في زمان شديد وكان الناس يفتشون أحوالهم ويمتلون أشياعهم وأتباعهم ومن دان بسيرتهم بل كثيراً ما كانوا بصفة المنافقين يظهرون الأقياد والتسليم ويخفون خبائث قلوبهم ويمشون مع أهل الحق ظاهراً ليأخذوا منهم الأسرار ويقتلوا إلى الأشرار كما سيظهر سر ذلك لمن نظر في كتب لسر والاختيار فذلك ما لدو علمهم السلام في كتمان السر والايحان من أهل البعي والعدوان، وأما إظهاره عند الامناء وأهل التسليم فأمر مطلوب لئلا يتدرس الدين بمرور الأزمنة والأيام ويبقى آثاره إلى ظهور الإمام عليه السلام .

قوله (والاقتفوا عنده ثم ردوه إلينا) أي لا تنكروا ولا تردوه لأنه صدر منا و نزل

يستبين لكم، واعلموا أن المنتظر لهذا الأمر له مثل أجر الصائم الغائم، ومن أدرك قائمنا فخرج معه فقتل عدونا كان له مثل أجر عشرين شهيداً، ومن قُتل مع قائمنا كان له مثل أجر خمسة وعشرين شهيداً.

٥- عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عبد الأعلى قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنه ليس من احتمال أمرنا الناصب له والقبول فقط، من احتمال أمرنا ستره وصيائمه من غير أهله فأقرهم السلام وقل لهم: رحم الله عبداً اجترأ مودة الناس إلى نفسه، حدثنوه بما يعرفون واستروا عنهم ما ينكرون، ثم قال: والله ما الناصب لنا حرباً بأشدّ علناً مؤونة من الناطق علينا بما نكره، فإذا عرفتم من عبد إذاعة فامسوا إليه وردوه عنها، فإن قبل منكم وإلا فتحمّلوا عليه بمن يثقل عليه يسمع منه، فإن الرّجل منكم يطلب الحاجة فيلطف فيب حتى تنفصى له، فامسوا في حاجتي كما تلتفون في حوائجكم فإن هو قبل منكم وإلا فادفنوا كلامه تحت أقدامكم ولا تقولوا: إنه يقول ويقول. فإن ذلك يحمل على و عليكم، أما والله لو كنتم

من الله على نفسه فمخرجكم انكاره إلى الكفر هذا إذا لم يعلم أصول مذهبهم عليهم السلام ولم يعلم وجه صحته ولا وجه فسادهم كما يرشد إليه قول أبي عبد الله (ع) وأما الأمور الثلاثة أمر بين رده فيتبع، وأمر بين خيعة فيجتنب، وأمر مشكل يرد عليه إلى الله وإلى رسوله (ص) (و من أدرك قائمنا فخرج معه فقتل عدونا كان له مثل أجر عشرين شهيداً) دل على أن ضرر المعالفين من هذه الأمة وأنهم أعظم من ضرر المنكرين لمحمد (ص) وأنهم. ألا ترى أن ضرر العدو الداخلي أعظم من ضرر العدو الخارجي.

قوله (من احتمال أمرنا ستره وصيائمه من غير أهله) وهو الذي علم انكاره أو جهل به مع احتمال عدم قبوله لهذا الأمر. وهذا الخبر يجمع بين الروايات المختلفة فما دل على الكتمان يحمل على الكتمان من غير أهله وما دل على الاعلان يحمل على الاعلان بأهله ثم أشار إلى أن الكتمان إنما هو مطلوب في الأمور المنكرة عند أهل الخلاف دون المعرفة بقوله (حدثنوه بما يعرفون واستروا عنهم ما ينكرون) وذلك أن الأمور الدينية والأحكام الشرعية بعضها مشترك بين الفريقين وبعضها مختص بالفريق الناجية وهم يعرفونها دون غيرهم فأمر (ع) بتحديث الأول لينتشر علم الدين واستار الثاني تحقياً عن ضرر المعاندين ثم أشار (ع) إلى شرفه بحبيب النسب والعلم للمحدث على اتباعه فيما يقول ويأمر بقوله:

تقولون ما أقول لأفردت أنكم أصحابي ، هذا أبو حنيفة له أصحاب . وهذا الحسن البصري له أصحاب . و أنا امرؤ من قریش ، قد ولدني رسول الله ﷺ و علمت كتاب الله و فيه تبيان كل شيء بدء الخلق و أمر السماء و أمر الأرض و أمر الأولين و أمر الآخرين و أمر ما كان و أمر ما يكون ، كأني أنظر إلى ذلك نصب عيني .

٦ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الربيع بن محمد المسائي ، عن عبد الله بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : ما زال سرنا مكنوماً حتى صار في يد [ي] ولد كيسان فتحدثوا به في الطريق و قرى السواد .

(و أنا امرؤ من قریش قد ولدني رسول الله ﷺ ، و علمت كتاب الله) قد ذكرنا في باب تاريخ مولد النبي ﷺ أن قرناً من أين تفرشت وجه التسمية وأن سائر العرب ليسوا بكفو لقریش و فيه دلالة على أن ابن بنت الرسل ابن له حقيقة كما في قوله ﷺ عن الحسنين عليهما السلام هذان ابناي إمامان ، لأن الأصل في الإطلاق الحقيقة و هو مذهب بعض أصحابنا و قال بعض الأصحاب أنه ابن محازاً لاستعمال اللفظة و للرواية عن الكاظم ع ، و هو ع ، علم جميع ما في كتاب الله تعالى بتأييد رباني و إلهام لدني و تعليم أبوي و إعلام نبوي .
(و فيه تبيان كل شيء) تبيان بالكسر و الفتح شاذ مصدر الثلاثي المجرد بمعنى واضح كروادندن و آشكار کردن بوجه كمال .

(بدء الخلق و أمر السماء و أمر الأرض و أمر الأولين و أمر الآخرين و أمر ما كان و أمر ما يكون) البدء بالفتح و السكون الابتداء يعني آغاز کردن و أول أفريدن و أول كاري کردن و هو ما عطف عليه يدل أو ببيان لكل شيء أو مبتداء آخر بترك العاطف أي فيه ابتداء كل خلق و كيفية ابتداء من الملائكة المقربين و المجررات الروحانيين و السموات و الأرضين و الجن و الناس أجمعين و كل ما كان و ما يكون إلى يوم الدين من الحوادث اليومية و الوقائع الجزئية و الأثار العلوية و السفلية و كل يجري في هذا العالم ، (كأني أنظر إلى ذلك نصب عيني) تأكيد لقوله و علمت كتاب الله و تقرير له بتبنيه الإدراك العقلي بالإدراك الحسي لزيادة الإيضاح و فيه تنبيه على وجوب رجوع الخلق إليه في جميع الأمور و قدير مثل ذلك في آخر باب الرد إلى الكتاب و السنة .

قوله (ما زال سرنا مكنوماً حتى صار في يد [ي] ولد كيسان فتحدثوا به في الطريق و قرى السواد) كناية عن شهرة بين الخلفاء ، و كيسان لقب مختار بن أبي عبيد

٧- عنه : عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : والله إن أحب أصحابي إليّ أودعهم وأفقرهم وأكتمهم لحديثنا ، وإن أسوأهم عندي حالاً ومفتهم للمذنب إذا سمع الحديث ينسب إلينا ويروي عنه فلم يقبله إسماعيل منه وحده وكفر من دان به وهو لا يذري لعل الحديث من عندنا خرج وإلينا أسند فيكون بذلك خارجاً عن ولايتنا .

٨- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن يحيى ، عن حريز ، عن معلى بن خنيس قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا معلى اكتم أمرنا ولا تدعه ، فإنه من كتم أمرنا ولم يدعه أعزّه الله في الدنيا وجعله نوراً بين عينيه في الآخرة ، يقوده إلى الجنة ، يا معلى من أذاع أمرنا ولم يكتمه أذلّه الله بد في الدنيا و نزع النور من بين عينيه في الآخرة وجعله ظلمة تقوده إلى النار ، يا معلى إن النقبة من ديني ودين آبائي ولادين لمن لا نقبة له ، يا معلى إن الله يحب أن يعبد في السر كما يحب أن يعبد في العلانية ، يا معلى إن المذيع لأمرنا كالجاحد له .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن مروان بن مسلم عن عمار قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام ، أخبرت بما أخبرتك به أحداء قلت : لا إلا سليمان بن خالد ، قال : أحسنت أما سمعت قول الشاعر :

المسبوب إليه الكيسانية .

قوله (و جعله ظلمة تقوده إلى النار) إذاعة أمرهم و عدم كتمانهم من الخصال الذميمة وكل خصلة ذميمة ظلمة تطلم بها سرآة القلب وتظهر هذه الظلمة في الآخرة لان الآخرة محل بروز السرائر و تقود صاحبها إلى النار كما أن خصال الخير تور يقود صاحبها إلى الجنة .
قوله (يا معلى إن النقبة من ديني ودين آبائي) النقبة ، وهي ما يبقى صاحبها عن اللائمة والعقوبة من دين الله إلى يوم القيامة و من صفات أهل الايمان أن يعلم حقيقة حقبتها و حقيقة ما له و غيره من المؤمنين عن الضرر .

قوله (أحسنت أما سمعت قول الشاعر الخ) أحسنت للتوبيخ و التقرير كما دل

فلا يعدون سرّي و سرّك ثالثاً ۞ ألا كل سرّ تجاوز اثنين شائع
 ١٠- عطاء بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: سألت
 أبا الحسن الرضا عليه السلام عن مسألة فأبى وأمسك، ثم قال: لو أعطيناكم كلّ ما تريدون كان شرّاً
 لكم وأخذير قبّة صاحب هذا الأمر، قال أبو جعفر عليه السلام: ولا يه الله أسرها إلى جبرئيل عليه السلام
 وأسرها جبرئيل إلى محمد بن عبد الله و أسرها محمد إلى عليّ و أسرها عليّ إلى من شاء
 الله، ثم أنتم تضيعون ذلك، من الذي أمسك حرفاً سمعه؟ قال أبو جعفر عليه السلام: في
 حكمه آل داود ينبغي للمسلم أن يكون مالكا لنفسه، مقبلاً على شأنه، عارفاً بأهل
 زمانه، فاتقوا الله ولا تضيعوا حديثنا، فلو أن الله يدافع عن أوليائه وينتقم لأوليائه

عليه ما بعده. قوله (لو أعطيناكم كلّ ما تريدون كان شرّاً لكم و أخذير قبّة صاحب هذا الأمر)
 الظاهر أن أخذ بصيغة المجهول عطفاً على كان و يحتمل أن يقرأ أخذ على صيغة التفضيل
 عطفاً على شرّاً أي أشد مؤاخفة.

قوله (قال أبو جعفر وعه ولاية أسرها إلى جبرئيل وعه) الظاهر أنه من كلام أبي -
 الحسن الرضا نقلاً عن حده عليهما السلام و يحتمل أن يكون من المصنف نقلاً لحديث آخر
 بحذف الاسناد و الموصول في قوله . (و أسرها على إلى من شاء الله) من أولاده الطاهرين و
 أهل السر من المؤمنين و قوله (ثم أنتم تضيعون ذلك) اختيار لفظاً و معنى والمفروض منه ذمهم
 للإذاعة و حملها على الإنكار بعيد والاستفهام في قوله: (من الذي أمسك حرفاً سمعه) للإنكار
 أي لم يوجد أحد أمسك كلاماً سمعه . وفيه تنبيه على أن الناس كلّهم من أهل الإذاعة و أنه لا بد من
 إخفاء السر عنهم.

قوله (ينبغي للمسلم أن يكون مالكا لنفسه) فيبيّنها إلى ما ينبغي و يمنحها عما
 لا ينبغي و منه أظهار السر .

(مقبلاً على شأنه) فيتفكر فيما ينفعه وما يضره ليتمكن له طلب الأول و ترك الثاني وفيهما
 إشارة إلى رعاية السيادة البدنية والحكمة المتعلقة بنفس كل أحد . (عارفاً بأهل زمانه) فيعرف
 حال كل شخص بحسب قرائنه ويعلم وصف كل أحد بنور درايته ويميز بين أهل الديانة وأهل
 الخيانة ويفرق بين صاحب السر والكتمان والإيمان وبين أهل الإذاعة والندب والمدوان (فاتقوا الله
 ولا تضيعوا حديثنا) أي لا تضيعوا حديثنا في ولاية والأمر المختصة من عن يتصور منهم الضرر
 أما إذاعة الأمور المشتركة ، أو المختصة بين من تسلمها و يكتبها من غير أهلها فقد مر أنه
 لا منع فيها .

من أعدائه، أما رأيت ما صنع الله بآل يرمك وما انتقم الله لأبي الحسن عليه السلام وقد كان بنو الأشعث على خطر عظيم فدفع الله عنهم بولايتهم لأبي الحسن و أنتم بالعراق ترون أعمال هؤلاء الفراعنة وما أهمل الله لهم فعليكم بتقوى الله ، ولا تغترونكم [الحياة] الدنيا ، ولا تغترونكم بمن قد أهمل له، فكان الأمر وقد وصل إليكم .

(فلولا أن الله يدافع عن أوليائه وينتقم لأوليائه من أعدائه) كان جواب لولا محذوف بقرينة المقام أي لم يتخلص أحد من الأولياء من شرهم أو انضروا منهم و أشار الى الانتقام والدفع على غير ترتيب الملف بقوله (أما رأيت ما صنع الله بآل يرمك وما انتقم الله لأبي الحسن دعه) دعا أبو الحسن الرضا دعه عليهم لكامل عداوتهم وشدة عتوهم فأجاب الله تعالى دعاءه وانتقم منهم كما هو المشهور (وقد كان بنو الأشعث) أشعث قيس بن الكندي ساكن الكوفة ارتد بعد النبي صلى الله عليه وآله في ردة أهل يامس وزوجه أيوبكر اخته أم فروه وكانت عوراء فولدت له محمداً وكان من أصحاب علي دعه ثم صار خارجياً ملحوناً شديد العداوة لأهل البيت عليهم السلام (على خطر عظيم) من سلطان عصرهم (فدفع الله عنهم) شره (بولايتهم لأبي الحسن دعه) كما هو المعروف في السير .

(و أنتم بالعراق ترون أعمال هؤلاء الفراعنة وما أهمل الله لهم) الدراى بالكسر يذكر ومؤنث وهو إقليم معروف محدود من عبادان الى الموصل طولا ومن القادسية الى سلوان عرضاً ووجه التسمية المذكور في القاموس وغيره . والرااقان المصرية والكوفة، والفراعنة جمع الفرعون وهو كل متمرد عات. والفرعنة لدماء والنكر . وفي المصباح هو فعلون أعجمي . و الفراد بأعمالهم قتلهم الدماء والصلحاء وأهل الدين والايمان ونهبهم أموال الناس وغير ذلك من أعمالهم القبيحة وأفعالهم الشنيعة، وما مصدرية والامهال التأخير و اما كان مقتضى ذلك التنية منهم وعدم الافتراء بالدنيا مثلهم أشار دعه إليهما بقوله.

(فليكم بتقوى الله ولا تغترونكم [الحياة] الدنيا) أي لا تدعيتكم الدنيا بزهاتها عن مقامكم على الورع والاقتصاد. ولا يريلمكم بشراؤها من نباتكم على التقوى والاجتهاد لان الدنيا طاهرها زينة معجبة وباطنها سيوم مهلكة. ومن التقوى التنية من أهل العناد واخفاء الحق من أهل الشراذ ولما كان صفاء العقول قديمترون بأمهال الله تعالى أهل المعصية وعدم مؤاخذتهم بها عحالة ويميلون اليها مثلهم هي دعه عن ذلك بقوله. (ولا تغترونكم بمن أهمل له فكان الأمر قد وصل إليكم) أي لا تصبروا متروكين بمن أهمل الله في البقاء على المعصية والركون الى الدنيا و لم مؤاخذتهم بها عحالة فكان أمر الآخرة و عقوبتهم فيها أو أمر اهلاكهم أو أمر المصاحب وظهوره واستيلائه على الظلمة أو الجمع وقد وصل إليكم وليس بينه و بينكم زمان يثدبه .

١١ - الحسن بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي* الوشاء ، عن عمر بن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : قال رسول الله ﷺ : طوبى لعبد نومة ، عرفه الله و لم يعرفه الناس ، أولئك مصابيح الهدى و ينابيع العلم ينجلي عنهم كل فتنة مظلمة ، ليسوا بالمذاييع البذر ولا بالجفأة المرائين .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الحسن الأصبهاني

قوله (طوبى لعبد نومة عرفه الله و لم يعرفه الناس) نومة كهوزة الخامل أى الجنة أو طيب العيش أو الحسن أو الجود أو الجوداء داخل الذكر عرفه الله فى مقام طاعته وعوديته و لم يعرفه الناس فى مشهودهم و فيه ترقب فى ذكر الله تعالى فى جميع الأحوال و القرارة من الناس ليعخلص من أذيهم ولا يكسب الشرور منهم . (أولئك مصابيح الهدى) لشروق نور المعارف الإلهية على مرآة سرهم ، وهو ثمرة الاستعداد بالحرث والخوف والعزلة ومثمر الاهتداء به ، واستمرار لفظ المصباح لنور معرفتهم لاشر كهو فى كون كل منهما سبباً للهدى استمارة لفظ المحسوس للمعتول والهداية على درجات منها معرفة صديق الخير والشر والبه يرشد قوله تعالى دو هدباء النجدين ، ومنها هداية الخاص وهى تحصل بالمجاهدة الحسنة واليه يرشد قوله تعالى و الذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا ، ومنها هداية خاص الخاص وهى من عند الله تعالى ولا مدخل للعبد فيها وهى للانبياء و الاوصياء والاولياء و انما يرشد قوله تعالى و أن هدى الله هو الهدى .

(و ينابيع العلم) يخرج منهم العلم لى اراضى القلوب القابلة لبذر المعرفة والحكمة و زرع الاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة ، والينابيع جمع ينبوع وهو العين التى يخرج منه الماء ففيه استمارة مكثية تخيلية بتشبيه العلم بالماء فى الاحياء و اثبات الينابيع له . (ينجلي عنهم كل فتنة مظلمة) الفتنة بلا وفساد وآرامى وجناك وآشوب و عذاب و محنت . و وصفها بالمظلمة لانها تسود وجه القلب وتظلم طريق الحق وتمنع من مشاهدته كالمظلمة والانجلاء والتجلي واشدن غم وأبرو ما تندر آت . والمراد ذهاب الفتنة وبعدها عنهم . (ليسوا بالمذاييع البذر) المذاييع جمع المذايع بالكسر وهو من لا يكتفى سره والبذر بضمين جمع البذور كسر جمع سبور ، أو جمع بذير كالنذر جمع نذير وهى المنام ومن لا يستطيع كتمان سره فيقشبه و ينادى به بين الناس . يقال بذرت الكلام بين الناس كما تبذر الحبوب وتنفق فى الارس (ولا بالجفأة المرائين) الجفأة جمع الجامى وهو غليظ القلب والطبع و البعيد عن الصلة والبس والحير ، والمرأتين جمع المرائى وهو من يفتد بأعماله من الفعل والتقول والمناظرة اذاعة الناس لاطهار كماله واشتهار حاله .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : صوبى لكل عبد نومة لا يوبه له ، يعرف الناس ولا يعرفه الناس ، يعرفه الله منه برضوان ، أولئك مصابيح الهدى ينجلي عنهم كل فتنة مظلمة و يفتح لهم باب كل رحمة ، ليسوا بالبدر المذاييع ولا الجفأة المرائين و قال : قولوا الخير تعرفوا به و اعملوا الخير فكونوا من أهلها ولا تكونوا عجلًا مذاييع ، فإن خياركم الذين إذا نظر إليهم ذكر الله و شراركم المشاؤون بالميمنة ، المغرثون بين الأحيية ، المبتغون للبرآء المغييب .

١٣ عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى . عن أحمره قال : قال أبو عبد الله عليه السلام . كفوا ألسنتكم و ألزموا بيوتكم فإنه لا يصيبكم أمر تخصون به أبدأ ولا تزال الزبديّة لكم وقاءً أبداً .

قوله (طوبى لكل عبد نومة لا يوبه له) أى لا يبالى به يقال ما يهت له من باب علم وقى لغة من باب وعد أى ما ياليت وما احتفكت ولا اهتمت بشأنه .

(يعرف الناس ولا يعرفه الناس) أى يعرف أحوال الناس وفتح أعمالهم وسوء أفعالهم و فساد ضمائرهم و خبث عقائدهم بصفاء طبيعته و نور سريرته و صياء قريحته فينزل عنهم ولا يعرفه الناس لذلك (يعرفه الله منه برضوان) الظاهر أن «منه» متعلق برضوان ، والضمير مائد الى الله والتقديم للحصر ، و قوله «برضوان» حال عن ضمير يعرفه أى يعرفه الله حال كونه متلبساً برضوان عظيم من الله والرضا والرضوان ضد السخط .

(و يفتح لهم باب كل رحمة) أى باب كل أسباب الرحمة والاحسان من الأعمال وغيرها (ولا تكونوا عجلًا) العجل يضم العين وتشديد الجيم المفتوحة جمع عاجل كطلب جمع طالب و جهل جمع جاهل من عجل فلان الى الأمر من باب علم سبق اليه واسرع فهو عاجل و عجل بفسر الجيم وضمها وعجلان وفيه ترغيب في التذبر في الأمور و الدواقب (المبتغون للبرآء المغييب) البرآء والبراء جمع برىء كالكرماء والكرام جمع كريم .

قوله (كفوا ألسنتكم وألزموا بيوتكم فإنه لا يصيبكم أمر تخصون به أبدأ) أمر يكف اللسان عما لا ينبغي من اظهار السر عند غير أهله و يلزم البيت والاعتزال عن الناس وترك مخالطتهم و بين فائدتهما بأنه لا يصيبكم مكروه تحصون به أبدأ لاجل دينكم لان المكروه لاجل الدين انما يكون مع مخالطة المحاذفين و افشاء السر عندهم (ولا تزال الزبديّة لكم وقاءً أبداً) وذلك لان الزبديّة لا يجوزون التقية و يوجبون الخروج بالسيف و يدعون الخلافة لمولى و هو عالم جالون بتعريضهم لهم لا لكم اذا اتقيتم و بالجملة هم يطهرون ما تريدون

١٤- عنه عن عثمان بن عيسى ، عن أبي الحسن صلوات الله عليه قال : إن كان في يدك هذه شيء فإن استطعت أن لا تعلم هذه فافعل : قال : و كان عنده إنسان فتذاكروا الاذاعة ، فقال : احفظ لسانك تعز ولا تمكن النفس من قياد رقبتك فتذل .

١٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن خالد بن نجيع ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أمرنا مستور مقنع بالميثاق فمن هنك علينا أذله الله .

١٦- الحسين بن محمد ، و محمد بن يحيى ، جميعاً ، عن علي بن محمد بن سعد ، عن محمد بن مسلم ، عن محمد بن سعيد بن غزوان ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن أبان عن عيسى بن أبي منصور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : نفس الممهموم لما المغتم لظلمنا تسبيح و همته لأمرنا عبادة و كتماننا لسرنا جهاد في سبيل الله . قال لي محمد بن سعيد : اكتب هذا بالذهب ، وما كتبت شيئاً أحسن منه .

(باب)

(المؤمن وعلاماته و صفاته)

١- محمد بن جعفر ، عن محمد بن إسماعيل ، عن عبد الله بن داهر ، عن الحسن

الطاهر فلا حاجة لكم الى اظهاره حتى تلتقوا بيديكم الى التهلكة .

قوله (ان كان في يدك هذه شيء فان استطعت أن لا تعلم هذه فافعل) هذه غاية المبالغة في كتمان سر من أقرب الناس إليك فانه وان كان من خواصك ليس بأحفظ لسرك منك . (فقال احفظ لسانك تعز) فان أكثر المذلة والخذلان ينشأ من ارسال اللسان واظهار ما في الجنان . ولذلك قال أمير المؤمنين (ع) وحفظ ما في الوعاء يشد الوعاء وهذا مثل ، والمراد منه هنا ان ما في القلب ان اريد أن لا يطلع غيره مما سوى الله المطلع على خفيات الصدور وجب أن يحفظ اللسان ، فانه آلة تلف الانسان ومنظر مكنون الجنان .

(ولا تمكن الناس من قياد رقبك فتذل) هذا كناية عن المحس والاذلال والاخذ لشديد و نحوها ، و كل ذلك مترتب على اقصاء السر وترك الفتنة . والقياد حبل يشد على عنق البهيمة و تناديه .

قوله (ان أمرنا مستور مقنع بالميثاق فمن هنك علينا أذله الله) أي أخذ الله عهداً على

ابن يحيى، عن قثم أبي قتاده الحرثي، عن عبد الله بن يونس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قام رجلٌ يُقال له: همّام - وكان عابداً، ناسكاً، مجتهداً - إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب، فقال: يا أمير المؤمنين صف لنا صفة المؤمن كأننا ننظر إليه وفقل: يا همّام المؤمن هو الكيس الفطن، بشره في وجهه وحزنه في قلبه، أوسع شيء

المقرين بأمر ما على استناره وكتمانه على المنكرين له فمن هنك علينا بأظهاره و رفع الحجاب عنه أذن الله لفقض هذه المتضمن للاضرار علينا والجملة اما دعائية أو اخبارية .

قوله (قام رجل يُقال له همّام) همّام ككشاف وهو همّام بن سريح بن يزيد بن مرة ابن عمرو بن جابر بن عوف الأصهب. وكان من شيعة عليّ (ع) وأولياؤه وكان عابداً ناسكاً مجتهداً في الدين والأخلاق والأعمال. قال السيد رضي الدين رضي الله عنه روى أنه قال يا أمير المؤمنين صف لي المتقين حتى كاني أنظر اليه فتناقل عن جوابه ثم قال (ع) يا همّام اتق الله و احسن فان الله مع الذين اتقوا والذين هم يحسنون. فلم يفتح همّام بذلك القول حتى عزم عليه، وقال ببعض الأعلام تناقله (ع) عن جوابه لما رأى من استعداد نفسه لاثار الموعظة وحوه عليه أن يخرج به حروف الله إلى انزعاج نفسه وسبقها وأمره بنقوى الله أي في نفسه أن يصيبها فادح بسبب سؤاله، وأمره بالاحسان اليه، شارك تكليفها فوق طاقتها، ولذلك قال (ع) حين صمق همّام: أما والله لقد كنت أخافها عليه .

(فقال يا همّام المؤمن هو الكيس الفطن) تعريف الخبر باللام وتوسط الضمير لقصد التحصر والتأكيد. والكيس وزان فليس جوذة القريحة. قال ابن الأنباري: العقل ويقال أنه مخفف كيس مثل هين وهين وأول أصح لانه مصدر من كاس كياساً من باب باع، وأما المتقّل وهو المراد هنا فاسم فاعل والجمع أكياس مثل جيد وأحياد . والفطنة ذكاء النفس، ورجل فطن بأحواله و امور الدين عالم بوجوهها حاذق وانما قدمها لانها مبدأ آن للمخاربة مع النفس الإمارة وآلتان المنغلبة عليها (بشره في وجهه وحزنه في قلبه) أدلّا يطمئن من اضطرابه لمعافاة ووقوع التصير فيه ولا يسكن من روعته لما هوأت وتوقع التصير فيه حتى يرفع الحجاب ويدخل الجنة لان الانسان وان بلغ حد الكمال لا يأمن من النقص والوقوع في الخسران، وأما بشره وهو بالكسر طلاقة الوجه والمباشرة و اظهار السرور فلا يله من حسن العشرة وكمال الرأفة بالاخوان المؤمنين بخلاف المربوس فانه من علامات الغلظة والتجهر وامارات أهل النار.

(أوسع شيء صدرأ وأذل شيء نفساً) سعة الصدر وانفراجة عبارة عن انكشافه لقبول ما في السموات والأرضين وعالم الملك والملكوت من الاسرار اللاهوتية و الآثار الربوبية و شرح اصول الكافي - ٨ -

صدراً وأذل شيئاً نفساً ، زاجرٌ عن كلِّ فأن ، حاضٌ على كلِّ حسن ، لاحقودٌ ولاحسودٌ ، ولاوثابٌ ، ولاسبابٌ ، ولاعيابٌ ، ولامفتابٌ ، يكره الرفعة ، و

تحليات أنوار الحق. ودل النفس إشارة إلى الأخذ بزمامها والمنع عن مرامها كيلا تتجاوز عن الحدود الشرعية والاداب المرفية الموافقة للقوانين النبوية أوالى مذلتها و هوفا عنده والأذل على الأول من الفعل بالكسر بمعنى السهولة والافتقار. يقال ذلت الدابة ذلاً بالكسر أى سهلت وانقادت فهي ذلول. وعلى الثانى من الفعل بالضم بمعنى الهون والضعف يقال : ذل ذلاً بالضم ومذلة إذا ضعف وهان .

(زاجر عن كل فأن حاض على كل حسن) أى زاجر نفسه أو غيره أو الأعم و كذا حاض و الحاض الحث والتخريض و ذلك لحمله بأن تنفع الأول زائل لايمتنى وتنفع الثانى باقى لايمتنى وفيه اعلام بصرف همه الى مولاة واعراضه بالكلية عما سواه طلباً لرضاه .

(لاحقود ولاحسود ولاوثاب ولاسباب ولاعياب ولامفتاب) الحقد امساك العدو. و البنض فى القلب والتربص لفرصتها. والحقود الكثير الجحود ودلاء للمبالغة فى النفى للنفسى المبالغة كما قبل فى قوله تعالى «وما أنا بظلام للعبيد» ونحوه وقد صرح به التفتازانى فى شرح التلخيص فلا يلزم ثبوت أصل الفعل وكذا من البواقى. والحسد كراه الرجل ممة غيره و فضيلته وتمنى زوالها منه مطلقاً أو منه اليه وهو من توابع الجهل بالحكمة الالهية و عدم الرضا بالقسمة الربانية . والوثاب والوثوب **يرجى حشمتى** و العامة تستعمله بمعنى المبادرة و المسارعة الى الامر والاخذ وهو من لوازم الحق وحفة العقل. والسب القطع واللعن والفحش والشتم وهو من توابع الانحراف عن الاعتدال فى القوة النفسية ، والعيب النقص والنسبة اليه أيضاً فهو لازم و متعدد يقال عاب المتاع عيباً فهو عايب وعابه صاحبه فهو معيب ومحبوب والفاعل من هذا عايب و عاب للمبالغة، والاعتياب ذكر العايب بما يكرهه وهو فيه وإن لم يكن فيه فهو التهمة وهما من توابع الطفيلان فى لقوة الشهوية والقوة النفسية وحمة العقل اذا الشهويه اذا لم تمل من أحد ما ارادت منه تحركت القوة النفسية الى الانتقام منه وهما من أفراد العقل لخفته لا يعلم أن الوبال عائد اليه حقيقة.

(يكره الرفعة ويشأ السعة) الشأ دشن دشن شأ كفه و سمعه شئاً و يثأ بفضه، والسعة بالغم أو الفتنح والتجريك كارى كه برأى شتى من مردم كند و آن مانند و يا است أى يكره رفعة المقدر وهى بالكسر مصدر رفع ككرم أى شرف وعلا قدره فهو رفيع ويشأ أن يعمل ليرى و يسمع فينوه بتكرهه، وأما اداعمل فسمعه الناس واحبوه واننوه من غير أن يتصد بعلمه ذلك فقد أعطاه الله أجره مرتين.

يشأ السُّمعة، طوليل النِّم، بعيد الهم، كثير الصمت، وقور، ذكور، صبور
شكور، مغموم بفكره، مسرور بفقره، سهل الخليفة، لين العريكة، رصين
الوفاء، قليل الأذى، لا تافك ولا متهتك، إن ضحك لم يخرق، وإن غضب لم

(طوليل النِّم بعيد الهم كثير الصمت) طول غمه بسبب تذكر أهوال القيامة وعدم عامه
بمال حاله و يمن همه أى حر له الذى يذنيه ويقلله بسبب تصور التقصير فى اليهودية ويمكن
أن يراد بالهم القصد والعزم وطول قصده بسبب تعلقه بالآخرة لا بالدنيا، و كثرة صمته
بسبب علمه أن الأقوال أكثره فائدة متعلقة بما لا يموتى و أن الكلام يشغل السمع عن التحدث
لذلك الله ويمتج استكمالها بالمعارف والحكمة وأن الصمت يلحقه بها.

(وقور ذكور صبور شكور) أى وقور فى الأمور العظام الموجبة لاضطراب القلوب
و ذكور لله تعالى وما يقربه إليه وما ينفعه فى الآخرة، و صبور فى مكاره الدنيا لثبات قلبه و
علو همه عن أحوالها، وشكور فى الضراء والضراء.

(مغموم بفكره مسرور بفقره) لأن فكره فى المبدء والمعاد وما مرد على الإنسان بعد
الموت وعدم علمه بما يفعل به يورث النِّم ور عليه به نافع الفقر ومضار الغنى وسعوية نجاه
الاغتياء الامن رحم الله يوجب السرور

(سهل الخليفة لين العريكة رصين الوفاء قليل الأذى) سهل كضرب وكثف هموا وخوش
ونرم، والخليفة الطبيعية كالعريكة. يقال لا تشعرك بكنهه إذا تكلمت نخوته وتكبره عند معاملات
الناس وهو من اجزاء التواضع، والمرصين بالصاد المهمة المحكم الثابت والحنى بحاجة
صاحبه وفعله مثل كرم يقال رصنه وأرصنه أى أكمله وأحكمه، وفى الاول اشارة الى سهولة تقويمه
فى قبول الحق والاقبال إليه، وفى الثانى الى لين عريكته وعدم نخوته مع الخلق، وفى الثالث
الى الثبات على العهد والوفاء به، وفى الرابع الى عدم وصول آذاه وضربه الى المخلوق.

(لا متافك ولا متهتك) المتافك والتهتك للمساوغة بقول أفكه من باب ضرب وعلمه فاتفك
وتأفك أى لا يبالي ما نسب اليه من الاتك وهو الكذب وهتك الستر ونحوه من باب ضرب خرقه
أوجدبه حتى تزعج من مكانه أو شقه حتى يظهر ما وراءه فاتفكه وتهتك ورجل متهتك ومتهتك لا يبالي
أن يهتك ستره، و ذلك من خفة العدل و سفاهة الرأى كما هو شأن الاجلاب والسماط الذين
لا يبالون بنسبة القبايح اليهم ولا يهتم لها.

(إن ضحك لم يخرق وإن غضب لم يخرق) الخرق بالفتح والسكون الشق، وقوله من باب
نصر وضرب، وبالضم والسكون وبالتحريك المسمق، وقوله من باب علم وكرم، والخرق لحنفة
والطيش عند الغضب، وقوله من باب علم وضرب يعنى إن ضحك لم يشق فاه ولم يفتح كثر أحتى

ينزق، ضحكته تبسم، واستفهامه تعلم، و مراجعته تفهم، كثير علمه، عظيم حلمه، كثير الرحمة، لا يبخل، ولا يعجل، ولا يضجر، ولا يبطر، ولا يهيف في حكمه، ولا يجور في علمه، نفسه أصلب من الصلد، و مكادحته أحلى من الشهد، لاجشع، ولا

يسلخ القهقهة كما هو شأن الكرماء، أو لم يحق ولم يضحك كضحك الاحمق الآخرق، وان غضب على أحد لم يخرج به النضب الى حد الخفة والطيش كما هو حال الجهلاء.

(ضحكه تبسم واستفهامه تعلم ومراجعته تفهم) بمعنى ضحكته تبسم غير مشتمل على الصوت لشرف ذاته وغلبة ذكر الموت وما بعده على قلبه كما نقل من صفاته «من» انه كان أكثر ضحكته التبسم، وقد يفتن أحياناً و لم يكن من أهل القهقهة. واستفهامه عن الشيء تبسم له لا تعنت، ومراجعته الى الشيء ومذاكرته فيه تفهم له ولائاره ولوازمه، وألقهم ملكة سرعة الانتقال من الملزومات الى اللوازم من غير مكث.

(كثير علمه عظيم حلمه كثير الرحمة) الاول اشارة الى صرف همه بالكلمة في تحصيل كمالاته العقلية والنقلية من المعارف اليقينية والشرائع الذهوية واحياء العقل النظري بها، والثاني اشارة الى كمال مبالغته في تعديل قوته الغضبية التي من شأنها الاخذ والبطش ولطفان والترفع والتسلط والغلبة على الاقران حتى حصلت له بذلك ملكة الحلم المتعذبة للصفح والستر والعفو والناة والحنان والاسكانة، والثالث اشارة الى بعض لوازم الاول وملزوم الثاني فان العلم بقباحة اللطفان وشناعة العدوان دسوء عاقبتهما يستلزم الرحمة بهما والله أي الشفقة والرافة بهما، ورقة القلب والتلطف عليهما وهي يستلزم الحلم والصفح عن ذلاتهم.

(لا يبخل ولا يعجل ولا يضجر ولا يبطر) لعلمه بأن البخل وهو منع الواجبات المالية ومنع المستحق والسائل مما يفضل عنده من أحسن الاخلاق السهولة وقوله من باب علم وكرم و ان المحل وهو السرعة الى الامر من غير تفكير فيه وتدبر في عاقبته يوجب الندامة والخبرة وقوله من باب علم، وأن الضجر من الحق وهو التهرم والقلبي والافتنام منه يوجب الهمد عنه والانحراف الى ضده وفعله من باب علم، وأن البطر وهو بالتحريك النشاط والاشر والدهش عن الحق والخبرة فيه واللطفان بالنعمة وكراهة الشيء من غير أن يستحق الكراهة والتكبر عند الحق وعدم قبوله يوجب كثرة ان النعمة وسخط الرب والهمد منه، وقوله من باب علم.

(ولا يهيف في حكمه ولا يجور في علمه) لان الحيف في الحكم بالميل الى الباطل في فتواه والجور في العلم بترك العمل بمقتضاء من نوابغ النص في القوة النظرية والعملية و موته النظرية في أمضى مراتب الاعتدال وقوته العملية في أعلى مراتب الكمال.

(نفسه أصلب من الصلد ومكادحته أحلى من الشهد) الصلد ويكسر الحجر الصلب

هلع ، ولا عنف ولا صلب ولا متكف ولا متعمق ، بحيل المنازعة ، كريم المراجعة عدل إن غضب رقيق إن طلب لا يتهو ، ولا يتهتك ولا يتجبر ، خالص الود ، وثيق العهد

الامس ، والمدح العمل والسعي فيه ، والشهد بالفتح ويضم العمل وصف نفسه بأنها الصلب من الصلابة لا تعلا ولا شيطان عليها ولا تنفذ سهام وسوسة فيها ، ووصف عمله ومبالغته في الخبرات بأنه أحلى من العمل في مذاقه وميل طبيعة اللطيف إليه

(لا جشع ولا هلع ولا عنف ولا صلب ولا متكف ولا متعمق) الجشع بفتح الجيم وكسر الشين الحريص الشديد في حرصه وهو الذي يأخذ نصيبه ويذاع في نصيب غيره . وقوله من باب علم والمهلع بفتح الهاء وكسر اللام . والولوع من يجزع في المصائب ويفزع من الشر والنوايب جزعاً شديداً وفزعاً غليظاً ويطلق على الحريص والشحيح أيضاً . وقوله من باب علم والعنف ككثف والعنف من لارفق له في القول والفعل . وقوله من باب كرم ويمدح بالياء وعلى . والصاف ككثف من يتكلم بما يكرهه صاحبه ويمدح نفسه ولا خير عنده ويجاوز قدره ويدعي فوق ذلك تكبراً ويكثر التول بما لا يعمل ، وقوله من باب علم . والمتكف المتعرض لما لا يعنيه ، والمتعمق المبالغ في الأمور المتشده فيها والمطلع في الكلام العالي فيه

(جميل المنازعة كريم المراجعة) ادع مراحته من ضروريات الدنيا إلى الله وطلب رضاه و منازعته مع بني نوعه ، أما في انوار الدليل على وجه لا يؤذيهم ، أو في ترويح مكارم الاخلاق ومحامد الافعال ومحاسن الأمور التي تفاخلت فيها الاماجد بالحكمة والموعظة الحسنة (عدل أن غضب رقيق إن طلب) إشارة إلى أنه عدل في القوة الذنبية فلا يكون مفرطاً مقصراً بحيث يطل حداً من حدوده ولا مفرطاً متجاوزاً فيها عن الحد بحيث يكون طاماً لنفسه وانفرد بالجملة ما لك لزمام تلك القوة يصرفها فيما ينبغي ويضمها عما لا ينبغي وإلى أنه رقيق إن طلب حقه من الغير فلا يمتدح به ولا يشده عليه أو إن طلب العير منه حقه فلا يمايله ولا يماكسه . فطالب على الأول معلوم وعلى الثاني مجهول .

(لا يتهو ولا يتهتك ولا يتجبر) التهو الوقوع في الأمر بقلعة مبالاة يعني به بالكانه كان كردن . والتهتك خرق الستر يعني يردده دریدن و يردده برداشتن . و التجبر التكبر .

(خالص الود وثيق العهد وفي المقد) الود بالحر كات الثلاث الحب والعهد الوثوق والذمة والامانة التي منها الولاية ، والعقد الضمان والمقرر بالعقود مثل النذر وفره يعتبر حبه للمؤمنين خالص لا غير عشوب بغرض آخر وعهده في الولاية والامانة وغيرهما محكم لا يتغيره النقص ، وعقده مقرون بالوفاء لا يتغيره النذر .

(شفيق و بول سليم حمول) أي وصول بنفسه إلى المؤمنين غير معتزل عنهم أو وصول بمنعنه

وفي العقد، شفيقٌ، وصولٌ، حلِيمٌ، خمُولٌ، قليل الفضول، راضٍ عن الله عز وجلٌ،
مخالفٌ لهواه، لا يغلفُ على من دونه، ولا يخوض فيما لا يعنيه، ناصرٌ للدين،
محامٍ عن المؤمنين، كهف للمسلمين، لا يخرق الثناء سمعه ولا يسكي الطمع قلبه، ولا
إلى الأقربين وذوى القربى والمعاكِين. و حلِيم ذواتاًة و تثبت فى الامور كما هو من شعار
العلاء و دنار الكرماء ، و خمول ليس من ابناء الدنيا المشهورين بنعيمها .

(قليل الفضول راضٍ عن الله عز وجل مخالف لهواه) أى ليس فى قلبه و قوله فضول
كثيرة فربما يفعل قليلا من المباحات ويمتول بها لحسن الماشرة و راضٍ عن الله عز وجل بما
أعطاه من قسمه ورزقه، ومخالف لهواه يقهره نفسه الامارة و تعاويعها بالحياء وحسن العيادة
لنفس المطمئنة فتجى عن الهواه وخلص عن الردى ولم يتجاوز فى المأكول و الملبوس و
المكسوح و نحوها عن الحدود الشرعية .

(لا يغلف على من دونه ولا يخوض فيما لا يعنيه) غلف الرجل اشتد فهو غليظ و فعليه
كضرب و كرم. و أغلف له فى القول اغلاظاً خفن عليه وعنه؛ و غلف عليه فى اليمين تغليظاً
شدد عليه. و الخوض الدخول فى الامر أى لا يغلف على من دونه من العلم والعمل والديار ولا
يشدد عليه ولا ينفذه ولا يدخل فيما لا يشبه ادعته متعلقة بالآخرة والعلاء الاعلى و ما لا يعنيه
يضاد ذلك ويمتنع عن الوصول الى مقصده فلذلك يرفعه بالركية .

(ناصر للدين محامٍ عن المؤمنين كهف للمسلمين) أى ناصر للدين يروجه بين المؤمنين
ويدفع عنه تحريف الدين و امتثال المبطلين و تأويل الجاهلين و كيد الكائدين و محامٍ عن
المؤمنين محقق لهم عن شر المنافقين و يحرسهم من ظلم النصارى و جود المعاكرين ، و كهف للمسلمين
لانهم يلجأون اليه فى المكاره و التوائب، و اطلاق الكهف عليه و عوبيت متقور فى الجبل على
سبيل الاستعارة (ولا يخرق الثناء سمعه) أى لا يشق ولا يدخل فيه لانه يتأبى من استماعه و
يستكره لعله بأن استماعه و الرضا به و جيب اهتزاز النفس و الاعتراف بكمالها و الادلال
بحروجها عن حد التقدير و العجب بكمالها و كل ذلك مهلك ، و لم يرض أمير المؤمنين (ع،
بالثناء عليه مع كمال تقدسه، فقال حين مدحه قوم فى وجهه اللهم انك أعلم من نفسى و
انى أعلم بنفسى منهم اللهم اجعلنا خيراً مما يفتنون و اغفر لنا ما لا يعلمون .

(ولا يسكي الطمع قلبه) أى لا يغفل أو لا يجرح الطمع فى الدنيا أو فيما فى أيدي الناس
قلبه لسده باب الطمع فلا يدخل فيه حتى يميته أو يخرجه .

(ولا يصرف اللب حكمة) أى ليس له لب معروف ولا ميل الى الدنيا حتى يصرف حكمة

و قضاءه عن اصلاح نفسه و دينه و دين اخوانه المؤمنين .

بصرف اللعب حكمه ، ولا يطلع الجاهل علمه ، قوال ، عمال ، عالم ، حازم ، لا يفحاش ولا بطيئاش ، وصول في غير عطف ، بذول في غير سرف ، لا يفتن ولا يفتن ، ولا يقتفي أثراً ، ولا يحيف بشراً ، رفيق بالخلق ، ساع في الأرض ، عون للضعيف ، غوث للملهوف ، لا يهتك سراً ، ولا يكشف سرّاً ، كثير الملوى ، قليل الشكوى ، إن

(ولا يطلع الجاهل علمه) أى لا ينام الجاهل علمه يقال اطلع على امرئ اذا علمه اولاً يملو الجاهل علمه ولا يبلغ مبلغه من طلع الجهول كميع ونصر وعلم اذا علاه . و ذلك لانه حكيم يضع علمه وحكمته فى موضع ويمنعه عن غير أهله .

(قوال عمال عالم حازم) أى كثير القول فى امور الدين وهداية الخلق وكثير العمل لما بعد الموت لان مخالفه القول للعمل عند المخلوق قبيح وعند الله أقبح ولذلك عاتب قوله بالآية الدين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون . كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ، وعالم بالكتاب والسنة وأحوال المبدء والمعاد وحازم ضابط لأمور معتن له أخذ فيه بالثقة لا يرتكب ما يضره فى الدنيا والاخرة فهو كامل فى قوته النظرية والعقلية والعملية .

(لا يفحاش ولا بطيئاش) الفحش القول السبى وعدوان الجواب وما يشد قبحه من الذنوب وكل ما نهى الله عر وجل عنه ، والبطش النزق والخفة وذهاب العقل ، والطيئاش من لا يقصد وجهاً واحداً وذلك ينشأ بتجاوز القوة العنصرية عن حد الاعتدال والمبالغة فى النفى كما مر و لو اريد نفي المبالغة فلا إشارة الى أن الانسان ليس بمسوم الا من عصمه الله تعالى .

(وصول فى غير عطف بذول فى غير سرف) أى وصول بالمؤمنين فى غير أن ينف عليهم و يؤذيهم بالقول والفعل ، والعطف مثلثة العين شد الرفق ، وجواد فى اقتصاصه وهو من كمال العقل ، والسرف يفتحين ضد القصد وهو اسم من اسرف اسرافاً اذا جاوز القصد بالتبذير أو الاتفاق فى غير طاعة الله .

(لا يفتن ولا يفتن) الفتن من ينقض عهده ولا يفي به ، والفتن من يخادع صاحبه ، وفى بعض النسخ ولا يفتن بالراء وهو الفتناء والخداع .

(ولا يقتفى أثراً ولا يحيف بشراً) أى لا يتبع أثراً لجهلة لانهم فى واد وهو فى واد آخر أو نقل أخبارهم لانه لو . ولا يجوز بشراً ولا يفلتهم لقيامه على العدل .

(رفيق بالخلق ساع فى الأرض عون للضعيف غوث للملهوف) رفيق بالخلق من تواضع سكون قوته العنصرية والشهوية وغو فها على العدل ، وسعيه فى الأرض لقتاء حوائج المؤمنين وعونه للضعيف وعونه للملهوف الحزين فى دفع الشر عنهما ، وتحصيل النفع لهما من لوازم الكمال فى قوته العقلية (لا يهتك سراً ولا يكشف سرّاً) أى لا يهتك سر غيره وفيما

(أى خبراً ذكره ، و إن عاين شراً ستره ، يستر العيب ، و يحفظ الغيب ، و يقل العثرة ، و يغفر الرثة ، لا يطلع على نصح فيذره ، ولا يدع جنح حيف فيصلحه ، أمين ، رصين ، تقى ، نقي ، زكى ، رضى ، يقبل العذر و يعامل الذكور ، و يحسن بالناس الظن ، و يتهم على الغيب نفسه ، يحب في الله بفقده و علمه ، و يقطع

من ستر نفسه والتأكيده محتمل ولا يكشف سر غيره أو سر نفسه أو الاعم لعلنه بأن كشفه ليس من صفات العقلاء وسعات الكرماء ، و بأنه اذا لم يحفظ سره فغيره أولى بأن لا يحفظه .

(كثير البلوى قليل الشكوى) البلوى والبلية اسمان من بلاء الله بضر أو شراً اذا اختبره و امتحنه بهما لانهما شاقان على النفوس ، يدل الرضا بهما والصبر عليهما وترك الشكاة ، على الحلوس في مقام العبودية كما هو شأن الانبياء والاصفياء ومن يقنئ أنرحم .

(ان رأى خبراً ذكره وان عاين شراً ستره يستر الموب و يحفظ الغيب) لعلنه بأن ذكر خير الغير مطلقاً وان لم يصل اليه وستر شره وان وصل اليه ، و ستر عيبه و حفظ غيبه من صفات الكرام و خلاف ذلك من نعوت اللئام .

(و يقل العثرة و يفر الزلة) وعما متقاربان ويمكن تخصيص الزلة بالمنطق والعترة بغيره من الافعال أو تخصيص العثرة بنقض العهد والوعد و حمل الزلة على غيره والاقالة في الاصل فسخ البيع تقول : قلته البيع وأقلته اذ فسخته . والمراد هنا التجاور عن التقصير على سبيل التشبيه والاستعارة (لا يطلع على نصح فيذره ولا يدع جنح حيف فيصلحه) أى لا يترك النصح في موضع ينبغي النصح فيه ولا يدع الميل الى الجور بل يصلحه كما هو شأن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (أمين رصين تقى نقي زكى رضى) أى أمين لا يضيع ما استحفظه ، الخلق والحائق من دينه وكتابه وحدوده ، رصين لكونه محكماً ثابتاً في أمره و دينه . تقى بالفضائل . نقي عن ردائل . زكى الكمال قوته العقلية بحيث يدرك المطالب العلوية من العبادى الحفية بسهولة لكثرة مزاياها ، رضى عن الله بما قسم له أو مرضى عند الخلق والخلق .

(يقبل العذر و يحمل الذكر) قبول عذر الاخوان وان ضعف من صفات السحباء و أرباب الايمان و اجمال ذكرهم و تحسينه و تكثيره من سمات الصالحاء و أصحاب العرفان . (و يحسن بالناس الظن و يتهم على الغيب نفسه) حسن الظن بالمؤمنين أمر مطلوب كما نطق به القرآن الكريم ، و اساعة الظن بهم من وسوسة الشيطان الرجيم و الامر بالحزم منهم كما في بعض الروايات لا ينافيه لان بناء الحزم على التجويز و الامكان و لغيب على ما صرحوا به يطلق على ما جاء به النبي صلى الله عليه و على الايمان به و على الآخرة و ثوابها وعقابها وعلى قبول الاعمال . و اتهام النفس راجع الى الخوف من نقصها وهو محرك

في الله بحزم وعزم ، لا يخرق به فرح ، ولا يطيش به مَوَاح ، مذكر للعالم ، معلّم للجاهل ، لا يتوقع له بائنة ، ولا يخاف له غائلة ، كلُّ سعي أخلص عنده من سعيه ، و كلُّ نفس أصلح عنده من نفسه ، عالمٌ بعييه ، شاعِلٌ بغمته ، لا يثق بغير

لها الى رعاية الحقوق على وجه الكمال والى رد ماتحكم به النفس باستعانة الوهم من حسن العقائد والاعمال و كونها مقبولة واقعة على الوجه المطلوب لله تعالى وهذا الوهم مبدء للعجب بالعبادة وعدم التقصير فيها وهو من المهلكات .

(يحب في الله بفتنه وعلم و يقطع في الله بحزم وعزم) الفقه هو البصيرة القلبية كما صرح به كثير من أهل العرفان ، والعلم هو معرفة الشرائع وبينهما عموم ومطلق ، و الحزم ضبط الامر والاخذ قيد بالثقة والاتقان ، والحزم عند التمسك على الفعل والاجتهاد والجهد في الامر وفيه شارة الى أن حبه ووصله في الله ، وبذنه وقضاه في الله لا في أمر آخر من الاعراض الدنياوية والهواجس النفسانية والى أن ذلك لا يتحقق الا في العالم المعبى في طلب اليقين وفي الحازم الحازم في أمر الدين (لا يخرق به فرح ولا يطيش به مرج) في المصباح الفرح يستعمل في معان: أحدهما الاشر والبطر وعليه قوله تعالى **هَٰذَا لِلَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ الْفَرِحِينَ** والثاني الرضى و عليه قوله تعالى **وَكُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ** ، والثالث السرور وعليه قوله تعالى **وَفَرِحَ** بما آتاهم الله من فضله ويقال فرح بشجاعته و بنعمة الله و بمصيبه عدوه فهذا الفرح لفتن القلب بشئ ما يشتهى ، والمرح مثل الفرح وزناً ومعنى ، وقبل أشد من الفرح وفي القاموس الفرح محرّكة السرور والبطر ، والمرح الاشر و لبطر والاختيال والنشاط والتهيج ، و في كنز اللغة فرح شاد شدن و بأفراط شادى نمودن كما قال الله تعالى **هَٰذَا لِلَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ الْفَرِحِينَ** و مرج از حد در گذشتن بشادى .

(مذكر للعالم معلّم للجاهل) يذكر العالم ويخرجه عن الغفلة ، و يعلم الجاهل و يهديه الى طريق الحق وهو ما يصلح له من أمر المعاش والمعاد فهو لزورية دانه و فعلية صفاته يحتاج اليه الخلاق كلهم (لا يتوقع له بائنة ولا يحاف له غائلة) أى لا يتوقع ولا يخاف ، لاجل وجوده ، وفي المصباح البائنة النازلة وهى الداهية والشر الشديد وبأنت الداهية اذا نزلت و النجم البوائق ، و النائلة الفساد و الشر ، و غائلة العيد ابطافه و فجوره و نحو ذلك والجميع النوائل و قال الكسائى النوائل الدواهي والعول من السعال والجمع غيلان و أغوال وكل ما اغتال الانسان فأهلكه فهو غول .

(كل سعى أخلص عنده من سعيه و كل نفس أصلح عنده من نفسه) وهو تواضع لله واعتراف بالتقصير و دليل على تمام عقله وقد مر في صدر الكتاب انه لا يتم عقل امرء حتى يرى الناس

ربه . عريبٌ وحيدٌ جريدٌ [حزين] ، يحبُّ في الله و يجاهد في الله ليتبع رضاه ولا ينقم لنفسه بنفسه ، ولا يوالي في سخط ربه ، مجالسٌ لأهل الفقر ، مصادقٌ لأهل

كلهم خيراً منه و انه شرهم في نفسه .

(عالمٌ يعيبه شاغلٌ بغيره لا يثق بغير ربه) أما علمه بعبه فلرجوعه الى نفسه و تفتيشه لآحواله المدمومة وليس حاله كحال الحاصل الذي يحب نفسه فيستغل عن عبه كما قيل : سبك للشئ يعمي ويصم . ولو قلع عن نفسه علاقة المحبة يرى عبه كما يرى عيب غيره ، واما شغله بعبه فلعلمه بما يستقبله من المقامات الهائلة وصعاب الامور و عدم علمه بما يفعل به فيه و يورث ذلك لضعفه باصلاح ماله و شغله بتحسين حاله ، واما عدم وثوقه بغيره فلعلمه بأن كل شئ فقير لربه ، محتاج اليه ، متضرع بين يديه . وأن الوثوق بغيره في الامر الحقيق والمحطوب كالوثوق في الدلالة على الطريق . الاصم الا بكم الضيرير . أو كالوثوق في قضاء الجوائع و كشف الضيق بالسائل المستجير أولانه لا يرى في الوجود الا اياه فسد عنه طريق الوثوق بما سواه .

(قريبٌ وحيدٌ جريدٌ) أي قريبٌ بالخلق . وحيدٌ مفرد عنهم . جريدٌ خال عن الرذائل و عن الميل الى اخلاقهم و صفاتهم . وهذا من أعجب صفات العارف و كالجمع بين الصدين حيث أنفع اتصافه بكونه مع الكثرة متصف بكونه مع الوحدة الآن الاول باعتبار كونه من العالم الجسماني ، والثاني باعتبار كونه من العالم الروحاني فهو بالاعتبار الاول ظفر بالمحاطة وتحمل كلفتها في مكاسبته و بالاعتبار الثاني صفاً فكرته في امور دينه و آخرته و جرد نفسه عن الاتصاف بأخلاقهم بدمائهم . وفي بعض النسخ حزين بدل جريد .

(يحب في الله و يجاهد في الله ليتبع رضاه) أشار الى أن حبه لآخوانه المؤمنين وقربات الحق في الله و جهاده بآله و نفسه في العلم والعمل و تهذيب نفسه في الله لمجرد أن يتبع رضاه و يطأ بساط قربه و يشرف باكرامه الذي لأوليائه . و أشار في السابق الى أن حبه في الله مقرون بالفتة و العلم على أن تكرير بعض الصفات في المواعظ قد يقصد للتأكيد و العبالة في رعايته (ولا ينقم لنفسه بنفسه ولا يوالي في سخط ربه) أي لا ينقم من المتعدي لنفسه بنفسه بل يكله الى ربه ، أو يعفو ولا يوالي أحداً فيساقه سخط ربه و عتوبته لما فيه من العلم والحلم والصبر والكرم ، وفي قوله و نفسه إشارة الى أنه ينقم لربه لما فيه من القوة على القيام بالحق وهذا هو الخلق المحسن المحمود لانه لو ترك القيام في حق الله تعالى كان فيه مهانة ولو انتقم لنفسه لم يكن فيه سهر وكان هذا الخلق بطشاً فانتفى عنه صرفان المدمومان وبقي الوسط وخبر الامور أوسطها ، وفي قوله و نفسه إشارة الى أنه ينقم له ربه عاجلاً وآجلاً ، (مجالس لأهل الفقر مصادق لأهل الصدق) مجالسته لأهل الفقر الصابرين على الفقر

الصدق ، موارد لاهل الحق ، عون للغريب ، أب لليتيم ، بعل للأرملة ، حفي
بأهل المسكنة ، مرجو لكل كريمة ، مأمول لكل شدة ، هشاش ، بشاش ،
لا بهساس ولا بهساس ، صليب ، كظام ، بسام ، دقيق النجار ، عظيم الحذر ، [لا يجهل وإن
جهل عليه يحلم] لا ينجل وإن نجل عليه صبر ، عقل فاستحيى ، وقنع فاستغنى ، حياؤه يعلو

العمل ، و مجالسته لاهل الصدق الكاملين في القول والعمل من الدلائل عقله وكمال فضله حيث
أنه مع صفاء ذاته وحسن صفاته طلب البركة والفيض بصحبة الفقراء المأبرين ومصادقة
أرباب الصدق والبر (موارد لاهل الحق) الموارد الوزير أى يحمل ثقلهم ويمنهم برأيه .
(عون للمزرب أب لليتيم بعل للأرملة) لعلهم بأن هؤلاء عاجزون عن تحصيل مطالبهم
وترتيب مقاصدهم ومآربهم . فقام بطنفه الطبيعي ورقفه الجبلى على قضاء حوائجهم ، والغريب
من خرج عن وطنه وبعد عن أقربائه ومسكنه واليتيم من لا أب له والمؤمنون كلهم غرباء و
أيام في هذا الاوان عند غيبة صاحب الزمان فاعانستهم مثل اعانة الغريب واليتيم ففى
استحقاق الاجر من الله الملك الديان

(حفي لاهل المسكنة) حفي مهربان و نيك برئند (مرجو لكل كريمة مأمول لكل
شدة) لكونه معروفاً ، يدفع لمكارم والشدائد ومشهوراً به لجر يانه على يديه كبراً و تكرمه منه
فيتملق رساء الحلى وأملهم به عند نزول المكارم والشدائد عليهم وهذه الخصلة من علامات
شبهه بالايمان لانه متى قوى الايمان فى القلب ظهرت آثاره فى الجوارح فينوجه لى دفع
المكارم والشدائد عن أهلها لكمال الشفقة عليهم .

(هشاش بشاش لا بهساس ولا بهساس) الهشاش من الهش وهو الارتياح و الرخو والمين
والتهيم والخفة والنشاط والفرح عند السؤال عنه وسهولة الشأن فيما يطلب منه . والبشاش من
البش وهو طلاقة الوجه والمطلف فى المسئمة والاقبال على أخيك والصحك اليه والانس به ، و
فرح الصديق بالصديق ، والعباس من العيس وهو الكلوخ يعنى ترش روى ددن ، والجساس
من الحس وهو تفحص الاخبار كالتجسس ومنه الجاسوس .

(صليب كظام بسام) الصليب كأمير الشديداى شديد فى الامور التى ينبغى له حفظها لكونه
شجاعاً ، وكظام يكظم غيظه كثيراً من الذى له الانتقام منه . بسام يكثر التهمس فى وجه أحبه .
(دقيق النظر عظيم الحذر) أى دقيق النظر فى الامور خيرا وشرها ، بدايتها ونهايتها عظيم الحذر
مما ينبغى الحذر منه لما فيه من الحدة فى القوة النظرية والجودة فى القوة العملية .

(لا ينجل وإن نجل عليه صبر) الناجل ان لا يتحل بالنون والجيم من النجل و هو
اضهار العيب ونحوه و الطعن و ضرب الرجل بمقدم الرجل ليقطعه كما يفعل المصارع و

شهوته ، وودعه يعلو حسده ، وعفوه يعلو حقه ، لا ينطق بغير صواب ، ولا يلبس إلا الاقتصاد مشيه التواضع ، خاضع لربه بطاعته ، راض عنه في كل حالاته ، نيته خالصة ، أعماله ليس فيها غش ولا خديعة ، نظره عبرة ، سكوته فكرة ، وكلامه حكمة ،

الرمي بشيء (عقل فاستحيى وقنع فاستغنى) أى أدرك الخير والشر والطاعة والمعصية فترك الشر والمعصية استحياء من الله تعالى وقنع بما رزقه الله تعالى فاستغنى عن الخلق أوعن الطلب .

(حياؤه يعلو شهوته ، وودعه يعلو حسده ، وعفوه يعلو حقه) أى حياؤه من الله أو من الخلق أيضاً يعلو شهوته ويمتنع من متابعتها ، وودعه المخلق يناب حسده عليهم لأن بقاء الجسد على البنس والعداوة ، وعفوه للمسيء يعلو حقه عليه لأن الحق متولد من خلقان المصنف فاذا وقع الأمر زال المصنف فيزول الحق والحاصل أنه ترك الشهوة بالحباء والجسد بالود والحق بالنفو (لا ينطق بغير صواب) الصواب فضيلة العدل المنعقدة باللسان وهي تقتضى أن يسكت عما يشئ أن لا يقال ، ويقول ما ينبغي أن لا يسكت عنه ، ويضع كل قول في موضعه اللائق به فهو في مقام العدل دون الأوراط والتفريط ، والصواب أخص من الصدق لحواز أن يصدق الإنسان فيما لا ينبغي من القول .

(ولا يلبس إلا الاقتصاد) أى لباسه المتوسط في جميع الأحوال وشعاره الاقتصاد في جميع الاتصال فلا يلبس مثلاً ما يلحقه بأهل النخسة والتبذير ولا يأكل ما يدخله في أهل الاسراف والتفكير ويمكن أن يكون المراد باللباس المعنى المعروف .

(مشيه التواضع) لكونه على سكون وقادر دون تبختر واختيال كما هو مشي المتكبرين . وقد بهى الله تعالى عن ذلك بقوله ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا - الآية . ويمكن أن يراد بمشي التواضع المشي للطاعة دون المعصية وقد روى أن الله تعالى فرض على الرجلين أن تنقلهما في طاعته وأن لا تمشي بهما مشية عاص . (خاضع لربه بطاعته) إشارة إلى أنه راض نفسه بطاعة ربه وعبادته وهي غاية الخضوع والتذليل (راض عنه في كل حالاته) أى في حال الشدة والرخاء ، وحال الصحة ولتمة ، وحال السقم والبلاء وذلك من علامات المحبة ضرورة إن المصحب راض بجمع ما يرد عليه من الحبيب (نيته خالصة أعماله ليس فيها غش ولا خديعة) خلوص نيته إشارة إلى نوحه سره إلى الله تعالى ورفض جميع ما عداه عنه بعد القيام بطاعته الكاسرة للنفس الامارة هو باب عظيم من أبواب الوصول وسبب تام لاستشراق الأنوار وظهور يروى الأسرار . وعدم المش في أعمالها إشارة إلى مراعاته جميع الأمور المعتمدة فيها ، وعدم اخراجه ما هو داخل فيها وعدم ادخاله ما هو خارج عنها ، وعدم الخديعة إشارة إلى التوافق بين ظاهره

مناصحاً متباذلاً متواخياً ، ناصح في السر والعلانية ، لا يهجر أخاه ، ولا بغتاه ، ولا
يمكر به ، ولا يأسف على ما فاتته . ولا يحزن على ما أصابه ، ولا يرجو ما لا يجوز له
الرجاء ، ولا يمشل في الشدة ، ولا يبطر في الرخاء ، يمزج الحلم بالعلم ، والعقل

وباطنه ، وعدم قصد اظهار المباداة وإبطان خلافها كما هو شأن المنافقين المخادعين الذين
ليست صلواتهم وسائر عباداتهم الا مكاء وتصدية .

(نظره عبرة ، سكوته فكره ، وكلامه حكمة) العبرة بتدكر فتن . و الفكرة ببيان
انديشه كردن ، والحكمة تطلق على معان محمولها العلم بالامور النافعة في الدين والعمل
في الجميع للمبالغة في السببية فان النظر الى الدنيا ونعيمها وتصرفها وتقلبها على أهلها و
الى أحوال الماضين وانتفاعهم عما كان في أيديهم وانتقالهم من دار العرور الى وحشة القيور
واشتغال كل واحد بعمله مثلاً سبب العبرة والسكوت عما لا معنى سبب للفكرة في الامور
النافعة والأسرار اللامعة من افق الغيب فان المفهومات المساعدة . المستفادة من الكلمات
المساطة اذا وردت على القلب تمنعه من الفكر في الحقائق والكلام سبب لظهور الحكمة
و اشارتها في قلوب المستعدين لها وفيه اشارة الى أنه ساكت عن اللغو متكلم بالحق وذلك
لانتقامه لسانه الثابتة لاستقامة قلبه وكمالته في القوة العقلية .

(مناصحاً متباذلاً متواخياً) الظاهر أنه حال عن ضمير نظره وفيه اشارة الى سياسته
المزلية والمدنية كما أن في السابق اشارة الى سياسته البدئية ففيهما اشارة الى أنه حكيم
بجميع أقسام الحكمة العملية .

(ناصح في السر والعلانية) اشارة الى أنه حكيم يدرف موارد النصيح وكيفية نصيح في
المران اقتضته المصلحة و ينصح في العلانية إن اقتضته الحكمة ، و يحتمل أن يراد بالسر القلب
وبالعلانية اللسان فيكون اشارة الى أن نسجه خالص غير مشوب بالخدعة .

(لا يهجر أخاه ولا يغتابه ولا يمكر به) هجر المؤمن واغتياه بما يكرهه أو يشبهه أو
يهينه في الاعين ومكره بإرادة إيصال المكروه اليه من حيث لا يعلم ينشأ من الغيظ والغضب
والحسد وحيل الطبع الى قطع رحم الاخوة وشيء من ذلك ليس من صفات المؤمن .

(ولا يأسف على ما فاتته ولا يحزن على ما أصابه ولا يرجو ما لا يجوز له الرجاء) الأسف
محركة أشد الحزن وفعله من باب عام أي لا يحزن على ما فاتته من امور الدنيا أو الآم ولا
على ما أصابه من الفقر ونوائب الدهر وغيرهما مما يشغل على النفس ولا يرجو ما لا يجوز له
رجاؤه ، ما لم يكن كونه لا يما به ، أو لعدم إمكان حصوله لأن هذه الخصال ليس من صفات أهل
الكمال (ولا يمشل في الشدة ولا يبطر في الرخاء) المشل بالثقل والتسكين والتحرك الضعف و

بالصبر، تراه بعيداً كسله : دائماً نشاطه، قريباً أمله . قليلاً ذلله ، متوقفاً لأجله ، خاشعاً قلبه، ذا كراً ربه، فأنه نفسه ، متقيّاً جهله . سبلاً أمره . حزيناً لذنبه ، ميتة

الجهن وفعده من باب علم أي لا يضيف ولا يجبر على الشدة ولا يضطرب منها . بل يكون شعاعاً يقدم عليها ويتقبلها يقبل حسن ، ولا يطرأ على لا يطنى ولا يشك بالرخاء وكثرة النعمة بل يشكر عليه . فقامه في الحالين مقام الصبر والشكر وهذا غاية كمال النفس في السكون والتفويض (ومرح الحلم بالهم والعقل بالصبر) العقل العلم بالاشياء وصفاتها من حسناتها وقبحها، وكمالاتها ونقصاتها ، أو قوة الانسان بها يميز بين الحسن والقيح، أو هيئة معجودة له في حركاته وكلامه والحق أنه روحاني تدرك بها النفس الصوم الضرورية والنظرية وابتداه وحوادثه عند احتقان الولد ثم لا يزال يتمو الي أن يكمل عند البلوغ ، والمعصود من هذا الكلام انه عالم حلیم وعقل صبور، وانما ذكر هذين الخلقين أعنى الحلم والصبر لأنهما يستلزمان سائر الاخلاق النفسانية بل جميع الاعمال الصالحة البدنية أيضاً . أما الحلم ولأنه من اعتدال القوة النفسية واعتدالها يستلزم الاعتدال في القوة الشهوية لار القوة العنسية معنة للشهوية في جلب المنافع ودفع المضار فاذا اعتدلت تلك اعتدلت هذه واعتدالهما نابع لكمال القوة العقلية واستبلائها على الظاهر والباطن فبضع كل عضو فيما يليق به، وأما الصبر فلان توقف الاخلاق - مثل الورع والتقوى والفضو وحسن الخلق وكلم العظ وغيرها - والاعمال - مثل الصوم والصلاة والحج ونحوها وتروك المناهي - عليه أظهر من أن يحتاج الى البيان .

(بعيداً كسله دائماً نشاطه) الكسل محركة التناقل عن الشيء والنور وقوله كذبح ، والتشاكل بالفتح ويكسر طيب النفس للعمل وغيره وفيه تشبيه على ثباته في تامة الله و سلوك سبيله، ومنشأ ذلك قوة اعتقاده فيما وعده الله للعاملين والتصديق بشرف غاية العبادة .

(قريباً أمله قليلاً ذلله) أي ليس له طول أمل لا كثارة وذكر الموت والوصول الى الله تعالى حتى أنه يترقبه آنأ فآنأ وليس له زلل ولو وقع لضرورة أو سهواً أو من بسبب ترك الاولى وقع قليلاً نادراً .

(متوقفاً لأجله خاشعاً قلبه) اذا خضع قلبه خضعت جوارحه ، والخشوع ثمرة الفكر في حلال المعبود وملاحضته علمته ، التي هي روح العبادة ، وانتظار الاجل من أشد الجوادب عن الدنيا الى الله تعالى والشوق الى انائه والمجون من ألم فراقه حتى يبلغ ذلك الى غاية لا يستقر روحه في جسده لولا الاجل الذي كتب له وهذا الشوق اذا بلغ حد الملكة يستلزم دوام ذكره لربه وقناعة نفسه بتخليل من الدنيا وهو قدر الضرورة كما قال ،

(ذا كراً ربه قناعة نفسه) ويعين على ذلك تصور الفرق بين الحاضرة والغاية والتسديق

شهوته ، كظوماً غيظه ، صافياً خلقه ، آمناً منه جاره ، ضعيفاً كبيره ، قائماً بالذي قُدِّرَ له ، متيناً صبره . محكماً أمره كثيراً ذكره ، يخالط الناس ليعلم ، ويصمت ليعلم .

يعدم المساواة بين الذاكر والنافل وبين القانع والحرير في الآخرة .

(متيناً جهله سهلاً أمره) لا تصاف نفسه بالعلوم وظهور آثار الحكمة فيه وعدم تكلفه

لاحد وعدم تكلف أحد له لان المؤمن خفيف المؤونة .

(حزيناً لذنبه ميتة شهوته) حزنه ثمره الخوف من الله والتقصير في رعاية حقوقه ، و

اغفل الموت مستعاز لخمود شهوته عما حرم عليه وما لا يليق به وهو الحفة .

(كظوماً غيظه صافياً خلقه) كنظم الغيظ رده وحبسه من فضائل القوة الغضبية و أعظم

الخصائل البشرية ، و صفاء الخلق أعنى خلوصه من الشس والاعتزاج بضده من أعظم صفات

الايمان و أفخم سمات الايمان .

(آمناً منه جاره ضعيفاً كبيره) أمن جاره من ضره و شره و بوائقه و غوائله لكونه

أمنياً صالحاً حافظاً لوصيه الله و وصية رسوله في الجار و ضعف كبيره و سلبه عن نفسه لعلمه

بأن الكبر صفة أهل الجور و خلق أهل النار ، وأن التواضع والتذلل من وصف الصالحين و

حال أهل الجنة و شأن المؤمنين كما قال الله تعالى فقالوا أنؤمن بك و اتبعك الارذلون ،

و قال تعالى و أعولاء من الله ^{و عليهم من جنتنا} .

(قائماً بالذي قدر له متيناً صبره محكماً أمره كثيراً ذكره) قناعته بما قدر له تابع لعلمه

بأن فيها راحة الدارين و انقياده لحكمة الله تعالى في تقدير المعاش و تقسيم الارزاق ، و صرف

نفسه عن الهوى و كسر حوصه في الدنيا و متانة صبره و قوته على أثقال النفس من الاعمال

والتروك و المصائب و النوائب لتوطينه عليها حتى صار الصبر ملكة له بحيث لا يصفده شيء من

المكاره و احكام أمره لقوة رأيه و كمال عقله و شدة عزمه لان خفيف الرأي و سخييف العقل و

ضعيف العزم أمره مضطرب و كثرة ذكره بالقلب و اللسان و سائر الاركان لتوجيهه بالكلمة

الى مولاه و تطهير قلبه عن نقى مساواه

(يخالط الناس ليعلم و يصمت ليعلم و يسأل ليفهم و يتجر ليفتم) أى يخالط الناس

ليعلم القوانين الشرعية و الاداب النبوية أو ليعلم أحوالهم و خيرهم و شرهم للعبارة ، و يصمت

عن الحق أو الاعم منه ليعلم من شرهم ، و يسأل العالم لينهم ما لم يعلم امثالاً لقوله تعالى

و قاسموا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ، و يتجر في الدنيا بالعلم والعمل و الجهاد بالنفس و

المال ليفتم في الآخرة كما قال تعالى و يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم

من عذاب أليم تؤمنون بالله و رسوله وجاهدون في سبيل الله بأموالكم و انفسكم ذلكم خير

و يسأل ليفهم ويتجر لبغيم ، لا ينصت للخبر ليفجر به ، ولا يتكلم ليتجبر به على من سواه ، نفسه منه في عناء والناس منه في راحة ، أتعب نفسه لأخرته ، فأراح الناس من نفسه ، إن بغى عليه صبر حتى يكون الله الذي ينتصر له ، بعده ممن تباعد منه بغض ونزاهة ، ودنوه ممن دنا منه لين ورحمة ، ليس تباعده تكبراً ولا عظمة ، ولا دنوه خديعة ولا خلافة ، بل يفندي بمن كان قبله من أهل الخير ، فهو إمام لمن بعده من أهل البر .

لكم ان كنتم تعلمون ان يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار وما كن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، وبالجمله فيه اشارة الى جميع ما يحتاج اليه السالك وهو العلم والعمل والتعلم والسكوت في مواضع الضرر .

(لا ينصت للخبر ليفجر به ولا يتكلم ليتجبر على من سواه) أي لا ينصت للخبر والحديث لغرض الاختيار به على الناس بل يعلم ويعمل فيكمل بالعلم والعمل ولا يتكلم به ليتجبر ويتكبر على من سواه كما هو شأن علماء السوء بل لينشر العلم بين أهله ، وفي بعض النسخ لا ينصت للخبر ليفجر به بالجسم ولعل المراد بالفتور الفجر أو الإقناء مع عدم كونه أهلاً له (نفسه منه في عناء والناس منه في راحة) فسر هذا بقوله :

(أتعب نفسه لأخرته) للقيام بالطاعات والآعمال لوظائف العبادات .

(فأراح الناس من نفسه) أي من شر نفسه ومكائدها لأن مبدأ الشرور طغيان النفس ومحبة الدنيا وهو بمنزل عنهما ، ويحتمل أن يراد بالفترة الأولى أن نفسه الامارة منه في عناء وتعب لصنعها عن هواها وزحورها عن رداها ومقاومته لها وقهره عليها ومراقبتها إياها ، والناس في راحة من شر نفسه ومناقضته ومازغته في أمر الدنيا ولعله أولى لأن التأسيس خير من التأكيذ (ان بغى عليه صبر حتى يكون الله الذي ينتصر له) أي ان ظلم لم ينتقم هو بنفسه من الظالم بل بكل أمره الى الله لينتصر منه والانتصار داد ستابدين و كينه كشيدين و باداشتن و ذلك منه نظر الى نعمة الصبر والوعد الصادق قال الله تعالى ذلك و من عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرت له الآية .

(بعده ممن تباعد منه بغض ونزاهة ودنوه ممن دنا منه لين ورحمة ليس تباعده تكبراً ولا عظمة ولا دنوه خديعة ولا خلافة) خليه كنصره خلباً و خلافاً و خلافة بكسرهما خدعه وفي كسر اللامه خلافة فرغتن بزيان ويريدن يمشي بعدهم من تباعد منه بغض لما انهمكوا فيمن الدنيا والاعمال القبيحة و نزاهة عن النأوث يدو بمشاهدته لاعتكبر وتعلم عليه كما هو شأن المتكبرين المتباعدين من الصالحين وغيرهم و دنوه ممن دنا منه لين و رحمة منه لهم لا مكربهم ولا خديعة كما هو حال خبيث الاخلاق .

وال: فصاح همّام صبيحة ثم وقع معتياً عليه ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أما والله لقد كنت أخافها عليه وقال : هكذا تصنع الموعظة البالغة بأهلها ، فقال له قائل : فما بالك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : إن لكل أجبلاً لا يعدوه وسبياً لا يجاوزه ، فمهللاً لا تعد قائماً نثت على لسانك شيطان .

(بل يقتدى بمن كان قبله من أهل الخير) كالأسياء والأوصياء وغيرهم ممن عرف بالخير واشتهر به (فهو امام لمن يده من أهل البر) البر الصلة والجنة والخير والانساع في الاحسان والصدق والطاعة ، وقد يطلق على العفة وهذا الاعتبار يقابله العجزور ويمكن أن يراد بالمرء ما دل عليه القرآن الكريم ، ولكن البر من آمن بالله تعالى قوله : أولئك هم المنفون . ولكن السر من ائق ، فان المراد بالبر في هاتين الايتين كمال الايمان والتقوى والاعمال الحميلة والاخلاق الحسنة .

(قال فصاح همّام صبيحة ثم وقع منسياً عليه) في نهج البلاغة قد صدق صفتاً كانت فيها نفسه بمعنى غشى عليه ومات رحمه الله . قال بعض الأفاضل لم يكن يغلب على ظنه وعه الا الصفة من الوجد الشديد ، فأما ان فيها موته فلم يكن مثلوناً له فلا تعم حول ما قيل انه كيف حاز منه وعه أن يجيبه مع غلبة ظنه بهلاكه وهو كالطبيب انما يعطى كلاً من المرضى بحسب احتقال طبيعته من الدواء والحق انه وعه كان عالماً بما يرد عليه وربما يشعر به ما نقلناه في اول الباب عن بعض الاعلام كما يشمر به ما شله الراوى بقوله .

(فقال أمير المؤمنين وعه أما والله لقد كنت أخافها عليه) وعدم جواز اجابته بعد مبالغته في السؤال وعمره عليه مع غلبة ظنه بهلاكه ممنوع لجوار سلامه وعه بأنه تعالى جعل موته بسماع هذه الموعظة البليغة فما فعله الا يأمر ربه ، أو بأن فيه حكمه وان لم نعلمها وخفاء الحكمة لا تقتضي مفها .

(وقال هكذا تصنع الموعظة البالغة بأهلها) وكان همّام لاستعداد نفسه القدسية لاستشراق اواضع الانوار الالهية من أهلها فلذلك فعلت بهما فعلت .

(فقال له قائل فما بالك يا أمير المؤمنين فقال ان لكل أجبلاً لا يعدوه وسبياً لا يجاوزه فمهللاً لا تعد قائماً نثت على لسانك شيطان) اعلم أن هذه الصفات اذا احتمت في مؤمن تنور قلبه وتزيد رفته وتجلو ربه وتزيل قسوته وترفع الحجاب بينه وبين ربه وتفتح باب المكاشفة فيلوح فيه جمال الحق وأوار البوينة وعالم الملك وآثار الفهر والحجرات كما ينتش الصور في المراة الصافية المجلوة وهذا على سبيل التشبيه ولا فقد من رفع الامثلة والاشباح من اربين و يتصل هو بالحق اتصالاً مذهبياً فيكون الحق حيث يشاء سمعه وبصره ويده ولسانه كما ورد في الحديث

- ٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن عبد الله بن غالب. عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ينبغي للمؤمن أن يكون فيه ثمان خصال: وفور عند الزمان، صبور عند البلاء، شكور عند الرخاء، قانع بما رزقه الله، لا يظلم الأعداء ولا يتحامل للأصدقاء، بدنه منه في تعب والناس منه في راحة، إن العلم خليل المؤمن والحدم وزيره والصبر أمير جنوده والرفق أخوه واللين والده. ٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن منصور بن يونس، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: المؤمن يصمت ليسلم، وينطق

وهذه الحالة هي الفناء في الله وأما يعرف حقيقة المستعدون، لمجتهدون الواسلون دون السامعين ولذا أنكرها كثير منهم ولما كان همهم مستنداً مجتهداً وأصلاً لامت في قلبه حقيقة هذه الحالة عند سماع هذه الموعظة البالغة التي هي معارج الحق ومعارج النور ولم يقدر أن يملك نفسه فصاح ووقع مفتشاً عليه وسؤال ذلك القائل وسوء أدبه أنه: «أنا من سوء فهمه وضيع عقله وقلة علمه بأن القلوب تنفذ في تحصيل الأمور العظام والأحوال الحسام ومشاهدة المعاني والملاحقة للترائب بسبب كثرة الممارسة وقلتها وقوة نور اليقين والتأيد بالتمكين وضيغه كما لا يخفى على الاعلام. وظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام كان غريباً في بحر المكاشفة واليقين بل كان قلبه نوراً من نور رب العالمين فكيف يدهش من مشاهدة نور، وإنما لم يجب عليه السلام بهذا الجواب لاستلزامه تفضيل نفسه أو تصور فهم السائل بل أجاب بما هو أقرب إلى فهم السائل من الجواب العتق له وهو أن بقاء لعدم حضور أجله المحكوم به في القضاء الإلهي، وبذلك سبب عدم تأثير هذه الموعظة فيه عليه السلام الموت أمران. أحدهما عدم حضور أجله وثانيهما القرى بين همام وبينه عليه السلام وأجاب عليه السلام بالاول دون الثاني.

قوله (علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن عبد الله بن غالب) هو عبد الله بن غالب الاسدي الشاعر الثقة الراوي عن أبي حمزة وأبي عبد الله وأبي الحسن عليهم السلام، وهذا الحديث من غير تغيير في المتن الا في البر والدة مروي في باب بعد باب نسبة الاسلام عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح، عن عبد الملك بن غالب، عن أبي عبد الله عليه السلام وعمر شرحه فلا تعبدوا للظاهر أن عبد الملك سهو من النسخ وهو غير مذكور فيما رأينا من كتب الرجال.

قوله (أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار عن ابن فضال، عن منصور بن يونس عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال المؤمن) هذا الحديث مع تغيير يسير في

ليختم ، لا يحدث أمانته الأصداف - ولا يكتف شهادته من البعداء ولا يعمل شيئاً من الخير رياء ولا يتركه حياء : إن زكّني خاف ما يقولون و يستغفر الله له ، لا يعلمون ، لا يغتره قول من جهله ويخاف إحصاء ما عمله .

٤. عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن بعض من رواه ، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن له قوة في دين و حرم في لين و إيمان في يقين و حرص

المن مروي في باب الحلم عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان عن ابن مسكان ، عن أبي حمزة قال المؤمن - ألح ولعل المقول كلام المصوم وهو علي بن الحسين عليهما السلام لا كلام أبي حمزة وقد ذكرنا شرحه ثمة فلا نعيد .

قوله (المؤمن له قوة في دين) أي له قوة نظرية وعملية فيه فيعلمه ويعمل به ويقدم فيه الوسواس ولا يدخل فيه خداع الناس .

(و حزم في لين) أي له ضبط وتيقظ في أمور الدين والدينية ممزوجة بلين المتابع وعدم الغطاطة والخشونة مع معاملته وهو فضيلة العدل في المعاملة مع الخلق . وقد يكون عن تواضع . وقد يكون عن مهانة وضعف نفس ، والاول هو المطلوب وهو المقارن للحزم في الأمور ومخالص النفس ، والثاني رذيلة لا يمكن معه الحزم لأفعال المهيمن عن كل حادث . و بيان الظرفية على ما استنفدنا من كلام بعض الأفاضل ثلاثة أوجه - الاول أن الظرفية مجازية بتشبيه ملازمة الحزم للين طبع في الاجتماع مع ملازمة المطرود للظرف ، فيكون لفظة « في » استعارة تبعية . الثاني أن تعبير تشبيه الهيئة المنزعة من الحزم واللين ومصاحبة أحد هما الآخر بالهيئة المنزعة من المطرود والظرف ، ومصحبتها فيكون الكلام استعارة تعجيلية لكنه لم يصرح من الالفاظ التي هي بأزاء المشبه به الأكمة في وان مدلولها هو السمة في تلك الهيئة وما اعده تبع له يلاحظ منه في ضمن الالفاظ متوينة فلا يكون لفظة في استعارة بل هي على معناها الحقيقي . الثالث ان تشبه اللين بما يكون محلاً وظرفاً للمشيء على طريقة الاستعارة بالكناية . ويكون كلمة في قرينة وتخييلاً .

(وإيمان في يقين) الإيمان وهو التصديق قابل للشدة والضعف فتارة يكون عن تقليد وتارة يكون عن دليل مع العلم بأنه لا يكون معه غيره وهو علم اليقين و السالكون لا يتقنون عند هذه المرتبة بل يطلبون عين اليقين بالمساعدة بعد طرح حجب الدنيا والاعراض عنها ، واليقين في كلامه دح يمكن عمله على أحد هذين المعنيين .

(و حرص في فقه) الحرص في أمور الدين مطلوب وأعظمها الفقه والعلم فعمل القلب إليه وطلب رباته من صفة أهل الإيمان وكمال حقيقة الإيمان ، ولذلك قال الله تعالى أنبيه من

في فقهه و نشاط في هدى و بره في استقامة وعلم في حلم و كيس في رفق وسخاء في حق وقصد في غنى و تجميل في فاقة و عفو في قدرة و طاعة لله في نصيحة و انتهاء في شهوة و ورع في رغبة و حرص في جهاد و صلاة في شغل و صبر في شدة و في الهزاهن وقور و في المكاره صبور وفي الرخاء شكور ، ولا يغتاب ولا ينكسر ، ولا

« قل رب زدني علماً » (و نشاط في هدى) أي نشاط وسرور في سلوك سبيل الله وهو يتشأن من قوة الاعتقاد فيب وعنده من سلك سبيله والتصديق بشرف غايته وهي الفلاح في الآخرة .
(و بره في استقامة) أي خير وطاعة في استقامة بأن لا يتركه أو لا يمزجه بشر و مصيبة .
(و علم في حلم) فلا يجهل شيئاً من أمور الدين ولا يطيش على أحد من الناس (و كيس في رفق) الكيس اللطنة والطرافة والمثنة والرفق خلاف العنف والخرق .

(و سخاء في حق) وهو صرف المال في وجوه البر على قدر يجوز شرعاً (و قصد في غنى) وهو الاعتدال في طلب الدنيا وطلب فضولها .

(و تجميل في فاقة) ترك الشكاية الى الخلق والطلب منهم وإظهار الغنى عنهم وبشأ من القناعة والرضا بالقضاء وعلو الهمة و يعين عليه ملاحظة قرب الاجل وما أعد للصائرين
(و عفو في قدرة) العفو مع القدرة ممدوح وأما **بديونها فلا يمدح** بل لا يتحقق .

(و طاعة لله في نصيحة) لله و لرسوله و للمؤمنين وقدم معنى النصيحة لهم (و انتهاء في شهوة) الى أمر مشروع لا عنداله في القوة الشهوية (و ورع في رغبة) أي ورع عن المحارم مع الرغبة فيها وميل النفس اليها ، أو مع الرغبة عنها وعدم الميل اليها وكلاهما من صفات المؤمن الآن .
الاول أشق والثاني أكمل لقمع الشهوة وكسر النفس الامارة حتى زالت عنها الإرادة والميل (و حرص في جهاد) مع الكفار أو مع النفس الامارة أو الأعم منهما ومن الاجتهاد في الخبرات كلها لأن كلها من صفات أهل الايمان .

(و صلاة في شغل) الشغل بالضم ويضمين وبالفنح ويفتحين ضد الفراغ ، والجمع اشغال وشغل والقيام الى الصلاة في أوقاتها مع وجود الاشغال من أعظم صفات المؤمن قال الله تعالى
« يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله » .

(و صبر في شدة) من الفاقة والمصيبة وغيرهما مما يثقل على النفس ويشق عليها ، و منشأه العفة ونحوه الآخر الممد للصائرين (وفي الهزاهن وقور) عطف على قوله قوة في دين ، أي المؤمن في الهزاهن وقور ودين لا يحركه الفتن ولا تضطربه ، والهزاهن تحريك القبلايا والحروب الناس و هززه ذلله وحركه ، ويطلق على الفتن التي يهتز فيها الناس و تضطرب بها القلوب ، والقور مهالبة في الوقار وهو ملكة تحت الشجاعة .

يقطع الرحم وليس بواهن ، ولا قفط ولا غليظ ، ولا يسبقه بصره ، ولا يفضحه بطنه ، ولا يعلمه فرجه ، ولا يحسد الناس ، يعتر ولا يعتر ، ولا يسرف ، ينصر المظلوم ويرحم المسكين ، نفسه منه في عاء ، والناس منه في راحة ، لا يرغب في عز الدنيا ولا يجزع من ذلها ، للناس هم فدا قبلوا عليه وله هم قد شغله ، لا يرى في حكمه نقص ولا في رأيه وهن ولا في دينه ضياع ، يرشد من استشاره ، ويسعد من ساعده ، ويكيع عن الخنى والجهل .

٥. عنه * عن بعض أصحابنا ، رفعه ، عن أحدهما عليه السلام قال : مر أمير المؤمنين عليه السلام بمجلس من قريش ، فإذا هو يقوم يص ثيابهم ، صافية ألوانهم ، كثير ضحكهم بشيرون بأصابعهم إلى من يمر ، ثم مر بمجلس للأوس والخزرج فإذا قوم بليت منهم الأبدان و دقت منهم الرقاب و اصفرت منهم الألوان وقد تواضعوا بالكلام ، فتمجّب علي عليه السلام من ذلك ودخل على رسول الله ﷺ فقال بأي أنت وأمتي

(و في المكارم ص ١٠١) ثبات نفسه وعلو همته عن الجزع وهذا كالتأكيد لما مر أو تعميم بعد تخصيصه ان اريد بالشدّة الفقر والفاقة (و في الرخاء شكور) لمحبة المنعم فيرداد شكره في الرخاء وان قل (لا يذئاب ولا يتكبر ولا يقطع الرحم) لكونه مشفقاً على ذوي الارحام و الاقربين (و ليس بواهن ولا قفط ولا غليظ) لقيام قوته النفسية على حد الاعتدال بحكم العقل فخرجت عن حد التفريط الموجب للوهن وعن حد الافراط الموجب لفظ القلب وتغلطه على الفر بالتعدي والضرب والاشتم وأمثالها ، والفظ الغليظ الجانب لسيء الخلق القاسي الخشن الكلام . فظ يفظ من باب علم قفاطة اذا غلظ حتى يهاب غيره في غير موضعه ، والغليظ خلاف الرقيق وقله من باب كرم (ولا يسبقه بصره ولا يفضحه بطنه ولا يعلمه فرجه ولا يحسد الناس) النفس الناطقة اذا غلبت على القوة الشهوية واعطتها حظها وزحرتها عن غيره ، تقادت لها جميع الجوارح ولا تتجاوز عن القدر الانقباض شرعاً وعقلاً فتمنع البصر ولطمن والفرح والنفس الامارة عما حرم الله على كل واحد منها .

(لا يرغب في الدنيا) لان مبدأ الرغبة فيه محبة الدنيا وهو بمنزل عنها ، (للناس هم فدا قبلوا عليه واهم قد شغله) هم الناس شغل الدنيا وهم امر الآخرة والنجاة عن أهوالها والوصول ما يوجب قرب الحق من الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة . والعرض الفرق بينه وبين أهل الدنيا اذا أهل الدنيا لا يرون لهم كمالات الاذهم اللذات الحاضرة والمقتنيات الطاهرة (و يكيع عن الخنى والجهل) الخنى المعش والمراد بالجهل نفسه ، أو آثره ، والكيع والكيعوعة

إنني مررت بمجلس لآل فلان ثم وصفهم ومررت بمجلس للأوس والخزرج فوصفهم، ثم قال: وجميع مؤمنون فأخبرني يا رسول الله بصفة المؤمن؟ فنكس رسول الله ﷺ، ثم رفع رأسه فقال: عشرون خصلة في المؤمن فإن لم تكن فيه لم يكمل إيمانه، إن من أخلاق المؤمنين يا علي الحاضرون الصلاة والمساعدون إلى الزكاة والمطعمون المسكين، الماسحون رأس اليتيم، المطهرون أطهارهم، المنتزرون على أوساطهم، الذين إن حدثوا لم يكذبوا وإذا وعدوا لم يخلفوا وإذا ائتمنوا لم يخونوا وإذا تكلموا صدقوا، رهبان بالليل، سد بالنتهار، صائمون النهار، قائمون الليل، لا يؤذون حاراً ولا يئاذي بهم جار، الذين مشيهم على الأرض هوناً وخطاهم إلى بيوت لأرامل وعلى أثر الجنائز، جعلنا الله وإياكم من المستقين.

الحسين يقول كتب عنه أكبح وأكاع كبحاً وكسوة اداهبتة و جينت عنه.

قوله (فإن لم تكن فبدام يكمل إيمانه) دل على أن الإيمان نفس التصديق وأن الخصال والامثال توجب كماله. (الحاضرون الصلاة) لعل البر دحذور صلاة الجماعة مع احتمال أن يراد محافظة أوقات الصلاة مطلقاً.

(المطهرون أطهارهم) الأطهار جمع الطهر بالكسر وهو الثوب البخلق والكساء الياالي، والمراد بتطهيرها تطهيرها بالماء من الدس والنجاسة، أو تقصيرها كما في بعض الروايات لأن تطويلها كثيراً مضموم يدل عند العرب على التكبر والخيلاء.

(وإذا تكلموا صدقوا) كأنه تأكيد لقوله إن حدثوا لم يكذبوا مع احتمال أن يراد بالتحديث نقل الأحاديث والأخبار والتكلم غيره (رهبان بالليل) السد بالضم والسكون جمع سد بالتحريك، والرهبان جمع الراهب من الرهبة وهي الخوف وهو من ترك الدنيا وملاذها وزهد فيها واعتزل عن أهلها واشتغل بالمعبادة لا سيلا الخوف على سره (لا يؤذون حاراً ولا يئاذي بهم جار) لعل المراد بالأول عدم إيذائهم بالواسطة، وبالثاني عدم إيذائهم بواسطة بأن لا ينسبوا للإيذاء أو المراد بالأول عدم الإيذاء مطلقاً، وبالثاني عدم توقع الجار إيذائهم لكونهم معروفين بالخير والصلاح فوأن الجار من إيذائهم.

(وخطاهم إلى بيوت الأرامل) لغمد إيصال النفع اليها والتفقد لحوالها ليصرف حاجاتها فيمدار كها بقدر الامكان (جعلنا الله وإياكم من المستقين) صم الكلام بالدعاء لنفسه وللسامعين. أن يجعلهم الله من المستقين الذين يسلكون سبيله الموصول إلى منازل الأبرار، و هي درجات الجنة ومقاماتها. المستقيبه على أن الامتثال بأعمال الخير والاحتساب عن أعمال

- ٦- علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن القاسم بن عروة، عن أبي العباس قال: قل أبو عبد الله عليه السلام: من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن.
- ٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن الحسن بن [ز] علان، عن أبي إسحاق الخراساني، عن عمرو بن جميع العبدي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شيعتنا الشاحبون، الذابلون، الناحلون، الذين إذا جئهم الليل استقبلوه بحزن.
- ٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر البجلي عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شيعتنا أهل الهدى وأهل التقى وأهل الخير وأهل الايمان وأهل الفتح والظفر.

الشر لا يمكن الا بتولييق الله وهو الموفق والمعين.

قوله (من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن) هذا خبر لفظاً وأمر معنى بالاتصاف بهاتين الصفتين وكذا الخبران الايمان وأمثالهما.

قوله (شيعتنا الشاحبون الذابلون الناحلون) تعريف الخبر باللام المحصر والشاحب المتغير اللون من هزال أو ذخوع، وفعله من باب منع ونصر وكرم والذاب من قل ماء بشرته ونداوته وذهبت نضارته من ذبل النبات كنصر وكرم ذبلا وذبولا ذوى أى يس من البحر، والناحل المهزول من نحل جسمه كمنع وعلم ونصر وكرم نحولا ذاب من مرض أو سفور نحوهما (الذين إذا جئهم الليل) أى سترهم . (استقبلوه بحزن) فى تفكير أمر الآخرة وأحوالها، واستقبال الليل كناية عن قطعه بالمعادة أمثالاً لقوله تعالى هو من الليل فأسجد له وسبح ليلاً طويلاً ، وأما خص الليل بالذكر لانها محل المخلوة مع الله والفرار من الناس والمنفرة والمخلوس فى العبادة كما قيل اذا كثرت الذنوب منك فداوها برقع يد فى الليل المظلم.

قوله (شيعتنا أهل الهدى وأهل التقى وأهل الخير وأهل الايمان وأهل الفتح والظفر) أى أهل لفتح أبواب البر والاسرار، وأهل للظفر بالمقصود، ففى الاول اشارة الى كمالهم فى القوة النظرية، وفى الثانى اشارة الى كمالهم فى القوة العملية حتى يسموا الى غايتها وهو فتح أبواب الاسرار والفوز بقرب الحق وفيه حث لهم على تحصيل هذه الخصال أعنى الهداية اذ سلوك سبيل الحق لا يمكن بدونها ثم التقوى أى الاجتناب عن المنهيات، ثم القيام على الطاعات، ثم الايمان الكامل الذى يتوقف عليهما فلذلك أخره عنهما، ثم الفتح والظفر بالمعنى المذكور. وإنما أخرهما لتوقفهما على الامور المذكورة، ويمكن أن

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن رزح، عن مفضل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إِيَّاكَ وَالسُّفْلَةَ، فَإِنَّمَا شِيعَةُ عَلِيٍّ مِنْ عَفٍّ بَطْنُهُ وَفَرْجُهُ، وَاشْتَدَّ جِهَادُهُ وَعَمِلَ إِخْلَاقُهُ وَرَجَا ثَوَابَهُ وَخَافَ عِقَابَهُ، فَإِذَا رَأَيْتَ أُولَئِكَ فَأُولَئِكَ شِيعَةُ جَعْفَرٍ.

١٠- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ أَبِيهِ مَحْبُوبٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي يَعْفُورٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: إِنَّ شِيعَةَ عَلِيٍّ كَانُوا خُمْسَ الْبَطُونِ، ذُبُلَ الشَّفَاءِ، أَهْلُ رَافَةِ وَعِلْمٍ وَحِلْمٍ، يَعْرِفُونَ بِالرُّمَّانِيَّةِ، فَأَعِينُوا عَلِيَّ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِالْوَرَعِ وَالْاجْتِهَادِ.

يكون الفتح والظفر إشارة إلى المجاهدات النفسانية و غلبة جنود العقل على الجنود الشيطانية فإنه إذا تقابل الحندان فثبت العقل و محارباته مع العدو هو الاجتهاد و غلبته عليه هو الفتح والظفر .

قوله (و إياك والسفلة) فإنما شيعه علي من عَفٍّ بطنه و فرجه و اشتد جهاده و عمل إخلاقه و رجا ثوابه و خاف عقابه فاذا رأيت أولئك فأولئك شيعه جعفر أى شيعنى عقبه لتقات على قول من حوزة ابتداء، والمراد بالسفلة التابعون للقوة الشهوية والغضبية ، القاركون لما يقتضيه القوة العقلية وهو الصفات المذكورة ، و إنما سموا سفلة لاستقرارهم كسائر الحيوانات فى السافل و عدم ارتقاىهم الى الدرجة لاسبابه . و عفة البطن و الفرج عما لا يجوز تناوله إشارة الى كسر القوة الشهوية و ضبطها عن التهاوؤ الى حد الافراط فانها تدعو الى الشرور و المفسدات التى لاتحصى ، و اشتداد الجهاد إشارة الى السعى فى طلب زيادة العلم و المبالغة فى تنزيه الظاهر و الباطن عن الاعمال و الاخلاق القسحة . و العمل الخالص للخالق موقوف عليهما . فذلك ذكره بعبدهما . ثم الخوف و الرجاء انما يعتبران بعد العمل لانهما يدونه من اثر الحماقة كما مر ، و لذا أخرهما و الخوف بعد العمل منشاؤه بهواز التفتير فيه و امكان عدم قبوله .

قوله (ان شيعه علي و ع) كانوا خمس البطون و ذبل الشفاء شيعه الرجل بالكسر أتباعه و أنصاره ، ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علماً و عه و أهل بيته حتى صار اسماً لهم خاصاً . والخميس بالفتح والسكون لاغر و كرسنه شدن يقال خمس البطن مثله الميم خمياً اذا خلا و جاع ، والخمس والحامس والخميس مرد لاغر و كرسنه ، والذبل كذلك خشك شدن لب و بدن و ما نتد آن و الذبل و

١١ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن صفوان الجمال ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنما المؤمن الذي إذا غضب لم يخرج غضبه من حق ، وإذا رضي لم يدخله رضاه في باطل ، وإذا قدر لم يأخذ أكثر مما له .

١٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا سليمان أتدري من المسلم؟ قلت : جعلت فداك أنت أعلم ، قال : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، ثم قال : وتدري من المؤمن؟ قال : قلت : أنت أعلم ، قال : [إن] المؤمن من اتئمه المسلمون على أموالهم وأنفسهم والمسلم حرام على المسلم أن يظلمه أو يخذله أو يدفعه دفعة تُعنته .

١٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب ،

الغائب مرد خشك لب وبدن ، وهما هنا أما مصدران والحمل للمبالغة ، أو صفتان والافراء لاستدهما إلى لظاهر ، وأما قراءة خمس بضمين جمع حميص كرفع جمع رغيف وقراءة ذبل بالضم وفتح الهماء المشددة جمع دابل كطلب جمع طاب فيميدة . والشفاء جمع شفة بالفتح وفتح يكسر وشفنا الإنسان طبقتا فمه ، وذلك منهم لما علموا من أن في البطنة زوال النطنة و هو الرقة و حدوث القسوة والكسل عن العمل و صرف الدم في تحصيل الزائد و يمكن أن يكون كناية عن كثرة صياهم .

قوله (إنما المؤمن الذي إذا غضب لم يخرج غضبه من حق و إذا رضي لم يدخله رضاه في باطل) أي إذا غضب على أحد لم يتجاوز عما يحوز له من حقه وإذا رضي عن أحد لم يدخله رضاه في باطل بالحماية عنه ، أو إعطائه ما لا يستحقه أو منع الغير عما يستحقه عليه كما يفعله قضاء السوء وحكام الجور والمؤمن لا يأثم بشيء من ذلك مع قيام الداعي وهو الغضب والرضا بل يكون على فضيلة العدل في الكل على سواء .

قوله (قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) أي من شره وإنما خص اليد واللسان بالذكر لانهما أظهر الجوارح في الكسب وليس المقصود بغير المسلم على الموصوف بالصفة المذكورة وبني الإسلام عن غيرهم لان المعنى على الفضل والكمال لا على الحصر (المؤمن من اتئمه المؤمنون على أموالهم وأنفسهم) لانه عرف بالامانة والديانة و الصلاح وكماب الإيمان بالتحربة واشتهر بها حتى صار أميناً عندهم في أموالهم وأنفسهم . (أو يدفعه دفعة تعنته) كان المراد يدفعه عن خبر يردده إلى شر يوجب عنه وهو الفساد

عن أبي عبيدة . عن أبي حنيفة عليه السلام قال: إنما المؤمن الذي إذا رضي لم يدخله رضاه في إثم ولا باطل وإذا سخط لم يخرج منه سخطه من قول الحق . والذي إذا قد لم تخرجه قدرته إلى النعدي إلى ما ليس له بحق .

١٤ - عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن أبي البختري

رفعه قال: سمعته يقول: المؤمنون هينون لينون كالجمال الألف إذا قيد انقاد ، وإن أنيخ على صخرة استناخ .

١٥ - علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله

عليه السلام قال: ثلاثة من علامات المؤمن: العلم بالله ومن يحب ومن يكره .

والإثم والمشقة والشدّة والعناء والمهلك والوصى والافتكسار والخطاء وعتت إذا وقع في هذه الأمور وأعتته غيره . تعنيّا شدد عليه وألزمه ما يصيب عليه . وفي كنز اللغه الدعع ما زاد شتت ودور كردن و چیزی را قراکسی دادن ودافع باردارنده و بدر آرنده . و في المصباح الدعع التحية والدعة بالفتح المرة وبالضم اسم لما يدفع به .

قوله (المؤمنون هينون لينون كالجمال الألف إذا قيد انقاد) وإن أنيخ على صخرة استناخ) مان الشيء هوناً بالفتح من باب قال وهو هين بالتحفيف والتثقل على قبل وعينه واو وجمعه هينون كذلك والهون السهل والسكينة والوقار . وفي الفائق قال ابن الأعرابي العرب تمدح بالتحفيف وتذم بالتشديد ، وقبلهما واحد . أقول كأنه أراد أن المخفف من الهون بالفتح والمثقل من الهون بالضم ، يقال مان الشيء يلمن ليناً ولياناً بالفتح و تلمن فهو لين والجمع لينون بالتحفيف و التشديد فيهما وهما بمعنى واحد والمخفف للمدح والمثقل للذم كما مر ، والمقصود بيان حسن أخلاقهم وأنهم سهل الانقياد لحكم الله تعالى فيما أمر ونهى قد سمحوا بأنفسهم له فيما قدر وقضى و تلقوا بقسور ما أجرى عليهم وتنزهوا عن مخالفة ما أراد منهم كحمل ألف أي أليف ذلول غير وحش صعب إن قيد انقاد لصاحبه من غير إياء للقيد . وإن أنيخ وأبرك على صخرة استناخ و برك ، والمنقول من طريق العامة وكتب اللغة مثل الصحاح و النهاية كالجمال الألف بالتون من أنف البعير وهو أنف أي اشكنى أنفه من البرء وهي حافة من صفر يحمل في لحم أنف البعير فصار لذلك الوجد الذي به ذلولاً منقاداً .

قوله (من علامات المؤمن العلم بالله ومن يحب ومن يكره) أي من علاماته معرفة الله

تعالى ومعرفة من يحبه ومن يكرهه فإن من عرف الله تعالى آمن به ومن عرف من يحبه مثل

- ١٦- وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: المؤمن كمثل شجرة لا ينحاث ورقها في شتاء ولا صيف، قالوا: يا رسول الله وما هي؟ قال: النخلة.
- ١٧- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أرومة، عن [أبي] إبراهيم الأعجمي، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن حلیم لا يجهل، وإن جهل عليه يحلم، ولا يظلم وإن ظلم غفر، ولا ينجل وإن تجل عليه صبر.
- ١٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن منذر بن حيدر، عن آدم أبي الحسين الثؤلوي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن من طاب مكسبه، وحسنت خليقته، وصححت سيرته، ونفق الفضل من ماله.

الذي والأئمة عليهم السلام واتباعهم تابعه ومن عرفه من نكرهه الله تعالى أعزل عنه وهذه المعارف أصل لجميع الخيرات وأعظم علامات المؤمن.

قوله (وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: المؤمن كمثل شجرة لا ينحاث ورقها في شتاء ولا صيف قالوا: يا رسول الله وما هي؟ قال النخلة) نظير ذلك ورد من طرق العامة ففي مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «إن من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وأنها مثل المسلم فحدثوني ما هي فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله وقع في نفسي أنها النخلة فاستحييت ثم قالوا حدثنا ما هي يا رسول الله؟ قال فقال هي النخلة وإنما شبه المؤمن بالنخلة لكثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فإنه من حين يطلع لا يزال يوكل حتى يبس وبعدان يبس وفيها منافع كثيرة جذوعها خشب في البناءات والآلات وجراؤها حطب وعصى ومخارير وحصر وليتها حبال وحطب وحشوها للوسائد وغير ذلك من وجوه نفعها وهذا الصنيع جمال نباتها وحسن عباؤها كما أن المؤمن خير كله من كثرة طاعته وكرم أخلاقه. هذا الصحيح في وجه التشبيه وقيل وجه التشبيه أنه إذا قطع رأسها ماتت بخلاف غيرها من الشجر، وقيل أنها لا تحمل حتى تلتجح ولذلك سماها في الحديث عمة فقال «أكرموا عماتكم النخل» وقيل لأن أحوالها من حين تطلع إلى تمام ثمرها سبعة كأحوال المؤمن من النوبة إلى قرب الحق سبعة: النوبة ثم الاجتهاد ثم الخوف ثم الرجاء ثم الإرادة ثم المحبة ثم الرضا ثم النخل طلع ثم أعرض ثم بلج ثم يصر ثم زهر ثم تم ثم رطب.

قوله (ولا ينجل وإن تجل عليه صبر) النجل بالنون والجيم الطعن والشق ونجل الناس بثأره وتناجلوا تنازعوا يعني أن طعنه أحد وصفه عليه صبر ولم يقابله بشدة.

قوله (المؤمن من طاب مكسبه) ذكر فيه من خصال المؤمن سبعة أوصاف: الأول طيب

أمسك الفضل من كلامه، وكفى الناس شرًا، وأنصف الناس من نفسه.

١٩ أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحسن بن علي، عن أبي كهمس، عن سليمان بن خالد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ألا أنبئكم بالمؤمن؟ من اتئمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم، ألا أنبئكم بالمسلم؟ من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر السيئات وترك ما حرم الله، والمؤمن من حرام على المؤمن أن يظلمه أو يخذله أو يعتابه أو يدفعه دفعه.

٢٠ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن مفضل بن عمر، عن أبي أيوب المطار، عن جابر قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إنما شيعه عليّ العلماء، العلماء، الذُّبُلُ الشِّفَاءُ، تُعرف الرُّهبانية على وجوههم.

كسبه أو جعل كسبه وهو يشمل طيب مكسبه الدنيا والآخرة بأن يطلب المعيشة عن طريق يحوز شرعاً وعقلاً ولا يطلب زائداً على الكفاف ولا يفتنى عمره فيما لا يحتاج إليه ويجعل أعماله موافقة للقوانين الشرعية ويصونها عن العلائق البشرية والشوائب القلبية خالصاً لله. الثاني حسن الخلقة والطبيعة بالنحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل مثل الحقد والحسد والبغض وغيرها. الثالث صحة السريرة أي القلب باتصافه بصحة العقائد وتيقظه في جميع الحالات ومراقبته في جميع الحركات والسكنات، والرابع اتفاق النفس من المال وهو ينشأ من تصور فضل الاتفاق والتصديق بأن أمسك الفضل لا ينفعه ولا ينافيه لا بشره، الخامس أمسك الفضل من الكلام وهو ما لا ينفع في الآخرة سواء بشره أم لا، فيشمل المباح وأكثر كلام الناس في المجالس من هذا القبيل. السادس كفاية الناس من شره ولا يتم ذلك إلا بالعدالة الثابتة للاعتدال في القوة العقلية والشهوية والغضبية. السابع أنصف الناس من نفسه بأن يحب للناس ما يحب لنفسه، ويكره لهم ما يكره لنفسه، ولا يئصف بالانصاف الأمن لامت في قلبه الأسرار الإلهية، واغتلب عنه أبواب الوسوس الشيطانية فانه حينئذ لا يرجع نفسه على غيره إذا كان المحقق مع ذلك الغير بل هو حاكم له على نفسه قوله (والمهاجر من هجر السيئات) أي المهاجر الذي مدحه الله تعالى هو هذا يعني أنه النرد الكامل منه والا فالمهاجر يطلق أيضاً على من هاجر من مكة إلى المدينة قبل الفتح وعلى من هاجر من البدو إلى المدينة وعلى من هاجر من بلاد كفر عند خوف الجور والفساد وعدم التمكن من اطهار شعائر الاسلام كما قيل في قوله تعالى يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون.

قوله (إنما شيعه عليّ العلماء العلماء الذُّبُلُ الشِّفَاءُ تعرف الرهبانية عيسى

٢١- عنه من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن معروف بن خربوذ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: صلى أمير المؤمنين عليه السلام بالناس الصبح بالعراق، فلما انصرف وعظم فيكي وأبكاهم من خوف الله، ثم قال: أما والله لقد عهدت أقواماً على عهد خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله وإنهم ليصبحون ويمسون شعناً غبراً خمصاً، بين أعينهم كركب المعزى، يسمون لربهم سجداً وقياماً يراوون بين أقدامهم وجباهم، ينجون ربهم ويسألونه فكأنك رقابهم من النار والله لقد رأيتم مع هذا وهم خائفون مشفقون.

٢٢- عنه، عن السندي بن محمد، عن محمد بن الصلت، عن أبي حمزة، عن علي بن

وحومهم) العلماء إشارة إلى كمال قوتهم النظرية بالعلم الفطري وهو معرفة الصانع وصفاته ودينه وغير ذلك. والحناء إشارة إلى كمالهم في القوة العصبية لأن العلم ملكة تحسن الشجاعة الحاصلة من اعتدال تلك القوة، والذبل الشفاء وما يمدد إشارة إلى كمالهم في القوة المسلية. والراهب من انقطع للمباداة ومصدره الرهبة والرهبة.

قوله (لقد عهدت أقواماً على عهد خليلي) العهد ديدن و ياد دشتن ومنهم سلمان و أنور و عمار وابن التيهان. يتشدد بالناموسكونها. وذوالشهادين وهؤلاء الثلاثة قتلوا في صفين و غيرهم من أخوانهم الذين تعاقبوا على المشية في صفين فقاتلوا حتى قتلوا.

(شعناً غبراً خمصاً بين أعينهم كركب المعزى) كان الأخير جمع الخبيص وهو الجائع والاولين مؤنث الاسمت والأغبر كحمر وأحمر والثأنيث بنأويل الجماعة والاشعث المنتشر أمره والمتغير لونه والمتلبد شمره لقلة تعده بالدهن والمقبح ثوبه من غير استحداد ولا تنظيف والأغبر المتلطح بالفار، والركب جمع الركبة كالغرف جمع الفرقة والمعر اسم جنس لا واحد له من لفظه وهي ذوات شعر من النعم الواحدة شاعر تفتح العين وتسكن والمزى ألها للالحاق لا للتأنيث ولهذا ترون في النكرة ولذا ذكر ما من والانشى ما عزة، والمقصود من هذا التشبيه هو وصفهم بكثرة السجود لأنه يحصل بهامى الجبهة صلابة وخشونة لكثرة وضعها على الأرض (يراوون بين أقدامهم وجباهم) أى اداسبت أقدامهم بطول القيام بين وجوه وبينها وبين الجباه فيضعون الجباه على التراب تواضعا وتذلا لهم

(والله لقد رأيتم مع هذا وهم خائفون مشفقون) أى وهم خائفون من رد أعمالهم مشفقون من عذاب النار وخوفهم من ذلك يمدد إلى الخوف مما يحكم به الاوامر من حسن العبادة و كمالها ووقوعها على الوجه المطلوب الموصول إلى الله تعالى فتلما مع انقياد النفس الامارة

الحسين عليه السلام قال : صلى أمير المؤمنين عليه السلام الفجر ثم لم يزل في موضعه حتى صارت الشمس على قيد رمح وأقبل على الناس بوجهه ، فقال : والله لقد أدركت أفواماً يبينون لرئيسهم سجداً وقياماً يخالفون بين جباههم وركبهم ، كأن زفير النار في آذانهم إذا ذكر الله عندهم مادوا كما يمد الشجر ، كأنما القوم باتوا غافلين ، قال : ثم قام فما رُمي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن الفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر إلى من اشتد ورعه وخاف خالفه ورجا ثوابه وإذا رأيت هؤلاء فهؤلاء أصحابي .

٢٤ - عنه من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون عن عبد الله بن عمرو بن الأشعث ، عن عبد الله بن حماد الأنصاري ، عن عمرو بن أبي

بالسوء لها وهذا الوهم والافتقار مبدآن للنسب بالعبادة والتفكير عن الازدياد ، والخوف من ذلك باعث على العمل والسعي فيه وفي تعويد ، و كسر للمعجب ومبدئه . والمعجب من المهلكات . قوله (حتى صارت الشمس على قدر رمح) في بعض النسخ على قيد رمح . القيد القدر . (يخالفون بين جباههم وركبهم) أي يصحون رجاءهم على التراب خلف وضع ركبهم عليه يأتون بأحدهما عقب الآخر .

(كأن زفير النار في آذانهم) أشار به إلى سبب تمرنهم بالطاعات و احياء الميالى بالمبادات وهو كون علمهم بأحوال الجنة والنار في مرتبة عين اليقين .

(وإذا ذكر الله عندهم مادوا كما يمد الشجر) أي مالوا وتحركوا واضطربوا وفي تلميح إلى قوله تعالى واما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم .

(كأنما القوم باتوا غافلين) اللام للعهود والمراد أنهم مادوا واضطربوا عند ذكره تعالى خشية منه كأنهم باتوا غافلين عنه تاركين لمبادته لعدم اعتدادهم بها نظراً إلى كمال عظمته تعالى والغرض من هذا الحديث هو الحث على الاقتداء به .

(فما رُمي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه) لاستلواء الخوف على قلبه الطاهر والخوف الشديد يوجب الحزن الدائم .

قوله (إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر إلى من اشتد ورعه وخاف خالفه ورجا ثوابه) أشار به إلى أن أصحابه من أقربه وتبعه في العمل و انصف بالخوف والرجاء المستلزمين للزهد في الدنيا والاقبال إلى الآخرة وقد دلت عليه روايات أخر وكان المراد بهم الناس

المقدم ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : شيعتنا المتبادلون في ولايتنا ، المتحابون في هودتنا ، المتزاورون في إحياء أمرنا ، الذين إن غضوا لم يظلموا وإن رضوا لم يفسدوا ، بركة على من حاوروا ، سلم لمن خالطوا .
 ٢٥ - عنه ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن سنان ، عن عيسى النهريري . عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من عرف الله وعظمته منع فاه من الكلام و بطنه من الطعام و غفى نفسه بالصيام والقيام ، قالوا : بآبائنا و أمهاتنا يا

من الشيعة وهم الذين دلت الروايات على أنهم لا يدخلون النار .

قوله (شيعتنا المتبادلون في ولايتنا) ذكر دع، للشيعة سبع خصائص : الاولى التبادل أى بذل بعضهم فضل ماله ولفظة وفي ، اما للدينية أو لاحد المعاني الثلاثة المذكورة قبيل ذلك الثانية الانحياز أى حب بعضهم بعضاً ولا يتحقق ذلك الا بتحقيق آثاره . الثالثة التزاور أى زيارة بعضهم بعضاً لقصد إحياء أمر الأئمة عليهم السلام وذكر شرفهم و فضلهم . الرابعة دفع الظلم عند سيرة الغضب وهو مسبب عن كمال الاعتدال في القوة الغضبية . الخامسة عدم الاسراف أى عدم التجاوز عن القصد و دفع الميل إلى الباطل وترك التعصب والجمية عند الرضا عن أحد وهو من توابع العدل السادسة كونهم بركة على البحار لا يصل النفع اليه و دفع الضر عنه ، السابعة كونهم سلباً لمن خالطوه وهو بكسر الهمزة وفتحها الصالح و يذكر ويؤثرت

قوله (عن عيسى النهريري) هكذا بالياء الموحدة قبل الياء الاولى في بعض النسخ وفي بعضها النهرى ، وفي بعضها الحريري وهو الموافق لما ذكره الشيخ في الاربعين وقال في حاشيته الحريري بضم الحيم منسوب الى جرير بن عباد بالضم والتخفيف ، وفي كتاب الرجال عيسى بن أمين الحريري الاسدي حولى كوفي ثقة روى عن أمي عبدالله دع .

(من عرف الله وعظمته) في بعض النسخ وعظمه من التعظيم عظماً على عرف و المراد بمعرفته معرفة صفاته الجلالية والجمالية بقدر طاقة الانسان ، و اما معرفة حقيقة ذاته و صفاته فمما لا سبيل اليه لمن اتصف بصفة الامكان .

(منع فاه من الكلام و بطنه من الطعام) بأن حفظ اللسان عن الفضول باب النجاة و حفظ البطن من الطعام وفتح الخيرات لان الفضول من الكلام يسود لوح النفس و يفسد العمل والاكتثار من الطعام يوجب زوال الرقة وحدوث القسوة والكسل .

(و غفى نفسه بالصيام والقيام) أى جعلها صافية خالصة أو جعلها مندرجة ضيقة ذليلة لان الصيام والقيام بوظائف الطاعات يكسران شهوة النفس ، وفي بعض النسخ غافقه بالعين المهملة والنون المشددة أى تعب والثناء بالفتح والمد التعب .

رسول الله هؤلاء أولياء الله؟ قال : إن أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم ذكراً ونظروا فكان نظرهم عبرة، و نطقوا فكان نطقهم حكمة ، و مشوا فكان مشيهم بين الناس بر كفاً ، لولا الأجل التي قد كتبت عليهم لم تقرأ أرواحهم في أجسادهم خوفاً من العذاب و شوقاً إلى الثواب ،

(قالوا يا بئنا و امهاتنا يا رسول الله هؤلاء أولياء الله) أى بئنا و امهاتنا و امهاتنا فإليها للنفدية بحذف الفعل و هى فى الحقيقة باء العوض بحو خذعنا بهذا ، و قولهم هؤلاء أولياء الله استفهام ، و يحتمل أن يكون خبراً قصد به لازم الحكم وهو علمهم بذلك ، (قل ان أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم ذكراً) لاشتغال قلوبهم الطاهرة بذكر الله تعالى و ذكر علمه و قدرته و حكمته بملاحظة آثاره العريضة و أفعاله العجيبة و حمل الذكر على السكوت للمبالغة فى السببية و الاشارة بكونه لازماً غير منفك و كذا فى القرائن الالتهية و هذا اما رد لقولهم هؤلاء أولياء الله يعنى أولياء الله صنف آخر صفاتهم فوق الصفات الثلاثة المذكورة أو تصديق له ، و وصف للأولياء بصفات اخرى زيادة على الصفات المذكورة ، و أمر التأكيد على الاول ظاهر لكون المخاطب متردداً أو حاكماً بخلافه و اما على الثانى مع أن المخاطب قائل بالحكم مصدق له فلم يدور عنه من كمال الرغبة و و فور النشاط لانه فى وصف أولياء الله بأعظم الصفات فكان مبالغة التأكيد ، كما ذكره الشيخ فى الاربعين و صاحب الكشف عند قوله تعالى و اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن ،

(و نظروا فكان نظرهم عبرة) نظروا الى الاشياء كلها و عبروا من أحسنها الى أحسنها مثلاً نظروا الى الدنيا و الآخرة فراءوا بعين البصيرة ان الدنيا دار العرور و الآخرة دار القرار فطلبوا الآخرة و اشتغلوا باصلاحها و تركوا الدنيا بأسرها و نظروا الى أحوال الصالحين و أحوال الفاسقين ، و عرفوا التفاوت بينهما فطلبوا الاسوة بالصالحين (و نطقوا فكان نطقهم حكمة) و هى ما ينفع فى الآخرة من العلوم و المعارف و العقائد الصحيحة و الاخلاق الحسنة و الاعمال الصالحة ، و هداية الخلق إليها و حثهم عليها ، و ذلك لكمال اعتدالهم فى القوة العقلية .

(و مشوا فكان مشيهم بين الناس بر كفاً) لأن قصدهم دفع الحوائج عن الناس و طلب العنايف لهم و دفع المضار عنهم مع أن وجودهم سبب لسة أرواحهم و رفع البلاء عنهم .

(لولا الأجل التي قد كتبت عليهم لم تقرأ أرواحهم فى أجسادهم خوفاً من العذاب و شوقاً الى الثواب) أراد أن غلبة الشوق الى ثواب الله و الخوف من عقابه على نفوسهم القدسية الى

٢٦ - عنه ، عن بعض أصحابه من العراقيين ، رفعه قال : خطب الناس الحسن بن علي صلوات الله عليهما فقال : أتت الناس أما أخبركم عن أخ لي كان من أعظم الناس في عيني و كان رأس ما عظم به في عيني ، صغر الدنيا في عينه ، كان خارجاً من سلطان بطنه ، فلا يشتهي مالا يجد ولا يكتر إذا وجد ، كان خارجاً من

غاية أن أرواحهم لا تستقر في أحسادهم من ذلك ، لولا الأجل التي قد كتبت عليهم و هذا الخوف والشوق يستلزمان دوام المجد في العمل والأعراض عن الدنيا و مبدؤهما تصور غلبة الخالق و بحسب قوة ذلك التصور يكون قوة الخوف والرجاء وهما بابان عظيمان للجنة و ينبغي أن يعلم أن جوهر البسيط الانساني اذا صفا عن الكدورات الجسمية وخلع اللذات الطبيعية اتصل بمالمقدس وشاهد بنور البصيرة جمال الحق واستغرق في تجلياته وقطع عنه علائق الكثرة ، و هذه المرتبة هي مرتبة حق اليقين و ليست عند صاحب هذه المرتبة ريادة فرق بين تعلق جوهره ببدنه وتجرده عنه لان استعمال القوى البدنية لا يمتد منه من النظر الى الكمال الحقيقي الا أن ذلك النظر بعد تجرده التام و سفارقتة بالكلية عن ذلك التعلق أصنى وأهماد هو مادام التعلق لا يخلو من خوف فوات تلك المرتبة بمقتضيات التعلق والشهود التام ، والامن من الخوف انما يحصلان بعد التجرد التام وزوال التعلق بالكلية فلذلك صاحبها يترقب رفع هذا الحجاب وكشف هذا النقاب خوفاً من اذئاب ، وأشدّه خوف هذه المرتبة و شوقاً الى الثواب و أعظمه شهوة جمال الحق.

قوله (أن أخبركم عن أخ لي كان من أعظم الناس في عيني) اريد بالاخ أبودر الدماري علي احتمال و بالاعظم الاعظم قدراً و منزلة.

(و كان رأس ما عظم به في عيني صغر الدنيا في عينه) الرأس الاصل ، والصنوبران قفل الفل والهوان و هو خير كان ، و فاعل عظم ضمير الاخ و ضمير بعده عائده الى الوصول و البقاء للسوية (كان خارجاً من سلطان بطنه) أي لم يكن له فيه سلطنة و غلبة حيث أمات قوته الشهوية و ذكر لهذا علامتين فقال :

(فلا يشتهي مالا يجد ولا يكتر اذا وجد) أي فلا يشتهي مالا يجد من نعم الدنيا ولا يشاق اليها ولا يكتر اذا وجد شيئاً منها وذلك لانه ترك الدنيا لهوانها ، و الدرجة العليا والعانة القصوى من ترك الدنيا تصنع المألوفات وترك المستحسنيات وعدم صرف الهممة الى تحصيل ما لم يجد من المشتبهات و أكتنا ما وجد من الزهرات .

(كان خارجاً من سلطان فرجه) أي لم يكن لمرجه عليه سلطنة أصلاً أو فيما لا يجوز

سلطان فرجه ، فلا يستخف له عقله ولا رأيه . كان خارجاً من سلطان الجهالة فلا يمد يده إلا على ثمة لم تنفع ، كان لا ينشهي ولا ينسخط ولا يثيرم ، كان أكثر دهره صماتاً ، فإذا قال بذ القائلين كان لا يدخل في مرأ ، ولا يشارك في دعوى ، ولا يدلي بحجته حتى يرى قاضياً ، و كان لا يغفل عن إخوانه ، ولا يخص نفسه بشيء

استعماله فيه و ذكر لهذا أيضاً علامتين فقال :

(فلا يستخف له عقله ولا رأيه) استخفه خلاف استثقله ، و معناه طلب منه الخفة يعني فلا يطلب لأجل فرجه و قضاء شهوته الخفة من عقله ورأيه أو تدبيره في الما عتهدا لحوال حاصل أنه لا يجعل عقله و رأيه خفيفين سريعين مطيعين له في قضاء حوائج الفرج بل عقله و رين و رأيه متين لا يجر كهما عواصف المدات ، و رجاع الضمير في له الى الاخ ، و رفع عقله و ما عطف عليه بعيد (كان خارجاً من سلطان الجهالة) لكونه كاملاً في القوة العقلية فلا سلطانة للجهل عليه و ذكر لهذا علامة فقال :

(فلا يمد يده الا على ثمة لم تنفع) لان العاقل العالم الكامل لا يتناول شيئاً الا على ثمة و يعين بكونه منفعه لكونه عارفاً بحقائق الاشياء و مبادئها و عالمها و منافعها و مضارها بخلاف المجاهل فان أكثر ما يتناوله مضر في الدنيا والاخرة .

(كان لا ينشهي ولا ينسخط ولا يثيرم) أى كان لا يحب الدنيا ولا يرغب فيها ولا ينسخط بنصيبه منها وان قل أو لا يستقله من تسخط عطاءه اذا استقله أو لا ينضب لاحتها ولا يضجر ولا يفتن بفواتها (كان أكثر دهره صماتاً) أى كثير السكوت الامم البحر ، و المراد بالدهر هنا مدة العمر (فاذا قال بذ القائلين) أى فاذا تكلم بالحق غلب على القائلين و سبقتهم لكمال عقله و كثرة علمه و صيرورة المعارف ملكة في جواهر نفسه .

(كان لا يدخل في مرأ ولا يشارك في دعوى ولا يدلي بحجة حتى يرى قاضياً) فنى المصباح ما رينه أماريه مهاراة و مرأ جادلته ، ويقال ما رينه أيضاً اذا طعنت في قوله تزيفاً للمقول و تصعيماً للقاتل . ولا يكون المرأ الا اعتراضاً بعلال الجدال فانه يكون ابتداء و اعتراضاً و أدلي بحجته اخرج بها و أثبتها فوصل بها الى دعواه . يعنى كان لا يتعرض للمجادل و تزيفه قوله ولا يتصدى للمدعى و يطال دعواه ولا يمسك بحجته في اثبات مدعاه حتى يرى قاضياً بالحق قاطعاً للسراع وهذا من كمال النفس و رزاة العقل والتكلم في هذه الامور قبل وجدان الحاكم العادل المميز بين الحق والباطل من آداب السفهاء و سنن الجهلاء .

(وكان لا يغفل عن إخوانه ولا يخص نفسه بشيء دونهم) هذا من كمال شفقته ورقة قلبه و لينة طبعه حيث أنه لا يغفل عن نفد أحوال إخوانه المؤمنين في جميع الحالات ولا يخص

دونهم ، كان ضعيفاً مستضعفاً فإذ جاء الجدُّ كان ليثاً عادياً ، كان لا يُلومُ أحداً فيما يقع العند في مثله حتى يرى اعتذاراً . كان يفعل ما يقول و يفعل ما لا يقول ، كان إذا ابتزّه أسران لا يدري أيّهما أفضل نظر إلى أقربهما إلى الهوى فخالقه ، كان لا يشكوا

نفسه دونهم بشيء من الخيرات بل يريد لهم ما يريد لنفسه . و يكره لهم ما يكره لنفسه . ووجه تخصيص كان هنا بالمطف حتى قليلاً من .

(كان ضعيفاً مستضعفاً) منشأ الاول كثرة الصيام و القيام بالصلاة و سائر العبادات و السهر و خضوة المطعم و العلبس و هجر الملاد و الشهوات الدنيوية حتى صار ضعيفاً في بدنه و منشأ الثاني تواضعه للمؤمنين و عدم مجادلته و تغلبه عليهم حتى استضعفه و عدوه ضعيفاً و ان كان قوياً في نفس الامر كما أشار اليه بقوله !

(فإذا جاء الجد كان ليثاً عادياً) الجد الاجتهاد في الامر و المراد به هنا المحاربة و المجاهدة ، و السبع العادي الظالم الذي يفترس الناس . يعني ان كان وقت المجاهدة مع أعداء الدين فهو بمنزلة الاسد في الهيبة و القوة و الصولة و هذا مشتق من قوله تعالى في وصف أمر المؤمنين و الائمة من أولاد الطاهرين عليهم السلام و ذلك على المؤمنين أعزته على الكافرين ، و قرء و غادياً ، بالعين المعجمة أيضاً و إنما وصف الاسد لان الاسد اذا غدى كان حايماً فصولته أشد (كان لا يلوم أحداً فيما يقع العند في مثله حتى يرى اعتذاراً) أي كان من عادته الحسنة أن لا يسرع بسلامة أحداً اذا قصر في حقه لا مكان أن يكون له عذر وليس المقصود اللوم بعد الاعتذار نظيره قولك لا أطلب رزقي حتى يأتمني لأنك لم تقصد الطلب بعد اتيانك .

(كان يفعل ما يقول و يفعل ما لا يقول) أي كان يفعل كل ما يقول و يأمر به غيره و يفعل ما لا يقوله ، وفيه عبارة لكمال عنايته بالتقرب الى الله تعالى ، و تلميح الى تشبّهه بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون .

(كان اذا ابتزّه أسران لا يدري أيها أفضل نصر الى أقربهما الى الهوى فخالقه) البزو الابتزاز : القهر و الغلبة و أخذ الشيء بحق و قهر ، و إنما خالف ما تهووا النفس و تميل اليه وهو الاخف الاسهل لطلب الاثقل الاشق عذبا .

(كان لا يشكو و حياء العند من يرجو عنده البرء) وهو الله تعالى أو غيره أيضاً ، و ذلك لقوة صبره و حاجطة علمه بأن الشكاية عند غيره شكاية من الله تعالى ، وهذا اسم من دأب العارفين ، و أما عند من يرجو البرء عنده فليس بشكاية بل طلب للإحـ و هو ممدوح عقلاً و شرعاً . هذا حال الشكاية عن الجميع حال وجوده ، و أما الشكاية عنه بعد الصحة فتبيل تجوز لانها نوع من التفكير . هذا يتم اذا قال مثلاً كان بي و جع كذا فمن الله على بالصحة . أما لو قال مثلاً كان بي و جع هو لم

جمعاً إلا عند من يرجو عنده البرء . ولا يستشير إلا من يرجو عنده النصيحة ،
ان لا يتبرم ولا يتسخط ولا يتشكى ولا يتشهى ولا ينتقم ولا يغفل عن العدو
فعليكم بمثل هذه الأخلاق الكريمة إن أصقتموها . فإن لم تطبقوها كلها فأخذ
القليل خير من ترك الكثير ولا حول ولا قوة إلا بالله .

٢٧- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن مهزم ، وبعض
أصحابنا ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن إسحاق الكاهلي ، و أبو علي الأشعري ، عن
الحسين بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن ربيع بن محمد ، جميعاً ، عن
مهزم الأسدي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا مهزم شيعتنا من لا يعد و صوته حممه ،
ولا شجناؤه يديه ولا يمدح بنا مملناً ولا يحالس لنا عائباً ولا يخاصم لنا قالياً ، إن

يكن بأحد فالظاهر أنه شكاية من الله .

(ولا يستشير إلا من يرجو عنده النصيحة) لا بد من نور بصيرته وكمال قطنته يعرف أحوال
الناس و يسير بين الناس فلا يستشير في أمر من أموره إلا من يعلم أو يظن
أنه ينصحه و يرشده إلى مصالحه .

(كان لا يتبرم ولا يتسخط ولا يتشكى) أي من الوجع فلا تكرام والتشكى شكوه و
كلمه كردن (ولا يتشهى ولا ينتقم) تشهى آرد و كردن . انتقام كینه كشیدن از كسى . وفيه
إشارة إلى اعتداله في القوة الشهوية والفجائية وجملة إياهما تحت حكم العقل .

(ولا يغفل عن العدو) الداخل والخارج أما الداخل فكأقراط القوتين المذكورتين
والاخلاق الذميمة و أهواء النفس الامارة بالسوء ، و أما الخارج فكالشياطين من الجن والانس
وأفعال الحوار هم الخارجة عن القوانين الشرعية ، وفيه إشارة إلى كماله في القوة العقلية .

قوله (شيعتنا من لا يعد و صوته حممه) لخفض صوته الدال على لين طبعه فإن الصوت
الشديد دال على غلظته ولذلك يكون مذبذباً كما قال عز وجل «ان أنكر الأصوات لصوت الحمير»
و في بعض النسخ «من لا يملو» .

(ولا شجناؤه يديه) الشجناؤه العداوة والبغضاء يعني أنهما تحت يده وقدرته يدفعهما
بالمطف والرفق (ولا يمدح بنا مملناً) امتداح ستودن من المدح وهو ثناء أحد بما فيه من
الصفات الجميلة خلفية كانت أو اختيارية ، والطاهر ان الباء في «بنا» للتندية ، و لعل وجه
ذلك أن إعلان مدحهم مضى لهم و للمأدح .

(ولا يحالس لنا عائباً) لا يحالس لنا عائباً ولا يشاركه في الاتم والقوبة وقد أمر الله تعالى

لقي مؤمناً أكرمه وإن لقي جاهلاً هجره . قلت : جعلت فداك فكيف أصنع بهؤلاء
المتشبهة قال : فيهم التمييز وفيهم التبديل ، وفيهم التمهيص . تأني عليهم سنون
نقتلهم و طاعون يقتلهم واختلاف يبددهم . شيعتنا من لا يهرث هريز الكلب ولا يطمع

بالاعراض عنه وهي من مجالسته بقوله «وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم
حتى يخوضوا في حديث غيره» وقوله «قد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله
يكفر بها ويستهزئ بها فلا تسمعوا همهم حتى يخوضوا في حديث غيره» انكم اذا مثلهم «والآيات
الالهة عليهم السلام (ولا يخاسم لنا قالاً) أي مبعوضاً ممانداً لان مخاطبته لا تنشر الا الضرر
وزيادة العداوة والبغض (ان لقي مؤمناً أكرمه) لا يمانه بأنحاء من الاكرام والاعظام .

(و ان لقي جاهلاً هجره) لجهله و هو انه و المنحرف من أثر جهله و يتدرج في
الجاهل العاصي والعالم الذي لا يسل بملءه بل الهجر عنه اولى لان له قوة راي يغلب بها
على صاحبه بالجيل والتزوير (قلت جعلت فداك فكيف أصنع بهؤلاء المتشبهة) أي الذين
يدعون التشيع و ليس لهم معناه وعلاماته ؟

(قال فيهم التمييز وفيهم التبديل وفيهم التمهيص تأني عليهم سنون نقتلهم وصاعون
يقتلهم واختلاف يبددهم) ذكر «ع» اموراً توجب خروجهم من الفرقة الناجية أو هلاكهم
بالاعمال والاخلاق الشنيعة في الدنيا والاخرة . أحدهما التمييز بين الثابت الراسخ وغيره
يقال مزقه مبرأ من باب باع بمعنى عزلته وفصلته من غيره ، والتقبل مبالغة وذلك يكون في
المتشبهات نحو «ليميز الله الخبيث من الطيب» وفي المختلطات نحو «وامتازوا اليوم أيها المعصومون»
و تميز الشيء انفصاله من غيره ، و ثانيها التبديل أي تبديل حالهم بحال أحسن أو تبديلهم
بقوم آخرين لا يكونوا أمثالهم واثمهم ، و ثالثها التمهيص وهو الابتلاء والاختبار والتخليص
تقول محصن الذهب بالنار اذا خلصته مما يورثه ، وبذلك التمييز والاختبار يخرج خلق كثير
كما يدل عليه ما روى عن ابن أبي عمير قال «سمعت أبا عبد الله «ع» يقول : ويل لطاعة العرب
من أمر قداقترب ، قلت : جعلت فداك كم مع القائم من العرب ؟ قال نضر يسر ، قلت : والله
ان من يصف هذا الامر منهم لكثير» قل : لا بد للناس من أن يمحصوا ويميزوا ويقر بلوا ويستخرج
في النربال خلق كثير » ، (١) ورأيها السنون وهي الجذب والتحط قال الله تعالى « و قد
أخذنا آل فرعون بالسنين » والواحد السنة وهي محفوفة اللام ، وفيها لثمان أحدهما جعل
اللام هاء والاصل سنوة وتجمع على سنهات مثل سجدة وسجدات وتصور على سنهة و أرض
سناه أصابها السنهة أي الجذب ، والثانية جعلها واو والاصل سنوة وتجمع على سنوات مثل

طمع الغراب ولا يسأل عدوئاً وإن مات جوعاً . قلت . جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء؟ قال . في أطراف الأرض ، أولئك الخفيض عيشهم ، المنتقلة ديارهم ، إن شهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا ، ومن الموت لا يجزعون ، وفي القبور ينزاورون ، وإن

شهوة وشهوات وتصرف على سنية . وارض سنواء أصابها السنوء وتجمع في اللغتين كجمع المذكر السالم أيضاً فيقال : ستون وسنين وتحذف النون للاضافة . وفي لغة تثبت الياء في الاحوال كلها وتجعل النون حرف اعراب تنون في التثنية ولا تحذف مع الاضافة كأنها من اصول الكامة وعلى هذه اللغة قوله من اللهم اجعلها عليهم سنن كسنتين يوسف . وخامسها الطاعون وهو الموت من الوباء والجمع الطواعس وضع الانسان بالبناء للمفعول أصابه الطاعون فهو مطعون . و سادسها اختلاف بيددهم أي اختلاف بينهم بالندابر والنقاطح والتنازع أو غيرها بيددهم و يفرقهم بفرقة شديدة تقول يدوت المشى بدأ من باب قتل اذا فرقتهم بالثقل بمالعة وتكثر .

(شيعتنا من لايهر هرير الكلب ولا يطمع طمع الغراب) الهرير صوت الكلب وهو دون النباح وهو مصدر هريهر من باب ضرب وبه يشبه نظرا لكما بهمهم الي بعضه و منه ليلسة الهرير و هي وقعة كانت بين علي وع و معاوية بظاهر الكوفة ، و فيه اشارة الى أن الشيعة من كسر قوته الشهوية و العنصرية فان افراط القوة النضبية في رسل يجعله شبيهاً بالكلاب و افراط القوة الشهوية يجعله شبيهاً بالغراب .

(ولا يسأل عدوئاً و ان مات جوعاً) كأنهم من باب المبالغة أو مع امكان سؤال غير العدو والا فالظاهر أن السؤال مطلقاً عند ظن الموت من لجوع واحب ، ثم المراد بالسؤال السؤال بلا عوض ، وأما مع كالاقتراض فالظاهر أنه سائر .

(قلت جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء) لفظة وجود من اتصف بالصفات المذكورة .

(قال في أطراف الارض) لانهم يستوحشون من الناس لما رأوا منهم ما يوجب تنفر القلوب عنهم (أولئك الخفيض عيشهم) العيش زند كائي والنعش الراحة ، و وجه كون عيشهم خفيضاً أنهم تركوا الدنيا ولم يحملوا على أنفسهم ثقل ملاذها و رهبوا قلوبهم عن لوث همومها و غمرتها (المنتقلة ديارهم) لانهم سايحون في الارض وليس لهم مسكن معين لان طلب الفيض المستعد لقبوله لا بد له من رقع الموانع و أعظمها صحبة الناس ، الذين طبايعهم معوجة و قلوبهم منكوسة ، و عقولهم ضعيفة ، وشهواتهم قوية ، و رفع هذا المانع لا يمكن الا بالافرار من ديارهم ، و رخص الميل الى أطوارهم .

(ان شهدوا لم يعرفوا) لعدم شهرتهم و خمول ذكرهم بين الناس .

(وان غابوا لم يفتقدوا) أي لم يطلبوا الاستغاث بالناس من صحبتهم وعدم اعتنائهم بشأنهم

لجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموه ، لن تختلف قلوبهم وإن اختلفت بهم الديار ، ثم قال : قال رسول الله ﷺ : أنا المدينة وعليّ الباب ، كذب من زعم أنّه يدخل المدينة لا من قبل الباب وكذب من زعم أنّه يحييني ويبغض عليّاً صلوات الله عليه .

٢٨- عذّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم كان ممن حُرِّمت غيبته و كملت مروءته و ظهر عدله و وجبت أخوته .

و قد روى عن النبي ﷺ أنه قال : وإن الله يحب من خلقه الاصفاء الاخفاء الشعثه رؤوسهم ، المنبره وحوهم ، الخمسة طونهم الذين اذا استأذنوا على الامراء لم يؤذن لهم ، و ان خطبوا المستنعمات لم يشكحوا ، و ان قابوا لم يقتقدوا ، و ان ظلموا لم يفرح بظلمتهم ، و ان مرضوا لم يعادوا ، و ان ماتوا لم يشهدوا .

(و من الموت لا يجرعون) لان اولياء الله يحيون الموت و يمشونه لرفع الحجاب والخلص من ألم الفراق فكيف يجرعون ؟

(وفي القبور يتراورون) أي يزور بعضهم بعضاً في البرزخ الى يوم يبعثون وهم احياء مرزوقون ، أو يزور احيائهم أمواتهم ففى المقابر والادوات لا يؤذن الرائر ولا يتقايون الغائب و يعظون الحاضر بلسان الحال كلى بلسان المقال .

(و ان لجأ اليهم ذو حاجة منهم رحموه) لزاهة نفوسهم وطهارة قلوبهم ورفق صدورهم واحاطة علمهم بأن قضاء حوائج المضطر الملتجئ من صفات الكرم وورده مع الاقتدار من سمات اللئام (لن تختلف قلوبهم وإن اختلفت بهم الديار) أي قلوبهم متوافقة غير مختلفة وإن كانت ديارهم مختلفة متباعدة لأن مقصدهم واحد وطريقتهم واحدة بخلاف غيرهم فان قلوبهم مختلفة لانهم تابعون للنفس الامارة بالسوء وأهوائها وطرفها مختلفة أو قلب كل واحد غير مختلف ولا متغير من حال الى حال وإن اختلفت دياره ومنازله ، لانه بالله وعدم تعلقه بغيره فلا يستوحش بالوحدة والغربة واختلاف الديار ، لأن مقصوده وأنيسه واحد حاضر معه فى الديار كلها بخلاف غيره لان قلبه لما كان متملقاً بغيره تعالى يأنس به اذا وجد ويستوحش اذا فقد . هذا من باب الاحتمال والله يعلم .

قوله (من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم - الخ) دخل فى المعاملة البيع والشراء و الخلطة وغيرها وفى الحديث نقل الروايات وغيرها وفى الوعد وعدا لا عطاء وغيره و حرمة غيبته أعظم وأفحش ، والظاهر أن المفهوم وهو جواز غيبة غيره غير مراد ، وزجره بالنهاى

٢٩ عنه ، عن ابن فضال ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن عبدالله بن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث خصال من كن فيه استكمل خصال الإيمان : إذا رضي لم يدخله رضا في باطل ، وإذا غضب لم يخرج منه الغضب من الحق ، وإذا قدر لم يتعاط ما ليس له .

عن المتكر أمر آخر غير النبوة ، والمروءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الإنسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجميل العادات ، يقال مرأ الانسان فهو مرء مثل قرب فهو قريب أي ذمروء ، قال الجوهري وقد تشدد فيقال : مروءة . والعدل ملكة تحصل بتعديل القوى كلها و اقامتها على قانون الشرع و العقل و توجب صدور الافعال الجميلة بسهولة قصدور تلك الافعال دائماً دليل على وجوده و ظهوره ، و المراد بوجوب الاخوة ووجوب رعاية حقه وحقها التي من بعضها .

قوله (ثلاث خصال من كن فيه استكمل (١) خصال الإيمان) لان هذه الثلاث امهات

(١) قوله ثلاث خصال من كن فيه استكمل ، يشير الى ما ذكره علماء الاخلاق عند ضبط الفضائل والردائل قالوا اصل الفضيلة الاعتدال واصل الرذيلة الخروج منه الى الافراط او التفريط وذلك ما بالنسبة الى القوة الشهوية التي آتاها الله تعالى الحيوان لجذب ما ينفعه أو الى القوة الغضبية التي آتاها الله اياه لدفع ما يضره و اما بالنسبة الى قوة تميز خير من شره . والاعتدال في الاولى هو الحفة وفي الثانية الشجاعة وفي الثالثة الحكمة . والرذيلة في القوة الشهوية الخمود والرهبانية والتقصيف وأمثالها أو الافراط في الاكل والوقوع واقتناء الملامى والتجمل فوق ما ينبغي وأمثال ذلك . وفي القوة الغضبية عدم العزم والحسن والخوف والتذلل أو الافراط في اظهار العداوة والضرب والشتم والحمد والبيعة والتهور والاستشاطاة بأقل شيء لا ينبغي أن يستشاط به والرذيلة في التميز السفاهة والبلاهة والخلابة وحسن انظر بمن لا ينبغي أن يحسن الظن به ثم الافراط في الحيلة والمكر والجريزة اسوء انظر بالناس أكثر مما ينبغي و التحذر مما لا يجوز التحذر عنه وبالجملة فكل الردائل يرجع الى الافراط أو التفريط في احدي هذه القوى الثلاث ويشير دمع الى الاعتدال في الشهوة بقوله اذا رضي لم يدخله رضا في باطل ، وإلى الاعتدال في الغضب بقوله و اذا غضب لم يخرج منه الغضب من الحق . وإلى الاعتدال في التميز بقوله و اذا قدر لم يتعاط ما ليس له . فان قيل هذا لا يدل على كون السفاهة والبلاهة رذيلة بل على الجريزة فقط اذ بها يتعاطى ما لا يستحقه واما البلاهة فتقتضي ترك ما يستحقه قلنا لعل البلاهة تقص لا يكلف بالتحذر عنه لعدم القدرة .

٣٠- عنه: عن أبيه، عن عبدالله بن الفاسم، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام

يقول: منها خصال الإيمان كلها اذهبي اذا تحققت تحقق العدل والعدل ملزم لجميع الخصال.

يـ اذا عرفت ذلك فممكنك أن تنظر في جميع ما سبق ويأتي من روايات هذا الباب وهي تسعة و ثلاثون حديثاً فتعرف أن مرجع جميع ما ذكر فيهما من الفضائل والردائل الى ما في هذا الحديث ، فإتدبر حديث همام وأوله على ما في الكافي والمؤمن هو الكيس الفطن، فثبت منه أن الدلالة رذيلة . قوله بشره في وجهه وحرنه في قلبه اشارة الى تسلكه قوته الغضبية فان الميوس غاصب على من لا يستحق وأكثر فقره راجعة الى القوة الغضبية والحكمة في تحصيل المعرفة و العمل بها

و اول هذا الحديث في نهج البلاغة في وصف المتقين و هم أهل الفضائل منطلقهم الصواب و ملبسهم الاقتصاد ومشيمهم التواضع.

فقوله ومنطلقهم الصواب اشارة الى التوسط بين البلاغة والجريزة وملبسهم الاقتصاد باطن الى التوسط في القوة الشهوية ومشيمهم التواضع الى التوسط في القوة الغضبية وهكذا ، اير فقرات الخطبة ينطبق على الاعتدال في احدي القوى، ومما يناسب التبديل ههنا أن حديث همام في الكافي وروح البلاغة مختلفان جداً في أكثر عباراتهما بل لا يتفقان الا في حد قليلة، بل ورد في الاصل الى بالفاظ يحال بهما أيضاً والاعتماد على المعنى وكون مضامين جميعها موافقة لما نعلم ثبوته في الدين الخفيف من محرمات الاخلاق ومساوئها ولا حاجة في أمثال هذه الامور الى الاسناد البتة .

و مما يناسب التنبيه عليه أن الاعتدال في كل شي حسن والافراط والتفريط مزلمة حتى في الاعتماد على الروايات والاسانيد و ممن افراط في الاعتماد من يزعم أن جميع القاطن الاحاديث بخصوصياتها صادرة عن المصوم علماً أو ظناً اطميناناً فيحتجون بكل شيء حتى بكلمة انما والا والتقديم والتأخير والمعرف باللام وغيره، و ممن فرط في الانكار من زعم أن جميع الاحاديث أو أكثرها مصنوعة مختلفة لا يثبت عليها ولا حجة فيها والاعتدال ان يعتقد حفظ أكثر المضامين والمعاني وعدم امكان نقل عين الالفاظ والشاهد في ذلك حديث همام وأمناله حسيما أشرنا اليه فان الفاظها وعباراتها لا يتفق في الروايات ولو كانت عن الالفاظ محفوظة لم تختلف و نقل الرواة كلام المصوم نظير نقل التلاميذ مذهب أساتيدهم ونقل المستمعين ما سمعوه من خطبائهم ونقل كل رسالة من أحد الى غيره شفاها في الامور الدنيوية والحوائج الماشية والنمدي عن ذلك افراط أو تفريط اللهم الا في جوامع الكمالات

قال. قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن لأهل الدنيا علامات يعرفون بها: صدق الحديث وأداء الأمانة ووفاء بالعهد وصلة الأرحام ورحمة الضعفاء وقلة المراقبة للنساء - أو قال: قلة المواناة للنساء - وبذل المعروف وحسن الخلق وسعة الخلق واتباع العلم وما يقرب إلى الله عز وجل^١ زاهي، ضوئهم لهم وحسن مأب، وطوبى شجرة في الجنة أصلها في دار النبي محمد صلى الله عليه وآله وليس من مؤمن إلا وفي داره غصن منها لا يخطر على قلبه شهوة شيء إلا أباه به ذلك ولو أن^٢ راكباً عجزاً سار في ظلها مائة عام ما

قوله (و قلة المراقبة - للنساء أو قال قلة المواناة للنساء) مراقبة جيزي راجعهم داشتن ولعل المراد بها النظر إلى النساء الأجنبية وأدبارهن. ويمكن أن يراد محافظة آرائهن من دقته، رقبه من باب قتل إذا حفظته والمواناة موافقت كردن باكسى دركارى تقول و آيته على كذا مواناة إذا وففته وطاوعته وأصل و آيته آيته، وأهل اليمن يبدلون الهزة واواً واشتهرت لغتهم على السنة الناس ولعل المراد الحث على مخالفة آرائهن كما روى وشاورهن وخالفوهن، (وبذل المعروف) أى الخير وهو الاحسان يا فضل من المال إلى الغير .

(و حسن الخلق وسعة الخلق واتباع العلم) لعل المراد بحسن الخلق حسن الهيئة وهو كون كل عضو على حد يليق به فإن ذلك دليل على استقامة المزاج و إين الطبع وصحة الافعال غالباً إلا أنه ليس من صنع العبد وإنه يوجد في غير أهل الدين كما قال عز وجل في وصف المنافقين هو إذا رأيتهم تهجىك أحسامهم، ويمكن أن يراد به حسن الأعضاء الظاهرة بالاعمال الفاضلة فإنه من علامات أهل الدين. وسعة الخلق تحفته بالنسبة إلى الناس كلهم من غير فرق بين القريب والبعيد والشريف والوضيع أو صفحه عن الزلات كلها صغارها وكبارها واتباع العلم تعلمه أو العمل به أو الإعم .

(ولو أن راكباً عجزاً سار في ظلها مائة عام ما خرج منه) كان هذه الشجرة هي التي في رواية مسلم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله، قال إن في الجنة لشجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع في ظلها مائة عام وفي أخرى يسير الراكب في ظلها مائة سنة قال عياض ظلها كنفها وهو ما يستتره أغصانها وقد يكون ظلها نعيمها ورحمتها من قواهم عرش طليل، واحتجج إلى تأويل الطال بما ذكره رباً عن النخل في العرف لأنه ما بقى حر الشمس في الجنة ولا برد

و قصرها التي تنمى حسن تركيب ألفاظها إن ثبت في أذهان المتكلمين مثل الرضاع لجمعة كجمعة النسب. ولاصر ولاصرار، وقد تنتخب الرواة من أمثال هذه الألفاظ الواقعة في كلام النبي صلى الله عليه وآله و أمير المؤمنين عليه السلام، في خطبهم نحو عشرها أو أقل في أسطر قليلة لا يمكن أن تكون الخطبة مقصورة عليها أقصرها. (ش)

خرج منه ، ولو طار من أسفلها غراب ما بلغ أعلاها حتى يسقط هرمماً ، ألا فتي هذا فارغبوا ، إن المؤمن من نفسه في شغل والناس منه في راحة ، إذا جن عليه الليل افترش وجهه و سجد لله عز وجل بمكارم بدنه يناحي الذي خلقه في فكاك رقبتة ، ألا [ف] مكذا فكونوا .

٣١- عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن سليمان بن عمرو النخعي قال : و حدثني الحسين بن سيف ، عن أخيه علي ، عن سليمان ، عمي ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئل النبي صلى الله عليه وآله عن خيار العباد فقال : الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأؤوا استغفروا وإذا أعطوا شكروا وإذا ابتلوا صبروا وإذا غضبوا غفروا .

٣٢- و بإسناده . عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : إن خياركم أولوا النهي ، قيل : يا رسول الله و من أولوا النهي ، قال : هم أولوا الأخلاق الحسنة والأحلام الرزينة وصلة الأرحام والبررة بالأمهات والأباء والمتعاهدون للمفقرات والجبران واليتامي و يطعمون الطعام و يفسحون السلام في العالم و يصلون والناس نيام غافلون .

٣٣- عنه ، عن الميثم الزندي ، عن عبد العزيز بن عمر ، عن بعض أصحابه ، عن يحيى بن عمران الحلبي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أي الخصال بالمرء أجمل ؟ فقال : وقار بالامهابة وسماح بلا طلب مكافاة وتشاغل بغير متاع الدنيا .

وانما نور يتلأل . انتهى وقال المازني المضمربفتح المضاد وشهد الميم و رواه بعضهم بكسر الميم الثانية صفة للمراكب المضمرة فربه .

قوله (و يصلون والناس نيام غافلون) نام نيام من باب علم نوما و متاماً فهو نائم و الجمع نائمون ونوم و نيام أيضاً والقوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطع عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو أخو الموت و يقال أيضاً نام عن حاجته اذا لم يهتم بها . وقوله و غافلون ، خير بعد خبر للدلالة على التعميم أو تفسير للنيام وتنبه على أن المراد بالنوم الغفلة للمشاركة في التسبب لعدم الادراك كما قال أمير المؤمنين (ع) «الناس نيام اذما اتوا انتبهوا» .

قوله (و قار بالامهابة) الوقار الرزانة والعظمة ، والامهابة بزرگی کردن وخشم آوردن داشتن و نرسیدن وهي صفة تحصل بفساد القوة النسيبة . وتجاوزها عن حدها . و أما الامهابة

٣٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن أبي ولاد الحضام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: "إن المعرفة بكمال دين المسلم تركه الكلام فيما لا يعنيه وفلة مرثته، وحلمه وصبره وحسن خلقه".

٣٥- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن محمد بن عرفة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: ألا أخبركم بأشبهكم بي؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: أحسنكم خلقاً وألينكم كنفاً، وأبركم بفراجه، وأشدكم حباً لأخوانه في دينه، وأصبركم على الحق، وأكظمكم للبعظ، وأحسنكم عموماً، وأشدكم من نفسه إنصافاً في الرضا والغضب.

٣٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: من أخلاق المؤمن الانفاق على قدر الاقتار، والتوسع على قدر التوسع، وإنصاف الناس، وإبتدأؤه إياهم بالسلام عليهم.

٣٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: المؤمن أصلب من الجبل، الجبل يستقل منه

من الأولياء فهي من قبله تعالى لا الفساد في تلك القوة

(و سماح بلا طلب مكافاة) أى مكافاة عوض أوثناء و شكر، والسماحة على هذا الوجه هي السخاوة والجود حميدة هي في البشر قليلة (و تشاغل بغير متاع الدنيا) أى تشاغل بالله و بما يقرب منه لا بمتاع الدنيا و مرثتها.

قوله (والينكم كنفاً) الكنف الجانب، ولين الجانب سبب لميل الخلق إليه كما قال عز وجل و لو كنت ظناً غليظ القلب لانفضوا من حولك.

قوله (من أخلاق المؤمن الانفاق على قدر الاقتار والتوسع على قدر التوسع) كما نطق به الآية الكريمة فالمؤمن لا يمنع أهله من الانفاق ما يقدر عليه ولا يرتكب منه ما لا يقدر عليه (و ابتدأؤه إياهم بالسلام عليهم) لما فيه من التواضع والتعظيم و جلب المودة والمحبة والاجر العظيم.

قوله (المؤمن أصلب من الجبل الجبل يستقل منه والمؤمن لا يستقل من دينه شيء)

والمؤمن لا يستقل من دينه شيء .

٣٨١- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن حسن المعونة، خفيف المؤونة، جيد التدبير لميشته، لا يلسع من حجر مرتين.

أي، الحمل ينقص ويؤخذ منه بفضه بالنفس والمعمول ونحوهما، والمؤمن لا ينقص شيء من دينه بمعمول الشهوات نظيره ما روي عنه «س» : «المؤمن كالجمل لا تحركه المواصل» أي هو كالجمل لا تحركه ريح الهوى ولا شهوة المعنى .

قوله (المؤمن حسن المعونة خفيف المؤونة) المعونة يارى دادن . و المؤونة رنج و سختی کشیدن و گران بار بودن ، و ذلك لانه رفيق زاهد فبرفته بخلق الله حسنة معونة ، و يزهد في الدنيا خفت مؤونته .

(جيد التدبير لميشته) المشقة مكسب الانسان الذي يمشي به و ذلك باختياريه لطريقاً معروفاً غير مضموم عقلاً و شرعاً و عرفاً مقتضراً على قدر الكفاف .

(لا يلسع من حجر مرتين) اللسع كزيتن مار و كزدم . والجعر بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة الساكنة ثقبه الحية أو المروع أو الضب و هو استمارة ههنا أي لا يخذع المؤمن من جهة واحدة مرتين فانه بالاولى يتضرر ومثله رواء مسلم عن النبي «س» قال الخطابي يروي مضمناً عن وسكوها فالضم على وجه الخبر ومعناه أن المؤمن هو الكيس الحاذم الذي لا يؤتى من جهة المصلحة فيخدع مرة بدمرة وهو لا يظن لذلك ولا يشعر به ، و المراد به الخداع في أمر الدين لأمر الدنيا ، وأما الكسر فعلى وجه النهي أي لا يخذع المؤمن ولا يؤتى من ناحية الغفلة فيقع في مكروه أو شر وهو لا يشعر به ، وليكن قطعاً حذراً وهذا التأويل يصلح أن يكون لأمر الدين والدنيا معاً ، وذكر عباس هذين الوجهين و رجع الخبر بأن سبب قوله «س» هذا أن أبا ذر الشاعراً حاصص بن عمير كان أسر يوم بدر فأسأله النبي «س» أن يمن عليه ففعل وعاهده أن لا يجرس عليه ولا يهجوّه فلما لحق بأهله عاد إلى ما كان عليه ثم انه أسر يوم احد فأسأله أيضاً أن يمن عليه فقال «س» هذا الكلام اليبلغ الحامع الذي لم يسبق اليه وفيه تنبيه عظيم على أنه اذا رأى الأذى من جهة لا يعود اليها ثانية . وقال الابن : رجع الخطابي النهي بمذكر الوجهين وكأنه لم يزل في أي الخطابي سبب قوله «س» هذا الكلام ولو يلمه لم يحمله على النهي وأجاب الطيبي بأنه وان يلمه السبب فلا يبعد النهي بل هو أولى من الخبر وذلك أنه لما دعت نفسه «س» الزكية الكريمة إلى الحلم والصلح جرد من نفسه مؤناً حاذماً قطعاً وانهاه أن يخذع لهذا المتعبد الخائن وكان مقامه المنصب له

٣٩- علي بن محمد بن بندار، عن إبراهيم بن إسحاق، عن سهل بن الحارث، عن الدلائل مولى الرضا عليه السلام قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون فيه ثلاث خصال: سنة من ربه وسنة من نبيه وسنة من وليه، وأمّا السنة من ربه فكتمان سرّه، قال الله عز وجل: «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من أرنضى من رسول» وأمّا السنة من نبيه فمدارة الناس فإن الله عز وجل أمر نبيه عليه السلام بمدارة الناس فقال: «خذ العفو وأمر بالعرف» وأمّا السنة من وليه فالصبر في البأساء والضراء.

(باب في قلة المؤمن)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن قتيبة الأعشى قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمنة أعز من المؤمن والمؤمن أعز من الكبريت الأحمر، فمن رأى منكم الكبريت الأحمر

تعالى فأبى إلا الانتقام من أعداء الله لأن الانتقام منهم مطلوب والنجر يد أحداً لغاب البدع ومحسناته، وبأن الأولى أنه إذا حمل على الخبر تنبؤ دلالة الحديث على ضلعه الانتقام .
قوله (وأمر بالعرف) العرف الحدود وكل ما يستلزمه (فالصبر في البأساء والضراء) كالمرض والفاقة والمرض والصوبة والتمشط وأمثالها وهما متقاربان وقبل البأساء ما يتعلق بالمال كالقر والتلف وغيرهما والضراء ما يتعلق بالبدن كالمرض والعمى ونحوهما،
قوله (المؤمنة أعز من المؤمن والمؤمن أعز من الكبريت الأحمر) أي المؤمنة أقل وجوداً من المؤمن لأن المرأة الصالحة الكاملة في غاية الندرة أضعف عقولاً وشدة مبالغة إلى الدنيا وزينتها وكمال بدهن عن أحكام الله تعالى، والمراد بالمؤمن المؤمن الكامل وهو الذي تشبه بالمنجيات وتحذر عن المهلكات تهذب الظاهر والباطن عن الرذائل وتجلسها بالفضائل وشاهد جمال الأسرار بين اليقين بكشف الحجاب ورفع النقاب فاطمأن لها قلبه واستراح بها روحه، ولا ريب في أن مثله نادر (فمن رأى منكم الكبريت الأحمر) فيه مبالغة في قلة وجوده لافي أفيد مع احتماله والكبريت فعلية معروف (١).

(١) قوله (والكبريت معروف) ولكن الكبريت الأحمر غير معروف ويقال أنه جوهر معدنه خلف بلاد اليمن والقدر المسلم أنه كان شيئاً نادر الوجود سواء كان من جنس الحواهر الكريمة أو نوعاً من الذهب أو من اليواقيت الحمراء ولا حاجة إلى تحقيق ذلك (ش)

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أبي نجرن ، عن مثنى الحنّاط ، عن كامل التمار قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الناس كلهم بهائم ثلاث : إلا قليلٌ من المؤمنين والمؤمن غريبٌ ثلاث مرات .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأبي بصير : أما والله لو أني أجد منكم ثلاثة مؤمنين يكتبون حديثي ما استحللت أن أكتبهم حديثاً .

٤- محمد بن الحسن ، وعلي بن محمد بن بندار ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبد الله ابن حماد الأنصاري ، عن سدير الصيرفي قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له : والله ما يسعك الفعود . فقال : ولم ياسدير ؟ قلت : لكثرة مواليك وشيعتك وأنصارك والله لو كان أمير المؤمنين عليه السلام مالك من الشيعة والأنصار والموالي ما طمع فيه تيم ولا عدي . فقال : ياسدير وكم عسى أن يكونوا ؟ قلت : مائة ألف ، قل : مائة ألف ؟ قلت : نعم ومائتي ألف ، قال : مائتي ألف ؟ قلت : نعم ووصف الدنيا ، قال : فسكت عني ثم قل يخف عليك أن تبلغ معنا إلى ينبع قلت : نعم فأمر بحمار وبغل أن يسرجا ، فبادرت قوله (الناس كلهم بهائم) في عدم العقل وادراك الحق لأن المطاعم الجاضرة

والمنافع الدائرة والملاذات الظاهرة أعمت بصار قلوبهم عن ادراك الإيمان ونيل العرفان و معاهدة الإيمان ، وأبعدتهم من الكمالات النفسانية والحقيقة الاسابية والمقامات الروحانية فصاروا يأكلون ويشربون وينكحون غاية مهمهم بطونهم و نهاية قصدهم قروحهم وهم عن مال أحوالهم غافلون وعن قبح أعمالهم جاهلون كلا سيبلمون ثم كلا سيبلمون .

قوله (المؤمن عزيز) في بعض النسخ غريب ، الغريب من سكن في منزل غيره و بعد عن الأهل والأقربان والمؤمن كذلك لأنه بعد عن أهل الإيمان وسكن في منزل أهل الكفر والنسيان قوله (أما والله لو أني أجد منكم ثلاثة مؤمنين يكتبون حديثي ما استحللت أن أكتبهم حديثاً) دل على أن المؤمن الكامل الذي يستحق أن يكون صاحب السر قليل وإن التقية وإخفاء السر مدرا منه دعه وأنها كانا من أكثر من يدعي الإيمان كما كانا من أهل الكفر والطغيان وأخبار شكايتهم عليهم السلام وإخفاء علوهم وأسرارهم عن المتشيعين أكثر من أن تحصي

قوله (يخف عليك أن يبلغ معنا إلى ينبع) ينبع بفتح الياء وسكون النون و ضم

فر كبت الحمام. فقال: يا سدير أتري أن تؤثرني بالحمار؟ قلت: البغل أزين و أنبل. قال: الحمام أرفق بي، فنزلت فر كبت الحمام ور كبت البغل فمضينا فحانبا الصلاة، فقال: يا سدير أنزل بنا نصلي، ثم قال: هذه أرض سيخة لا تجوز الصلاة فيهما فإفسرنا حتى صرنا إلى أرض حمراء ونظر إلى غلام يرعى جداء فقال: والله يا سدير لو كان لي شيمة بعدد هذه الجداء ما وسعني القعود ونزلنا وصننا فلما فرغنا من الصلاة عطفت على الجداء فعددتها فإذا هي سبعة عشر.

٥. محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان عن سماعة بن مهران قال: قال لي عبد صالح صلوات الله عليه: يا سماعة أمتوا على فرشهم وأخافوني أما والله لقد كانت الدنيا وما فيها إلا واحداً يعبد الله ولو كان معه غيره لأضافه الله عز وجل إليه حيث يقول: «إن إبراهيم كان أمةً فاتبأ الله حنيفاً ولم

الباء الموحدة قرية بها حصن على سبع مراحل من المدينة من جهة البحر بمرسة والمدينة (قلت البغل أزين و أنبل) أي أكبر و أفضل فهو لذو الشرف أجدر و أجعل و اسأ فعل ذلك تواضعاً له عليه السلام ورعاية للادب و اختيار عليه السلام الحمام تواضعاً و هضماً لنفسه مع سهولة الركوب و النزول (فقال يا سدير أنزل بنا نصلي . ثم قال هذه أرض سيخة لا تجوز الصلاة فيها) الأمر بالنزول أولاً ثم الامراض عنه للتبنيه على أنه لا يجوز الصلاة في السيخة و هو محمول على الكراهة .

(و نظر إلى غلام يرعى جداء) قال بعض أهل اللغة الجدي الذكر من أولاد المعز والاشئ عناف و قيده بعضهم بكونه في السنة الأولى والجمع جد و جداء مثل دلو وادر و دلاء والجدي بالكسر لغة ردية (فقال والله يا سدير لو كان لي شيمة بعدد هذه الجداء ما وسعني القعود) يظهر منه أن صاحب (ع) مع كثرة المنتسبين إليه من الشيعة لا يكون له شيمة في الواقع بهذا العدد إلا لما وسعه القعود لعدم الفرق بينه وبينه عليهما السلام.

قوله (يا سماعة أمتوا على فرشهم و أخافوني) شكاية من الفرقة المتشعبة حيث أذاعوا الأسرار و أخافوه من الأمراء الأشرار ، وأشار إلى قلة وجود عبد خالص الله بقوله: (أما والله لقد كانت الدنيا وما فيها إلا واحداً يعبد الله) الواو للحال و وماً ثانية . (ولو كان معه غيره) من أهل الإيمان لأضافه الله عز وجل إليه لأن الغرض ذكر أهل الإيمان التارك للشرك فلو كان معه غيره لذكره .

(حيث يقول وإن إبراهيم كان أمةً فاتبأ الله حنيفاً ولم يك من المشركين) (الامة الجماعة

يك من المشركين « فغير بذلك ما شاء الله ثم إن الله أنسه بإسماعيل وإسحاق فصاروا ثلاثة أما والله إن المؤمنين لقليل وإن أهل الكفر لكثير أفندري أم ذلك ؟ فقلت . لا أدري جعلت فداك فقال : صبروا أنسأ المؤمنين يمشون إليهم ما في صدورهم فيستريحون إلى ذلك ويسكنون إليه .

من الناس و أتباع الأنبياء عليهم السلام والجمع أم مثل غرفة و غرف ، و يطلق على عالم دهره ، المنقرض بطله ، الجامع للخير . المقتدى لغيره . كما في المصباح و كنز اللغة و غيرهما ، و هذا هو المراد هنا ، والقنوت الدعاء والعبادة ، والحنيف المسلم لأنه مائل إلى الدين المستقيم والنامك أيضاً (فغير بذلك ما شاء الله) غير غبوراً من باب قعد مضى و قد يستعمل فيما بقي أيضاً فيكون من الأعداد . و قال الزبيدي : غير غبوراً مكث و في لغة بالمهملية الماضي و بالمهجمة للماضي (أما والله ان المؤمن لقليل وإن أهل الكفر لكثير) المراد بالمؤمن المؤمن الكامل وبأهل الكفر من سواهم فإن ادعوا الإيمان ظاهراً فإن غير المؤمن الكامل لا يخلو من كفر ما ثم بين وجه إيمانهم مع اتصافهم بالكفر بأن الله تعالى صبرهم أنسأ للمؤمنين الكاملين وأما كثرتهم فهو لغرورهم بالدنيا و وغولهم فيها والدنيا تخدع أكثر من فيها . والمرض من هذا الحديث بيان قوله أهل الإيمان واحمل على اصبر عليها وعدم الاستيحاء من الوحدة كما يرشد إليه قول أمر المؤمنين «عدها بها الناس لا تستوحشوا في طريق الهدى قللة أهلها فان الناس اجتمعوا على مائدة شبعها قصيرة وجوعها طويلة قال بعض الأفاضل لما كانت المائدة أن يستوحش الناس من الوحدة وقلة الرفيق في طريق طويل صعب نهى دعه عن الاستيحاء في تلك الطريق وكفى به عما عساه يمرض لبعضهم من الوسوسة بأنهم ليسوا على حق لقلتهم وكثرة مخالفاتهم لان قلة العدد في الطريق وقلة الهلاك والسلامة مع الكثرة فتنبههم على أنهم في طريق الهدى و ان كانوا قليلين ثم نهى على قلة عدد أهل طريق الهدى و هي اجتماع الناس على الدنيا فقال «فان الناس الى آخره و استعار الدنيا المائدة بملاحظة تشبيهها في كونها مجتمع المذاق، وكفى عن قصر مدتها بقصر شبعها عن استعقاب الانهماك فيها للعذاب الطويل في الآخرة بطول جوعها وانقضاء الجوع مستعارة للحاجة الطويلة بعد الموت الى المذاق الحقيقى الباقية من الكمالات البصانية وهو بسبب القلة في الدنيا فلذلك نسب الجوع اليها و في قوله عليه السلام :

(صبروا أنسأ للمؤمن يمشون إليهم ما في صدورهم فيستريحون إلى ذلك و يسكنون إليه) دلالة على أن القلب يضيق بحفظ الأسر فاذا أظهره استراح منه فلذلك جعل بعض الناس شرح اصول الكافي - ١١ -

- ٦- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أورمة، عن النضر، عن يحيى بن أبي خالد النمطي، عن حمران بن أعين قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: جعلت فداك ما أقدمنا لو اجتمعنا على شاة ما أفيناها؟ فقال: ألا أحدثك بأعجب من ذلك المهاجرون والانصار ذهبوا إلّا وأشار بيده - ثلاثاً قال حمران: فقلت: جعلت فداك ما حال عمار؟ قال: رحم الله عماراً أبا البيهقان بايع وقتل شهيداً، فقلت: في نفسي ما شيء أفضل من الشهادة فتظر إليّ؟ فقال: لعلك ترى أنه مثل الثلاثة أيهات أيهات.
- ٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن علي بن جعفر قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: ليس كل من قال بولايتنا مؤمناً ولكن جملوا أنساً للمؤمنين.

(باب)

الرضا بموهبة الايمان والصبر على كل شيء بعده

- ١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير،

من أهل الايمان الناقص يظهر المؤمن الكامل سره لهم ويستريح من ضيق صدره .
قوله (الا أحدثك بأعجب من ذلك المهاجرون والانصار ذهبوا الا وأشار بيده ثلاثاً) وجه زيادة التعجب أن ذهابهم يميناً وشمالاً وخروجهم من الدين مع ادراكهم صحبة النبي ص وقرب العهد به وبالوحي أعجب من خروج من فقد جميع ذلك ولعل المراد بالثلاثة سلمان وأبوذر والمقداد روى الكشي عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن أبي بكر الحضرمي قال قال أبو جعفر وع «أرئيد الناس الاثلاثة نفر سلمان وأبوذر والمقداد فقلت نعمار قال كان جالس حبة ثم رجع، ثم قال ان أردت الذي لم يشك فالمقداد هـ (١) وروى أيضاً عن أبي الحسن موسى وع قال إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين حواري محمد بن عبدالله رسول الله الذين لم ينتصروا المهدي ومضوا عليه فيقوم سلمان والمقداد وأبوذر الحديث».

(أيهات أيهات) في بعض النسخ هيهات هيهات وهي كلمة تعيد والقاد مفتوحة و ناس يكسرونها وقد تبدل الهاء عمرة فيقال أيهات وربما قالوا أيهان بالذون كالثنية.

(١) قوله وان أردت الذي لم يشك فالمقداد يدل هذا الحديث على ان المراد بالمؤمن في هذا الباب البالغ أكمل درجات الايمان والتسليم لا الايمان في مقابل الكفر فان أبذر وسلمان وعماراً لم يشكوا شكاً يخرجهم من حد الايمان قطعاً وقد سبق أحاديث في ان الايمان درجات، (ش)

عن فضيل بن يسار ، عن عبد الواحد بن المختار الأنصاري قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا عبد الواحد ، يضرب رجلان إذا كان على ذا الرأس أي - ما قال الناس له و لو قالوا : مجنون ، وما يضرب و لو كان على رأس جمل يعبد الله حتى يجيئه الموت .

٢- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن معلى ابن خنيس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله تبارك و تعالى : لو لم يكن في الأرض إلا مؤمن واحد لاستغنيت به عن جميع خلقي و لجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج إلى أحد .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن

قوله (ما يضرب رجلاً - إذا كان على ذا الرأس - ما قال الناس له و لو قالوا مجنون) ما قال فاعل ما يضرب و لعل المراد بذي الرأس الإمام و ع ، أذ الاعم منه و من أهل العلم و الصلاح مطلقاً و يكون الرجل عليه متابعه و الأعراض عن غيره و فيه دلالة على أن الجنون أعظم مما يقال في مقام الذم و التقدير وهو كذلك إذا بالعقل يستأثر الإنسان عن غيره من الحيوانات . و الجنون يوجب ذواله فيوجب دخوله في الحيوانات بل كونه أخس عنهما لأنه فاقد لكمالهما (و ما يضرب و لو كان على رأس جمل يعبد الله حتى يجيئه الموت) أي ما يضرب إذا كان على ذي الرأس ما قال الناس له و لو كان على رأس جمل لان له مع وحدته ظاهراً نساً بالله باطناً ، ولا يضرب شيء مع الناس به كما لا يدفعه شيء مع البعد عنه ، وفيه شيء لان عدم الضرر و هو قريباً بين الناس أخفى من عدمه وهو على رأس جمل فكيف يصح العكس . و يمكن أن يقال معنى قوله و ما يضرب أنه ما يضرب شيء سواء كان قول الناس أم غيره مثل الوحشة و نحوها و حينئذ عدم الضرر في الثاني أخفى . ادفع عدم الضرر بالوحشة حينئذ كمال حفاء ، أو المراد أنه لا يضرب قول الناس بأنه مجنون إذا الجنون حينئذ أظهر فعدمه أخفى .

قوله (قال الله تبارك و تعالى لو لم يكن في الأرض المؤمن واحد لاستغنيت به عن جميع خلقي) أي اكتفيت بعبادته عن عبادتهم ، وفيه إشارة إلى كمال فضيلة الإيمان و تمام نعمته ، فينبغي لمن يؤمن بالله أن لا يحتقر تلك النعمة ، ولا يهمل أداء شكرها الذي من جملة أداء وظائف الطاعات وأن لا يحزن على فقد غيرها وأن يصبر على نواصب الدنيا وأن لا يؤذي أحداً من المؤمنين ، لان المؤمن حبيب الله و من آذاه قدامى الله .

(و لجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج إلى أحد) لان الإيمان بالله سبب للتفكير فيه و

الحسين بن موسى، عن فضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما يبالي من عرفه الله هذا الأمر أن يكون على قلة جبل بأكل من نبات الأرض حتى يأتيه الموت.

٤ - علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن كليب بن معاوية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: ما ينبغي للمؤمن أن يستوحش إلى أخيه فمن دونه، المؤمن عزيز في دينه.

٥ - عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن فضالة بن أيوب، عن عمر بن أبان وسيف بن عميرة، عن فضيل بن يسار قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام في مرضه مرضها لم يبق منه إلا رأسه فقال: يا فضيل إني كثير ما أقول: ما عني رجل عرفه الله هذا الأمر لو كان في داس جبل حتى يأتيه الموت، يا فضيل بن يسار إن الناس

الالتفات إلى فضله والتوقف إلى قربيه والتوقير بهطامه والعزلة عن شره خلقه والانس به فلا يعرضه وحشة فلا يحتاج إلى صحبة أحد لدفع الوحشة عليه السلام

قوله (ما يبالي من عرفه الله هذا الأمر أن يكون على قلة جبل) لأن من عرفه الله تعالى أمر الإمامة والدين ووفقه للإيمان به فقد أعطاه نعمة عظيمة مستعينة لنعم أخروية أبدية وأكرمه بقربه فلا يبالي على فوات خسايس الدنيا الفانية التي توجب الغرور والبعد عن مواله والمحرمات في عقابه.

قوله (ما ينبغي المؤمن أن يستوحش إلى أخيه فمن دونه) أي ما ينبغي له أن يستوحش من الله ومن الإيمان به إلى أخيه فكيف من دونه إذ للمؤمن انس بالإيمان وقرب الحق من غير وحشة فلواتفى الانس وتحقت الوحشة انتفى الإيمان والقرب، ولعل قوله: (المؤمن عزيز في دينه) استئناف لبيان السبب المحكم المذكور لأن العزيز عند الله انس به غير مستوحش عنه والعزيز هو المحطير الذي يقل وجود مثله ويشد الحاجة إليه ويصعب الوصول إليه والمؤمن كذلك، لأنه بعظمة صفاته يقل وجود مثله ويشد حاجة الخلق إليه في أمور الدين وتعلمها ويصعب الوصول إلى مرتبته لأنها لا يتحقق إلا برضايات بدنية ومجاهدات نفسية لا يلقاها إلا الصابرون قوله (في مرضه مرضها لم يبق منه إلا رأسه) أي مرض بها وكانها للنوع و أن المراد أنه نحف جميع أعضائه وهزلت حتى كأنه لم يبق منه شيء إلا رأسه فإنه لقلة لحمه لا يستره الهزال كثيراً، أو المراد أنه لم يبق قوة في الحركة في شيء من أعضائه إلا في رأسه (نقال يا فضيل إني كثيراً ما أقول: ما عني رجل عرفه الله هذا الأمر) أي ما وحشة عليه أو ما ضرر عليه من قول الناس له بأنه مجنون ونحوه.

أخذوا يميناً وشمالاً وإنا وشيعتنا هُدينا الصراط المستقيم، يا فضيل بن يسار إن المؤمن لو أصبح له ما بين المشرق والمغرب كان ذلك خيراً له ولو أصبح مقطعاً أعضاؤه كان ذلك خيراً له، يا فضيل بن يسار إن الله لا يفعل بالمؤمن إلا ما هو خير له، يا فضيل بن يسار لو عدلت الدنيا عند الله عز وجل جناح بعوضة ما سقى عدوه منها شربة ماء، يا فضيل

(يا فضيل بن يسار إن المؤمن لو أصبح له ما بين المشرق والمغرب كان ذلك خيراً له ولو أصبح مقطعاً أعضاؤه كان ذلك خيراً له) لأن الله تعالى عالم بسرائر العباد وأحوالهم ويفعل ما هو الأصلح بحال كل واحد منهم فمنهم من يصلح له الفنى ويفسده النقر ويشقيه ويورده فى لهالك فيفنيه، ومنهم على عكس ذلك فيفقره وعكذا فى الاحوال المتعاقبة مثل الصحة والسقم ونحوهما وأكد ذلك بقوله : (يا فضيل بن يسار إن الله لا يفعل بالمؤمن إلا ما هو خير له) وفيه حث على الصبر فى جميع الاحوال بعد الايمان ونوع من الشكر لما أحاط به ع ، ثم حذر الاغنياء عن الفخر ورغب الفقراء فى الصبر بقوله :

(يا فضيل بن يسار لو عدلت الدنيا عند الله عز وجل جناح بعوضة ما سقى عدوه منها شربة ماء) أى ليس لجملته الدنيا وما ينتفع به فيها قدر ولا وزن كقدر جناح بعوضة عندكم، ولهذا أقطمها الاعداء وأولاهم الاشقياء ومنع بها الجهلاء ، ولو كان لها قدر عندكم لم يعطهم منها شربة ماء ألا ترى الجنة لما حمل لها قدراً عندكم كيف ولاها الاولياء وحرمتها الاشقياء فلم يعطهم منها طعاماً ولا شربة ماء فينادون من عطشهم وجوعهم أهل الجنة أن أنبضوا عليها من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرّمها على الكافرين ، ويدل على هوان قدر الدنيا روايات غير محصورة وآيات غير معدودة ، ومنها قوله تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سققاً من فئدة وممارج عليها يطهرون ، وفيه تنفير عن الدنيا وتحذير (١) عن الركون اليها فلا يشغى المؤمن أن يشغل قلبه بها ويحزن بفواتها ولا للغنى أن

(١) قوله وفيه تنفير عن الدنيا وتحذير ملاحظة زماننا يهيمون ذلك على الاسلام ويتولونهم الاعضاء بالدنيا وزخارفها أو جبر ضعف المسلمين وذلتهم، وهو غلط من وجوه الاول ان المسلمين فى عصر تشبههم بالدين وتمسكهم به فى الصور الاول حيث كان عهدهم قريباً والعمل باحكامه فى جميع شؤون حياتهم من معاملاتهم وسياساتهم وأحوالهم الشخصية والنوعية رائجاً كانوا أعز الناس وأقوى الاعم ، وكان الملك فيهم والدولة لهم والفتنة الدنيا اذمتها يابدينهم وإنما ضعفوا بعد أن تركوا احكام دينهم وأدخلوا أهواء ساير الامم فى أعمالهم ورححوا قوانين الجاهلية على قواعد الاسلام كما ترى. الثانى ان التنفير عن الدنيا فى الاسلام ليس بمعنى تركها بقاء بل بمعنى عدم الركون اليها وعدم الاعتناء بها كشيء مقصود بذاته بل

ابن يسار إنّه من كان همه همّاً واحداً كفاه الله همه، ومن كان همه في كلّ واحد لم يبال الله بأيّ واحد هلك .

يفتخر بها لانها حال الفراغة ومناخ العجايزة، ثم يرغب في الايمان والصبر على تقويم أركانه بذكر ثمرته وذم منافع الدنيا والميل اليه بذكر غايته فقال .

(يا فضيل بن يسار ان من كان همه همّاً واحداً كفاه الله همه، ومن كان همه في كلّ واحد لم يبال الله بأيّ واحد هلك) انهم القصد والعزم والجرن. ولعل المراد بالهم الواحد هم الآخرة والدين، وبكفايته عز وجلّاء، فهو نصرتهم عليه، والمراد بمقابلته هم الدنيا وأحوال النفس الامارة بالسوء و بدم مبالاه صرف لطفه و توفيقه عنه و غير كه مع نفسه والمراد بكل واحد كل واحد من أودية جهنم أو كل واحد من

يجب المعاملة معها معاملة. لمقدمات والالات للوصول الى شيء آخر مقصود بالذات كمن يحب دابته ليركب عليها ويصل بها الى مقاصدها ويتعاهد بها ويظلمها ويعتني بها وان كانت مقدمة لساير مقاصدها. كذلك الدنيا عند المسلمين وسيلة للوصول الى الآخرة يتعاهد بها كما يتعاهد لدابته و اذا دار الأمر بين عمارة الدنيا بخراب الآخرة أو عمارة الآخرة بخراب الدنيا يختار الثاني كما فعل أبوذر والمجاهدون في سبيل الله من الصحابة، وسائر المحرّسين و الزاهدين اذا رأوا أنه لا يمكن عمارة دنياهم الا بالقتل والظلم والسرقة والخيانة و مدونة الظلمة وتصويب أعمالهم الباطلة وقال تعالى ومن حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحيوّة اذنياء الثالث ان اعداء الاسلام كلما أرادوا تضعيف قوم و بطل شوكتهم وتفرقة كلمتهم و اضمحلال استقلالهم ووجوا بينهم العساد والفسوق واستخدموا الملاحدة و طردوا أهل الديانة والامانة من أمر العامة و حذروهم من الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر وليس ذلك الا لانهم علموا ان الاسلام وتمسك المسلمين بأحكامهم و اعتقادهم بأصولها يوجب قوتهم و ضعف أعدائهم، وقد رأينا نجاحهم في ما أرادوا ، و ربما كانت دولة من دول الاسلام في العزّة بعوت لم يؤثر في وهنها الحروب الناهكة ولا في شوكتها الهزيمة الفاضحة لئمسكهم ظاهراً بطلوا هو الاسلام، وكانوا يمدون من الاعضاء الرئيسة للمحاربة الإنسانية ويحتالون غيرهم لموافقتها لهم في مقاصدهم، وكانت المسئلة الشرقية من أهم المسائل السياسية الى ان تنبهوا الحيلة وهي تقوية الملاحدة و استخدامهم و ايجاد التشكيك و توهين العقائد و تضعيف التمسك باحكام الاسلام، وتفريق الكلمة، فوفقوا بها لما لم يوفقوا له مسده خمسمائة سنة بالحروب فرأسهم الملاحدة فازالوا الخوف عن قلوب أعدائهم و اراحوهم و انحطوا. الى التقليد بعد أن كانوا صاحب الرأي ويستدبر رأيهم ولم يكن يتجرأ احد ان يتطعن أمراً دون تنفيذهم .(ش)

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن منصور الصيقل والمعلّى بن خنيس قالا: سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل: ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددتي في موت عبدي المؤمن، إنني لأحب لقاءه ويكره الموت، فأصرفه عنه وإنه ليدعوني فأجيبه وإنه ليسألني فأعطيه، ولو لم يكن في الدنيا إلا واحد من عبدي مؤمن لا ستغنيت به عن

أودية الدنيا وكل شمة من شعب النفس و هواها وهي كثيرة منها حب المال والجاه والشرف والعلو و لبن المطاعم والمشارب والملايس والمناكح الى غير ذلك من متعلقات الهوى و مقتضيات الطبع، فمن أرسل نفسه الى هواها ولم يصرفها عن مقتضاها الى دين الحق والايمان وأركانها لم يبال الله به وبما ذهب من دينه ولم يمدده بصره و توفيقه ولم يكن له عنده قدر يحفظه بنأ يده ولا وزن يحرسه بتسديده. ولم يبال به في أي وأهلك ولا في أي طريق سلك ويمكن أن يراى بهم الواحد المقصد الى الله والتوكل عليه في جميع الامور فانه تعالى يكفيه هم الدنيا والاخرة. بخلاف من كان قصده الدنيا وسلب عن نفسه علاقة التوكل فانه تعالى لم يبال بأى و ادهلك، و يؤيده ما روى من جعل الله هم الدنيا والاخرة.

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددتي في موت عبدي المؤمن، إنني لأحب لقاءه ويكره الموت فأصرفه عنه هذا الحديث من الاحاديث المشهورة بن الخاصة و العامة، ومن المعلوم عند الموحدين أنه لم يرد التردد المشهود من الخلق في الامور التي يقصدها فيترددون في امثالها أما لجهلهم بمواقفها أو لقلة تقهرهم بالتمكن منها لمنافع و نحوه، ولهذا قال أنا فاعله أى لامعالة أنا أفعله لاحتسب القضاء بفعله وتنتقل العبد من دار الضرر الى دار السرور التي هي غاية مأمله و نهاية مقصوده فلا بد فيه من تأويل، وفيه وجوه عند الخاصة والعامة. أما وجوه عند الخاصة فتلاثة ذكرها الشيخ في الاربعين: الاول أن في الكلام اضمماراً وانقضاءً يراوحان على التردد ما ترددت في شيء كترددتي في وفات المؤمن، الثاني أنه لما جرت العادة بأن يتردد (١) الشخص في مسأة من يحترمه و يوقره كالصديق و أن لا يتردد في مسأة من ليس له عنده قدر ولا حرمة كالبدو، بل يوقرها من غير تردد وتأمل صح أن يعبر عن توقير الشخص و احترامه بالتردد و عن اذلاله و احتقاره بعدمه، فالمعنى ليس لشيء من مخلوقاتي عندى قدر

(١) قوله ولما جرت العادة بأن يتردد نسبة التردد الى الله تعالى كنسبة سائر الحالات الدالة على التبر والاستحالة بتمزعه عنه البارى كالغضب والرضا والاسف والمراد بأمثالها شأنية المقام لمروث هذه الحالات لو كان المورد انساناً، (ش)

ولا حرمة كقدر عبدي المؤمن و حرمة الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية. الثالث انه ورد من طرق الخاصة والمأمة أن الله سبحانه يظهر للعبد المؤمن عدد الاختصار من اللطف و الكرامة والمهارة بالجنة مزيل عنه كراهة الموت ويوجب رغبته في الانتقال الى دار القرار فيقول تأذيه به ويصير راضياً بتزوله و راضياً في حصوله فاشبهت هذه المعاملة معاملة من يريد أن يؤلم حبيبه ألماً ينفعه نفع عظيم، فهو يتردد في أنه كيف يوصل ذلك الألم اليه على وجه مثل تأذيه فلا يزال يظهر له ما يرغبه فيما يتممه من اللذة الجسيمة والراحة العظيمة التي أن يتلقاها بالقبول و بعده من الغنائم المؤدية الى ادراك المأمول فيكون الكلام من الاستعارة التمثيلية . وأما وجهه عند العامة فأيضاً ثلاثة الاول أن معناه ما تردد عبدي المؤمن في شيء أنا فاعله كتردده في قبض روحه فإنه متردد بين ارادته للبقاء و ارادته للموت فأنا لطفه وأبشره حتى أسرفه عن كراهة الموت، فأضاف سبحانه تردد نفس وليه الى ذاته المقدسة كرامة وتعظيماً له كما يقول غداً يوم القيامة لبعض من يأتية من المؤمنين في قصيره عن تعهد ولي من أوليائه و عبدي مرضت فلم تعمدني، فيقول: كيف تمرض وأنت رب العالمين، فيقول: مرض عبدي فلان فلم تعده ولو عدته لو جدتني عنده ، فكما أضاف مرض وليه و سقمه الى عزيز ذاته المقدسة عن الموت خلقه اعظماً لقدر عبده وتنويعاً بكرامة منزلته كذلك أضاف التردد الى ذاته لذلك .

الثاني أن ترددت في اللغة بمعنى رددت مثل قولهم فكرت وتفكرت و دبرت وتدبرت فكأنه يقول ما رددت ملائكتي ورسلي في أمر حكمت بفعله مثل ما رددتهم عند قبض روح عبدي المؤمن فأردهم في اعلامه يقبض له و تبشيره بلفائى وبما أعددت له عندي كما ردد مالك الموت مع الى ابراهيم و موسى عليهما السلام في التضيئين المشهورتين الى أن خافا الموت فقبضهما كذلك حواس المؤمنين من الاولياء بردهم اليهم وفقاً وكرامة ليعملوا الى الموت ويحبوا لقاء المولى.

الثالث أن معناه ما رددت الاعلال و الامراض و البر و اللطف و الرفق حتى يرى بالبر عطى و كرم فيميل الى لقاء طمناً ، وبالبلاء والميل فيتبرم بالدنيا ولا يكبره الخروج منها والله أعلم بحقيقة كلامه .

وما دل هذا الحديث من أن المؤمن يكبر الموت لا ينافي ما دل عليه الروايات المتكثرة من أن المؤمن يحب لقاء الله ولا يكبره، أما ذكره الشهيد في الذكرى من أن حب لقاء الله غير مقيد بوقت فحمل على حال الاختصار ومما يشبه ما يصح فانه ليس شيء حينئذاً حب اليه من الموت و لقاء الله أو لانه يكبر الموت من حيث التألم به لالتقاء الله وهما متغايران وكراهة

جميع خلفي ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد .

(باب في سكون المؤمن إلى المؤمن)

١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن ليسكن إلى المؤمن ، كما يسكن الظمان إلى الماء البارد .

(باب فيما يدفع الله بالمؤمن)

١- محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسن النخعي ، عن محمد بن عبد الله بن زائدة ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله يدفع بالمؤمن الواحد عن القرية الفناء .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن

أحمد المتقير ، عن لاوسب كراهة الآخر أو لأن حب لقاء الله يوجب حب كثرة العمل النافع وقت لقاءه وهو يستلزم كراهة الموت العاطع له واللازم لا ينافي الملزوم .
(و لجعلت له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد) انسه بأنه وبالإيمان به من أجل الإيمان ولو أزمه موجب لعدم الوحشة بالكلية أدت تحقق أحد الصدين يوجب رفع الآخر ، و إذا كان كذلك فلا يستوحش منه إلى أحد إذ ليس له طبع مستوحش .

قوله (إن المؤمن ليسكن إلى المؤمن كما يسكن الظمان إلى الماء البارد) كما أن للظمان اضطراراً في فراق الماء وكمال ميل إلى طلبه وسكوناً واستقراراً عند وجدانه و انتفاعاً به في حياة روحه كذلك للمؤمن بالنسبة إلى المؤمن ، وفيه تشبيه للمعتول بالمحسوس لزيادة الإيضاح وهذا السكون ينشأ من أمرين أحدهما الاتحاد في الجنسية للتماس في الطيبة والروح كإمام ، والمنجاسان يميل أحدهما إلى الآخر وكل ما كان التماس والتجانس أكمل كان الميل أعظم كما نفل : الأرواح جنود مجندة فما تنارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف و ثانيهما المحبة لأن المؤمن لكمال صورته الظاهرة والباطنة بالعلم والإيمان و الأخلاق والأعمال محبوب القلوب وتلك الصورة قد تدرك بالبصر والبصيرة ، وقد يكون سبباً للمحبة والسكون بأذن الله تعالى وبسبب الملائكة في الواقع وإن لم يعلم تفصيلها .

قوله (إن الله يدفع بالمؤمن الواحد عن القرية الفناء) أي عن أهل القرية بحذف المضاف أو المراد بالقرية أهلها مجازاً ، وذلك الدفع إما بدعائه أو ببركة وجوده فهم أو لئلا يلحق الفناء به لأن الفناء قد يلحق البريء بشوم الحريء .

سنان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يصيب قرية عذاب و فيها سبعة من المؤمنين .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قيل له في العذاب إذا نزل يقوم يصيب المؤمنين؟ قال: نعم ولكن يخلصون بعده .

(باب في أن المؤمن صنفان)

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن نصير أبي الحكم الخثعمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن مؤمنان فمؤمن صدق بعهد الله و في بشرطه و ذلك قول الله عز وجل : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » فذلك الذي لا تصيبه

قوله (لا يصيب قرية عذاب و فيها سبعة من المؤمنين) أى لا يصيب غالباً أرحمناً و المفلحون غير معتر و على تقدير اعتباره لا ينافى منطوق السابق لا مكان حملته على حوار الامامة ، وهو لا ينافى عدمها على أن الايمان و المعصية مراتبهما متفاوتة فقد يدفع بمؤمن واحد فى معصية و قد يدفع بسبعة فى معصية اخرى اشد و لا يدفع بواحد و اثنين فيها .

قوله (قيل له فى العذاب اذا نزل يقوم يصيب المؤمنين) قال : نعم و لكن يخلصون بعده) أى يخلصون بعده من العذاب الاخرى لا يمانهم الموجب للنجاة منه ، و أما العذاب الدنيوى فانما لحقهم بالعرض من أجل محاوراة الفاسقين و لا ينافى ذلك ما مر لان البر و الفاجر اذا اختلطا فقد يصل خير البر الى الفاجر و قد يصل شر الفاجر الى البر ، هذا فى الدنيا و أما فى الآخرة فكل يعامل بماله .

قوله (فمؤمن صدق بعهد الله و هو بشرطه) لعل المراد بالعهد عهد الربوبية و الايمان بالله و رسوله و بما جاء به و بالوفاء بالشرط الاتيان بالمأمورات و الانتهاء عن المنهيات و هذا المؤمن هو الناظر بعين بصيرته الى مبادئ جميع حركاته و سكناته و مآلهما ، و المشاهد لحوال نفسه فى الفعل و الترك ف يعلم كل ماله فيقدم عليه ، و كل ما عليه فيبعد عنه ، و بالحكمة هو الحارس الناظر الى صلاح أحواله ظاهراً و باطناً .

(فذلك الذى لا تصيبه احوال الدنيا و لا احوال الآخرة) أما الآخرة فلحسن استمداده لها وهو يقتضى الفراغ و الامن من احوالها ، و أما الدنيا فللعمل المراد بأحوالها الهموم من فوات نعيمها لان الدنيا و نعيمها لم تخطر بباله فكيف الهموم من فواتها ، أو المراد أعم عنها و من عقوباتها و مكارهها و مصائبها لانها عنده نعمة مرغوبة لا احوال مكروهة ، أو لانها لا تصيبه لاجل

أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة و ذلك ممن يشفع ولا يشفع له ، و مؤمن كخامة الزرع ، تعوج أحياناً و تقوم أحياناً ، فذلك ممن تصيبه أهوال الدنيا و أهوال الآخرة و ذلك ممن يشفع له ولا يشفع .

٢- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبدالله ، عن خالد العمري عن حنظل بن عمرو ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : المؤمن مؤمنان مؤمن وفي الله بشروطه التي شرطها عليه ، فذلك مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين و حسن أولئك رفيقاً ، و ذلك من يشفع ولا يشفع له ، و ذلك ممن لا تصيبه أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة ، و مؤمن ذلك به قدم فذلك كخامة الزرع كيفما كفتته الريح انكفاً و ذلك ممن تصيبه أهوال الدنيا والآخرة و يشفع له وهو على خير .

٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن يونس بن يعقوب ، عن أبي مريم الأنصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قام رجل بالبصرة إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الاخوان ، فقال : المعصية فلا يتنافى أصابها لرفع الدرجات .

(و ذلك ممن يشفع ولا يشفع له) لانه من المقرين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فلا يحتاج الى أن يشفع له وله درجة الشفاعة لغيره من أهل العصيان .

(و مؤمن كخامة الزرع تعوج أحياناً و تقوم أحياناً) شبه المؤمن بالخامة وهي الفضة اللينة من الزرع ، و ألقيها منقلبة عن واد ، وأشار الى وجه التشبيه بقوله و يعوج أحياناً و يقوم أحياناً و المراد بقاء وجانبه مبداء الى الباطل وهو متاع الدنيا و المعصية و هواء النفس و رداها . و بقيامه مبداء الى الحق وهو الآخرة و الطاعة و مخالفة النفس في هواها و ذلك تصيبه أهوال الدنيا و مكارهها مثل الأمراض و سكرات الموت لتخفيف ذنوبه و أهوال الآخرة مثل المناقشة في الحساب و غيرها و يتدرج فيها أهوال البرزخ و لكن ينجو بالشفاعة له و ليست له درجة الشفاعة لغيره الا أن يشاء الله بمجرد الفضل دون الاستحقاق . قوله (كيفما كفتت الريح انكفاً) أي قلبته و أمالته و هو إشارة الى وجه تشبيهه بخامة الزرع ، و التشبيه تمثيل لأمالة أهواء نفسه و دمج خاطراته ايام من حال الى حال فتارة يعوج و أخرى يقوم و يعتدل .

قوله (فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الاخوان) أراد بالاخوان المؤمنين كما

الإخوان صنفان : إخوان الثقة و إخوان المكاشرة ، فأما إخوان الثقة فهم الكف و الجندح و الأهل و المال . فإذا كنت من أخيك على حدّ الثقة فابذل له مالك و بدلك و صاف من صافاه و عاد من عاداه و اكتم سرّه و عيبه و أظهر منه الحسن ، و اعلم أيّتها السائل أنهم أقلّ من الكبريت الأحمر . وأما إخوان المكاشرة فإليك

قال عز وجل : إنما المؤمنون إخوة .

(فقال الإخوان صنفان إخوان الثقة و إخوان المكاشرة) الثقة مصدر بمعنى الأمانة والاعتماد ، والمراد بإخوان الثقة أهل الأمانة والاعتماد في الدين و أرباب الثبوت والقوة في اليقين ، وهم المؤمنون المتصفون بالفضائل ، المقدسون عن الرذائل . والمكاشرة المضاحكة من الكشر و هو ظهور الاسنان للضحك . و كاشره اذ ضحك في وجهه و بأسطه ، و الاسم المكشرة كالمشرة . والمراد بإخوان المكاشرة أهل الحق و الباطل الذين جمعوا بين شيء من الفضائل والرذائل يعملون عادة بمقتضى الإيمان و أخرى بحكم النفس والشيطان ، ثم أشار وعه الى شيء من أحوال الفريقين و كيفية المعاشرة معهما بقوله :

(فاما إخوان الثقة فهم الكف و الجندح و الأهل و المال) الكف الراحة مع الأصابع سميت بذلك لأنها تكف الاذى عن صاحبها و عن غيره ، و الجندح المطار معروف و يطلق على المضد والابط و الجفاف والعصا أيضاً ، و الأهل أهل البيت و يطلق على الأقرباء والاتباع أيضاً ، والحمل في الأكثر من باب المبالغة أو بتقدير مضاف أي أهل الكف .

(فإذا كنت من أخيك على حدّ الثقة . أي الاعتماد والديانة والروح في الدين ، (فابذل له مالك و بدلك) بذل المال للآخر عند حاجته سأل أو لم يسأل ناظر الى الكف و المال ، وبذل البدن بالسعى في حاجته ناظر الى الجندح والأهل ،

(و صاف من صافاه و عاد من عاداه ، و اكتم سره و عيبه و أظهر منه الحسن) أمر وعه بالترام الصداقة على جميع أروعه ، الاول أن يكون صديقاً له ، والثاني أن يكون صديقاً لصديقه ، والثالث أن يكون عدواً لعدوه ، فإن الصداقة لصديقه والمداوة لعدوه صداقة له كما يرشد اليه أيضاً ما روى عنه وعه وأعداؤك ثلاثة و أعداؤك ثلاثة ، فأعداؤك : صديقك ، و صديق صديقك ، و عدو عدوك ، وأعداؤك : عدوك ، وعدو صديقك ، وصديق عدوك والحسن بالتحريك أو بالضم والتسكين .

(و اعلم أيّها السائل أنهم أقلّ من الكبريت الأحمر) يعني أن إخوان الثقة في نهاية القلة و نهاية الذرة لان جواهر ذواتهم نفيسة و كل نقيس نادر الوجود ، و اما إخوان المكاشرة وفي غاية الكثرة لان أكثر الناس يتبع المذات الجسمانية و المشبهات ، لتسامية

تصيب لذتكم منهم ، فلا تقطعن ذلك منهم ولا تطلبين ما وراء ذلك من ضميرهم وابدل لهم ما بدلوا لك من طلاقة الوجه و حلالة اللسان .

(باب)

(ما اخذه الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا تصدق مقالته ولا ينتصف من عدوه و ما من مؤمن يشقى نفسه إلا بهضمها لأن كل مؤمن ملجم .

والمواساة الشيطانية ولكن لابد من الاختلاط و حسن المعاشرة معهم لاجل الضرورة و استكمال النظام و القطار منهم يوجب تهدده كما أشار إليه عليه بقوله :

(و أما أخوان المكاشرة فاطك تصيب لذلك منهم) لعل المراد باللذة اللذة الدنيوية مثل حسن المعاشرة و المعاملة و تحصيل منافع الدنيا ونحوها .

(فلا تقطعن ذلك منهم) لعل ذلك إشارة إلى عصابة اللذة منهم ، وفيه ترغيب في حسن المعاشرة معهم لان اعتزالك عن يريدك ويمنك نفس خط ، كما أن ميلك الي من لا يريدك ولا يمينك ذلك نفس كما يرشد إليه ما روي عنه (و قد ذكرنا في رابع فيك نقصان حظ ، و رغبتك في زاهد فيك ذلك نفس ، و ذلك لان الراغب في شخص يبذل ماله بجهاته و يمينه في حاجاته و له منه نصيب و حظا دائما برهده و ان زهد فيه فلا يبذل ولا يمين فيكون ناقص الحظ ، و الراغب في الشخص المعرض عنه المستكره لسحبته يصبر عنده حقرا ذليلا ، اما بالذات أو بحسب أفعاله المذلة في اعتقاده (ولا تطلبين ما وراء ذلك من ضميرهم) أي لا تطلبين سوى ما أصبت منهم من اللذة الدنيوية من ضميرهم شيئا لتعاقب ضميرهم بالعقائد الفاسدة و الخاطرات الكسدة والاهواء الباطلة (و بدل لهم ما بدلوا لك من طلاقة الوجه و حلالة اللسان) بمنزلة التأكيدها ما ذكرنا و لا من قوله و فاطك تصيب إلى آخره و فيه ترغيب في التأنيس بالجهال و استحلاب طاعتهم إلى الحق فلا يزيد نذارهم ولا ينقطع نظام أحوالهم .

قوله (أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا تصدق مقالته) (١) ألا ترى أن جميع الانبياء

(١) قوله «على أن لا تصدق مقالته» المراد عدم تصديق مقالته في الحكومات الباطلة والدول الجائرة من اناس طبعوا على اتباع الأيدي القوية لا مطلقاً . فان المؤمن يقول الحق والحق مصدق به لكل أحد حتى السارق في سرقة ، والزاني عند القضاء يصدق بأن عمل الصالحاء خير من عمله . وكذلك قوله : لا ينتصف من عدوه : يعني يعجز عن الانتصاف *

ج ٩ ما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به ح ١ - ١٨٩ -

٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة الثمالي^١، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله أخذ ميثاق المؤمن على بلایا أربع أيسرها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده، أو منافق يفتو أثره، أو شيطان يغويه، أو كافر يرى جهاده فما بقاء المؤمن بعد هذا .

والاوصياء كانوا كذلك والمراد عدم تصديق أكثر المخلوق ادبهم فبصدقته، و ما من متكلم صادق الا وله صدق (ولا يتصنع عدوه أى لا يفتقم). (و ما من مؤمن يشقى نفسه الا يفضيحتها) شقاء يشقيه من باب ضرب فاشتقى هو، وهو من الشقاء بمعنى البرء من الأمراض و يستعمل فى شفاء القلب من الامراض النفسية و المكارة العلية كما يستعمل فى شفاء الجسم من الامراض البدنية و كونه شفاء نفسه من غيط العدو موحياً لفضيحتها ظاهر لان الانتقام من العدو مع عدم القدرة عليه يوجب الفضيحة والدلة وزيادة الاهانة والاذى (لان كل مؤمن ملحم) تمليح لجميع ما ذكر .

قوله (ان الله أخذ ميثاق المؤمن على بلایا أربع أيسرها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده أو منافق يفتو أثره أو شيطان يغويه) أى يريد أن يغويه و بضله عن سبيل الحق بالوسوسة و المخاطرات كما حكى عنه الكتاب الكريم «لا تعذب لهم صراطك المستقيم» وهو كتابة عن جذبه من طريق الحق الى الطريق الباطل .

(أو كافر يرى جهاده) لازماً فيجاهده ويضربه من كل وجه يمكنه (فما بقاء المؤمن بعد هذا) ولهذا قل أهل الايمان، والمقصود من الحديث أن المؤمن لا يكون الا معه هذه البلایا كلها أو بعضها، فلا ينافى التردد الدال على منع الخلو، وأيسرها صفة لبلایا أربع وفيه إشعار بأن للمؤمن الا بأخراشد منها، وفي بعض النسخ أشدها بدت أيسرها فيفيد أن هذه الأربع أشد بلایا، وقوله ومؤمن، خبر مستند محذوف أى مؤمن وربما يزعم أن أيسرها هنا ومؤمن خبر، وأن أشدها أولى من أيسرها لئلا ينافى قوله وعه فيما بعد و مؤمن يحسده وهو أشدهم عليه، وفيه ان أيسرها أو أشدها صفة لما تقدم ولا يتم ما ذكر، و كون هذه الأربع أيسر من غيرها لا ينافى ان يكون بعضها أسد من بعض ولو حمل مبتدأ كما زعم لزم أن لا يكون مؤلفاً لأهل الباطل لأنه يحرم عليه الانصاف بالحق اذا قدر، وقوله ولا يشقى نفسه الا يفضيحتها، هذا أيضاً فى دولة الباطل والفضيحة بلسان أهل زمانها وان من رام ترويح الحق و دفع الباطل فى زمانهم ولم يتدر، غلب عليه وافتضح بالمنطوية، و صار ذلك موجباً لئلا أهل الحق و ضعف أرادتهم. (ش)

٣- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عُمَانَ بْنِ عَيْسَى عَنْ ابْنِ مَسْكَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: مَا أَقَلَّتِ الْمُؤْمِنُ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْ ثَلَاثٍ وَلَرُبَّمَا اجْتَمَعَتِ الثَّلَاثَةُ عَلَيْهِ، إِمَّا بَعْضٌ مِنْ يَكُونُ مَعَهُ فِي الدَّارِ يَغْلِقُ عَلَيْهِ بَابَهُ يُؤْذِيهِ، أَوْ جَارٌ يُؤْذِيهِ أَوْ مَنْ فِي طَرِيقِهِ إِلَى حَوَائِجِهِ يُؤْذِيهِ، وَ لَوْ أَنَّ مُؤْمِنًا عَلَى قَلْفِ جَبَلٍ لَبَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ شَيْطَانًا يُؤْذِيهِ، وَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ مِنْ إِيْمَانِهِ أُنْسًا لَا يَسْتَوْحِشُ مَعَهُ إِلَى أَحَدٍ.

٤- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي نَصْرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ سَرْحَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: أَرْبَعٌ لَا يَخْلُومُنَّهَا الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْحَسَنُ أَشَدُّ مِنَ الْمُتَافِقِ وَمَا بِهِمْ وَهُوَ مُتَافِقٌ لِمَا يَأْتِي فَلْيُنْأَمَلْ.

قوله (مَا أَقَلَّتِ الْمُؤْمِنُ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْ ثَلَاثٍ وَلَرُبَّمَا اجْتَمَعَتِ الثَّلَاثَةُ عَلَيْهِ إِمَّا بَعْضٌ مِنْ يَكُونُ مَعَهُ فِي الدَّارِ يَغْلِقُ عَلَيْهِ بَابَهُ يُؤْذِيهِ) أُولَئِكَ أَقَلَّتْ إِذَا تَخَلَّصَ وَأَقَلَّتْ إِذَا خَلَصَ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ مَعَهُ فِي الدَّارِ يَغْلِقُ عَلَيْهِ بَابَهُ يُؤْذِيهِ، وَمَنْ لَطَفَ اللَّهُ بِمُيَادِهِ أَنَّهُ إِذَا رَجَعَ عَبْدٌ أَصَابَ عَلَيْهِ الْبَلَاءُ حَبًّا، وَ مِنْ جِهَتِهِ أَنَّهُ يَسْلُطُ عَلَيْهِ بَعْضٌ مِنْ شَرَارِ خَلْقِهِ يُؤْذِيهِ، وَ يَتَفَاوَتُ ذَلِكَ بِحَسَبِ تَفَاوُتِ الدَّرَجَاتِ وَالْمَقَامَاتِ كَمَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِ إِذَا أَمَّةٌ لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ عَنْ لَدُنِ آدَمَ «ع» إِلَى الْآنَ، وَقَوْلُهُ «وَمَنْ لَطَفَ اللَّهُ بِمُيَادِهِ» وَقَدْ ذَكَرُوا لِذَلِكَ وَجُوهًا مِنَ الْحِكْمَةِ، مِنْهَا أَنَّهُ لِكُفَّارَةِ ذُنُوبِهِ، وَمِنْهَا أَنَّهُ لِإِخْتِبَارِ صَبْرِهِ وَإِدْرَاجِهِ فِي الْمَآبِرِينَ، وَمِنْهَا أَنَّهُ لِتَرْهِيْدِهِ فِي الدُّنْيَا وَتَهْرِيدِهَا فِي قَلْبِهِ لِتَلَايِفَتِنِ بِهَا وَلَا يَطْمَئِنُّ إِلَيْهَا فَلَا يَتَّقِي عَلَيْهِ الْخُرُوجَ مِنْهَا، وَ مِنْهَا لِإِضَاعَةِ نَفْسِهِ مِنَ الْعَفْثَةِ الْيَشْرِيَّةِ وَالْقَطْعِ عَنْهَا سِوَا الْعَلَائِقِ الْحَسَنَةِ لِيَهْلِكَ بِغَلْفِهِ بِدَنِيَا وَ يَرْجِعَ كُلُّهُ إِلَى مَوْلَاهُ وَ يَأْتِيَ الْإِقْبَالَ عَلَيْهِ فِي السَّرَاءِ وَ يَسْتَدِيمُ الْمَثُولَ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي الضَّرَاءِ إِلَى أَنْ يَرْتَقِيَ بِذَلِكَ إِلَى أَعْلَى دَرَجَةِ الْأَحْبَابِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَمِنْهَا لِتَنْفِيزِهِ بِذَلِكَ عَنْ مَصَاحِبَتِهِمْ، وَإِبْرَاشِهِ مِنْهُمْ بِوَسْطَةِ أَذْيَتِهِمْ لِيُؤْنَسَ بِحَضْرَةِ رَبِّهِ وَبِقُتْلِهِ إِلَيْهِ عَنْ دَرِيئِهِ، وَمِنْهَا لِإِكْرَامِهِ بِرَفْعِ الدَّرَجَةِ الَّتِي لَا يَبْلُغُهَا الْإِنْسَانُ قَطُّ بِكَسْبِهِ، لِأَنَّهُ مَمْنُوعٌ مِنْ إِيْلَامِ نَفْسِهِ شَرْعًا وَطَبْعًا فَإِذَا سَلَّطَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ غَيْرُهُ أَدْرَكَ مَا لَا يَسِلُّ إِلَيْهِ بِفَعْلِهِ كَدَرَجَةِ الشَّهَادَةِ لَا يَبْلُغُهَا الْمُؤْمِنُ قَطُّ بِمَثَلِ نَفْسِهِ، وَ إِنْهَا بِإِيْمَانِهَا بِمَثَلِ الدُّوْءِ فِي اللَّهِ فَيَكْرَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِدَرَجَةِ الشَّهَادَةِ عَلَى يَدِ غَيْرِهِ، وَ مِنْهَا لِتَشْدِيدِ عَقُوبَةِ الْعَدُوِّ فِي الْآخِرَةِ فَإِنَّهُ يَوْجِبُ سُرُورَ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ، وَالْغُرُوضُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَأَمْثَالِهِ حَثُّ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْإِسْتِعْدَادِ لِتَحْمِلِ أَنْوَاعِ الذُّوَابِ وَالْأَذْيِ بِالصَّبْرِ وَالرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ الْإِسْتِعَانَةَ وَ التَّوْقِيْقَ.

ج ٩ ما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به ٧-٥ - ١٩١-

أو واحدة منهن مؤمن يحسده وهو أشد هن عليه ، و منافق يقفو أثره أو عدو يجاهده ، أو شيطان يغويه .

٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن سنان ، عن عماد بن مروان ، عن سماعة بن مهران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل وليه في الدنيا غرضاً لعدوه .

٦- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عجلان قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام ففشا إليه رجل الحاجة ، فقال له : اصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً ، قال : ثم سكت ساعة ، ثم أقبل على الرجل فقال : أخبرني ، عن سجن الكوفة كيف هو ؟ قال : أصلحك الله - ضيق منن وأهله بأسوء حال ، قال : فما أمت في السجن فتريد أن تكون فيه في سعة ، أما علمت أن الدنيا سجن المؤمن .

٧- عنه ، عن محمد بن علي ، عن إبراهيم الجذاء ، عن محمد بن صغير ، عن جده شعيب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الدنيا سجن المؤمن فأى سجن جاء منه خير .

قوله (مؤمن يحسده وهو أشدهن) لأن صدور الشر عن القريب المجاس أشد وأعظم من صدوره من البعيد المخالف ، لتوقع الخرم من الأول دون الثاني .

قوله (اصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً) ذات الغاء على أن الفرج مترتب على الصبر كما اشتهر «الصبر مفتاح الفرج» وكما قيل : «من صبر ظفر فاصبر تنظفر» ثم قال تسلياً له في تحمل المشاق والبلبات رجاء لما يعد الدنيا من الخيرات :

(أما علمت أن الدنيا سجن المؤمن) قد ورد من طرق الخاصة والعامة أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، ومنى أن المؤمن في الدنيا ممنوع من الشهوات المحرمة و مكلف بالأعمال والأخلاق ، لشاقة ، وممنوع بالهلايا والرياضات القامة ، فإذا مات استراح من جميع ذلك وانقلب إلى ما أعد الله له من النعيم المقيم ، و أما الكافر فأنما له الدنيا حسب ، وإذا مات انقلب إلى ما أعد الله له من العذاب الجحيم ، فالدنيا جنة له و إن كان ذا مشقة فيها ، قبل أن يهودي أو ثالمهنة والجمالة رأى فقيهاً وعليه لباس حسن فقال : أستم تسروون عن نبيكم أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، فأين ذلك من حالي وحالك ؟ فأجابه بأنه أدامت و صرت إلى ما أعد الله لك من العذاب عمتان لذيها كانت حنة لك ، وإذا من أنا وصرت

٨ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن داود بن أبي يزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن مكفر .
و في رواية أخرى و ذلك أن معروفه يصعد إلى الله فلا ينشر في الناس و
الكافر مشكور .

إلى ما أعد الله لي من النعيم علمت أن الدنيا كانت سجناً لي .
قوله (المؤمن مكفر) وفي رواية أخرى و ذلك أن معروفه يصعد إلى الله فلا ينشر في
الناس و (الكافر مشكور) الرواية الأخرى نفس الأولى ، و لعل بناء هذا التفسير على أن
المؤمن يخفى معروفه من الناس ولا يفعله رياء و سمعة فيصعد إلى الله فلا ينشر فيهم و إلا
فالصعود إلى الله مع الاعلان به لا يستلزم عدم نشره فيهم . و على هذا فكون الكافر مشكوراً
معناه أن معروفه لكونه واقعاً إعلاناً لا لوجه الله ينشر في الناس ولا يصعد إلى الله و للأولى

(١) قوله (المؤمن مكفر) الناس مطغورون على طلب منافعهم الفردية والتمتع بالذات
الدنيوية و إن استلزم الظلم والاجحاف يغيرهم فيبحث الله النبيين عليهم السلام لتحديد اراداتهم
ومنع استمرارهم حتى يقتصروا على ما لا يضر بالتبر ، ولا يمسح أحد أحداً عن ارادته المباحة
و حوائجهم المشروعة ، و أشد أعداء الانبياء والشرائع الحجابية و أصحاب الدول الظالمة
فإن قدرتهم غير محدودة يريدون أن يفعلوا ما يرون صلاحاً لهم من غير أن يمنهم مانع ولا
يحد قدرتهم محدد ، والانبيا يحددون قدرتهم ، و يمنهم من أنفائهم فيحدث بينهم العداوة
والبغضاء والمنافرة قهراً . و يأخذ جماعة من الناس جانب الضلعة وهم أصحاب الشهوات و
اللذات لا يتركونهم في طلب حرية أنفسهم و عدم المبالاة بالضعفاء ، و جماعة حاد الانبياء
وهم أصحاب النفوس الالوية وأرباب العقول الراجحة والمبغضون للظلم والاجحاف الكارهون
لمساكنات الخلق لا يرون اتفاقاً يكرامتهم أن يروا جماعة في الضر والناس ممنوعين عما
يريدون من الاستمتاع بحوائجهم لمنع الأقوياء أياهم ، ولا بد في دولة الباطل من المصادمة بين
الفريقين ، و يكون الغلبة لغير المؤمن قطعاً لأنهم لا يبالون بالظلم و ابذاه الخلق ومصادرة
الاموال والقتل والجس والتشريد لتحقيق مقاصدهم أيأ ما كان ، والمؤمن في دولتهم مغروران صدر
منه فعل حسن شكره أهل الحق ولا يرشون به أهل الباطل فإن ما يرون منه من منع الباطل لا يكفي
فعله الحسن ويذمونه على كل حال ، وقد رأينا جماعة من المشرين بذلوا أفعالهم في سبيل الله
تعالى ، و بذلك يكرهم المبطلون ويبغضونهم و ينسبونهم إلى كل سوء لأنهم مؤمنون غير
موافقين لهم في اتباع الشهوات واعتقاد الكفر والالحاد . أعاذ الله الناس من ضرورهم . (ش)

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مامن مؤمن إلا وقد وكل الله به أربعة : شيطاناً يغويه ، يريد أن يضله ، وكافر آفته ، ومؤمناً يحسده وهو أشدُّهم عليه ، ومناوفاً يتبع عثراته .
١٠ - عدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا مات المؤمن خُلي على جيرانه من الشياطين عدد ربيعة ومضر ، كانوا مشتغلين به .
١١ - سهل بن زياد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله بن جبلة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان ولا يكون ولا يس بكائن مؤمن إلا وله جار يؤذيه ، ولو أن مؤمناً في جزيرة من جزائر البحر لا يبعث الله له من يؤذيه .

١٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان فيما مضى ولا فيما بقي ولا فيما أنتم فيه مؤمن إلا وله جار يؤذيه .
١٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما كان ولا يكون إلى أن تقوم الساعة مؤمن إلا وله جار يؤذيه .

تفسير آخر أنسب بعنوان الباب ولعل المصنف باعتباره ذكره فيدو هو أن المؤمن مكفر أي مرزء في نفسه وماله ومساب بمصيبة لتكفر خطايا وذنوبه بخلاف الكافر .
قوله (وكافراً بقتاله) غاله غولاً من باب قال أهلكه ، و اغتاله قتله على غرة وهي بالكسر الغفلة والخفة والاسم الغيلة بالكسر .

قوله (إذا مات المؤمن خلى على جيرانه عدد ربيعة ومضر) هما في النسب أخوان ابنا نزار بن معد بن عدنان ، ومضر الجد السابع عشر للنبي (ص) و قبيلتهما كانتا مشهورتين في كثرة العدد وقساوة القلوب و غلظ الأئدة ومعادتهما للنبي (ص) و كفرهما أشهر من كفر إبليس

قوله (ما كان ولا يكون ولا يس بكائن مؤمن إلا وله جار يؤذيه) ليس المراد به الجار المبروف قطع بل كل من يجاوره ويقاربه رآه أو لم ير ، فليس أحد يخلو من جوار

(باب شدة ابتلاء المؤمنين)

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الأمثل فالأمثل .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الله بن حمزة بن الحججاج قال : ذكر عند أبي عبد الله عليه السلام البلاء وما يخص الله عز وجل به المؤمنين ، فقال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله من أشد الناس بلاء في الدنيا ؟

و أقله الشيطان فالبحر كلى .

قوله (إن أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الأمثل فالأمثل) البلاء ما يختبر به ويمتحن به من خير أو شر وأكثر ما يأتي مطلقاً في الشر و إذا أريد به الخير يأتي مقيداً كما قال تعالى : بلاء حسناً ، وأصله المجفة والله تعالى بلا عبداً بالصنع الجميل ليمتحن شكره ، و بما يكره ليمتحن صبره ، يقال : بلاء الله بخير أو شر يملوه بلاء أو بلاء ابتلاء و ابتلاء بمعنى امتحنه ، والاسم البلاء مثل سلام والملا والملاية مثله ، والمراد الأمثل فالأمثل الأشرف فالأشرف ، إلا على فالأعلى في المرتبة والمنزلة ، يقال : هذا أمثل من هذا أي أفضل وأشرف وأدنى إلى الخير ، و أمثل الناس خيارهم . وفي هذا الحديث وغيره من الأحاديث المستكثرة من طرق الحاشية والمادة دلالة واضحة على أن الأنبياء في الأمراض الحسية والملايا الحسية كغيرهم بل هم أولى بها من الغير تعذيباً لأجرهم الذي يوجب النفاذ في الدرجات ولا يقدح ذلك في رتبته . بل هو مثبت لأمريهم وأنهم بشر إذ لو لم يصحب ما أصاب البشر مع ما يظهر من أيديهم من خرق العادة لقيل فيهم ما قالت التنصاري في نبيهم ، و استثنى بعض من ذلك ما هو نقص كالجئون والحزام والبرص وحمل استعادة النبي صلى الله عليه وآله منها على أنها تعلم للخلق ، وقال معى الدين الأنبياء صلى الله عليه وآله منزهون عن النقص في الخلق والخلق سالمون من المعاييب ولا يلتفت إلى ما نسب إليهم من المعاييب وإن الله تعالى رفعهم عن كل ما هو عيب بنقص العيون وينفر القلوب ، وقال الأمام في كتاب أكمال الأكمال إن الأنبياء والناس في الأمور سواء والأنبياء منزهون عن المعاييب ويسمى هذا الابتلاء تنبيه المغايبين و تذكري الصالحين وتنويه الذاكرين ، وله فوائد غير محصورة ذكرنا بعضها في باب أن المؤمنين صنفان و ابتلاء الأنبياء والمؤمنين تحفة لهم لرفع الدرجات التي لا يمكن الوصول إليها بشيء من العمل الايمانية كما أن بعض الدرجات لا يمكن الوصول إليها إلا بالشهادة فيمن الله سبحانه على من أحب من عباده بهما تعظيماً وتكريماً له .

فَقَالَ : السَّيِّئُونَ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَيَنْتَلِي الْمُؤْمِنُ بَعْدَ عُلَى قَدَرِ إِيْمَانِهِ وَ حَسَنَ عَمَلِهِ فَمَنْ صَحَّ إِيْمَانُهُ وَ حَسَنَ عَمَلُهُ اشْتَدَّ بِلَاؤُهُ ، وَ مَنْ سَخِفَ إِيْمَانُهُ وَ ضَعُفَ عَمَلُهُ قَلَّ بِلَاؤُهُ .

٣- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ عَبْدِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ مَرْوَانَ ، عَنْ زَيْدِ الشَّحَّامِ . عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِنَّ عَظِيمَ الْأَجْرِ لَمَعَ عَظِيمُ الْبِلَاءِ ، وَمَا أَحَبَّ اللَّهُ قَوْمًا إِلَّا ابْتَلَاهُمْ .

٤- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ الْفَضْلِ بْنِ شاذَانَ ، جَمْعًا ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ الْفَضْلِ بْنِ سَارٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : كُنْتُ النَّاسَ بِالْإِبْلَاءِ أَنْبِيَاءَ ، ثُمَّ الْأَوْصِيَاءَ ثُمَّ ، الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ .

٥- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ ابْنِ مَجْشُوبٍ ، عَنْ ابْنِ رِثَابٍ ، عَنْ أَبِي بصير ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادًا فِي الْأَرْضِ مِنْ

قوله (و ينتلي المؤمن بعد على قدر إيمانه و يحسن عمله فمن صح إيمانه و حسن عمله اشتد بلاؤه) كلما زاد إيمان و جل زاد قربه من الله ، و كلما زاد قربه زاد حبه و كلما زاد حبه زاد استحقاقه للمنايا و أعظم عطاياها البلية ، لأنها توجب رفع الذنوب و الخطايا و سلب العيب إلى الدنيا و التضرع بغير يدى المولى و الوصول إلى الدرجة العليا و الاختصاص بأعلى مقام الشورى و الزاوى و النجاة من أهوال المعصية حتى توصله إلى أعلى درجات المحبين و أقصى مراتب المقربين نعم ما قيل :

أبليت من أحبيبت يا حسن البلاء وخصمت يا بلوى رجالا خضع
أحبيبت بلواهم و طول حنينهم وأجنت ضرهم لكن ينحضعوا
(و من سخف إيمانه) سخف الشئ سخفاً بالضم و سخافة بالفتح من باب قرب قرباً و قرابة أى رقى و نقص (و ضعف عمله) بالكسبة و الكيفية . (قل بلاؤه) لضعف محنته و هو يقتضى قلة عطية لأنه تعالى إذا أحب عبد أحباً صلب عليه البلاء صلباً .

قوله (ان عظيم الاجر لمع عظيم البلاء) يعنى أن البلاء و الاجر متوازنان فبان زاد البلاء زاد الآخر و ان نقص نقص (وما أحب الله قوماً الا ابتلاهم) بأنواع المشاق الدنيوية من العزل و الامراض و الاوجاع و الفقر و الخوف و المصائب فى النفس و الاهل و المال لينصرهم عن الدنيا و يمدحهم للاقبال اليه و التضرع بين يديه حتى يبلغ كمال محبته و ينال ما عنده من الاجر الجمول و الثواب الحزيل .

خالص عباده ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض إلا صرفها عنهم إلى غيرهم ولا بليّة إلا صرفها إليهم .

٦- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن عبيد ، عن الحسين بن علوان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وعنده سدير : إن الله إذا أحب عبداً غمّته بالبلاء غمّاً ، وإنّا وإياكم يا سدير لنصبح به ونمسي .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن الوليد بن علاء ، عن حماد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبداً غمّته بالبلاء غمّاً و نجاه بالبلاء نجاً ، فإذا دعاه قال : لبّيك عبيد لئن عجّلت لك ما سألت إنّي على ذلك لقادر ، ولئن ادّخرت لك ، فما ادّخرت لك فهو خير لك .

قوله (ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض) صرفها عنهم ولا بليّة إلا صرفها إليهم (المراد بالتحفة النعمة النبوية التي يتم بها عيش الدنيا وزينتها وهي التي يفر منها الأولياء والملاحاء فرار الحيوان من الأسد ، والبليّة البليّة الدنيوية و هي التي يستقبلها المطحّاء والمرفّاء الفحول و يثقلونها بالرحب والقول علماً بأنّها أبواب لفضله وأسباب لعقوبه وذرايع إلى جنانة ووسائل إلى رضوانه .

قوله (غمّته بالبلاء غمّاً) أي عسر - بسبب البلاء عسراً شديداً حتى يجمد منه المشقة الشديدة كما يجد ها من ينمّس في السماء قهراً أو غمسه فيه غمماً متتابعاً على أن يكون الباء بمعنى في ، أو كده يقال غمّته بالامر أي كده والكد : رجاويدن و كوفتن (وإيا وإياكم يا سدير لنصبح به ونمسي) لأنهم كانوا خائفين و جليين من الأعداء و يخوف منهم من أعظم البلاء . **قوله** (ونجاه بالبلاء نجاً) أي أسال دم قلبه بالبلاء وهو كتابة من أخذه بالقد - انه يقول تصحّت الماء من باب قتل إذا صيبت و اسلته ، والتلج أيضاً اسالة دم الهدى .

(فإذا دعاه) أي لرفع البلاء أو لير من المطالب أيضاً (قال لبّيك عبيد لئن عجّلت لك ما سألت) ان كانت في التمهيل مصلحة . (إنّي على ذلك لقادر لئن ادّخرت لك) ان لم تكن في التمهيل مصلحة (فما ادّخرت لك) من أجر الدعاء سوى اجر الابتلاء . (خير لك) مما سألت لانه ينفع في الآخرة و كل ما ينفع في الآخرة خير مما ينفع في الدنيا وما يجمع فيهما دائر فزائلة ، وفيه تعظيم لامر الابتلاء و تفخيم لشأن الدعاء والدعاء

٨- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن زيد الزرّاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن عظيم البلاء يكافأ به عظيم الجزاء ، فإذا أحب الله عبداً ابتلاه بعظيم البلاء ، فمن رضي فله عند الله الرضا ومن سخط البلاء فله عند الله السخط .

٩- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن زكريا بن الحرّ ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما يبلى المؤمن في الدنيا على قدر دينه . أو قال : على حسب دينه .

١٠ - عده من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن المنشى الحضرمي ، عن محمد بن بهلول بن مسلم العبدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنما المؤمن بمنزلة كفة الميزان ، كلما زيد في إيمانه زيد في بلائه .

حيث يقول الله تعالى له ليك أي أقيم بخدمتك اقامه بعد اقامة والزم على طاعتك لزوماً بعد لزوم واصل ليك لين لك . حذف اللام ثم الذون (الإضافة) .

قوله (إن عظيم البلاء يكافأ به عظيم الجزاء) الكعبه التغاير ومنه كافأه اذا ساواه و كل شيء ساوى شيئاً حتى صار مثله فهو مكافئ له ، والمكافاة بين الناس من هذا ومعناه أن عظيم البلاء يساويه عظيم الجزاء (فإذا أحب الله عبداً ابتلاه بعظيم البلاء) أي اذا أراد الله أن يوصل الخير الى عبده وأن يرحمه ويرض عنه ويدخله الجنة ويرفع درجته فيها و هو نقي عن الذنوب ابتلاه ببلاء عظيم اما بأمراض جسمانية أو بملكه روحانية .

(فمن رضي فله عند الله الرضا ومن سخط البلاء فله عند الله السخط) أي فمن رضي الله بما قضى عليه من البلاء وصبر وشكر فله رضا تعالى ورضوانه واحسانه عند اللقاء في دار البقاء ومن سخط البلاء وكره القضاء ولم يرض بحكم الله فيه واجزاء البلاء عليه جرى عليه حكم الله وسخط فيلقاه وهو محروم عما أعد الله للمصابين الشاكرين من أهل البلاء وإنما لم ينسب السخط اليه تعالى كما ينسب اليه الرضا للثني عليه على أن السخط ليس من صفاته تعالى ومراداً له تعالى حقيقة ، بل انما هو جزاء عمل العبد ، وفيه تنبيه على أن الاحسر للبلاء انما يكون لمن رضي وصبر ، وتحريم عمل العبد على الصبر والرضا الموجبين للاكرام والمصطفاه . قوله (انما المؤمن بمنزلة كفة الميزان) الظاهر أنه تشبيه تمثيلي مقصود لتشبيه الايمان بالجنس المرغوب الموزون ، و قوله (كلما زيد في إيمانه زيد في بلائه) اشارة الى وجه التشبيه والى أن الايمان والبلاء متساويان .

١١. علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمن لا يمضي عليه أربعون ليلة إلا عرس له أمر يحزنه، يذكر به.

١٢. محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، عن معاوية بن عمار، عن ناحية قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن المغيرة يقول: إن المؤمن لا يمضي بالجذام ولا بالبرص ولا بكذا ولا بكذا؟ فقال: إن كان لغافلاً عن صاحب ياسين إنّه كان مكنعاً - ثم رد أصابعه - فقال: كأنني أنظر إلى تكميعه أتاهاهم فأندهم. ثم عاد

قوله (المؤمن لا يمضي عليه أربعون ليلة الأعرس له أمر يحزنه يذكر به) حزن حزناً من باب علم والاسم الحزن بالضم فهو حزين ويقعد في لغة قريش بالجركة يقال حزنني الأمر يحزني من باب قتل قاله ثعلب والأزهري، وفي لغة تميم بالالف ومنع أبو زيد استعمال الأضى من الثلاثي فقال لا يقال حزنه وإنما يستعمل المضارع عن الثلاثي فيقال يحزنه عروس أمر يوجب حزن المؤمن في تلك المدة من لطف الله تعالى عليه لتفريه عن الدنيا وتنبهه عن الغفلة وتذكيره بالآخرة وأصلحه لنفسه وأقبله إلى الله تعالى وتنبه من ذلك التفكير فيما فات من عمره في الخيالات وما فرط منه من الأهواء الموجبة لدوام الحسرات والقلب بذلك يرق ويسفو ويتدارك ما فات ويستعد له هوات وقد روى أن الله تعالى أوحى لى داود ع: طهر قلبك بالهموم والأحزان على ما ينوت منى وقال بعض السلف القلب الذي لا حزن فيه كالبيت الخراب

قوله (أن المغيرة يقول إن المؤمن لا يمضي بالجذام ولا بالبرص ولا بكذا وكذا فقال إن كان لغافلاً عن صاحب ياسين أنه كان مكنعاً) إن في أن كان، محققة بدليل دخول اللام على خبر كان. لا يقال صاحب ياسين هو مؤمن آل فرعون لمسياً في هذا الباب من رواية يونس بن عمار عن أبي عبد الله ع: قال قد كان مؤمن آل فرعون مكنع الأصابع فكان يقول هكذا ويمد يديه ويقول يا قوم اتبعوا المرسلين وهذا يناقض ما صرح به علماء التفسير من أنه فرعون صرح به السيوطي (كذا) في المراسم أيضاً قال كان مؤمن آل فرعون اسمه خربيل من أصحاب فرعون وكان نجاراً وهو الذي نجر التابوت لأمه وسى حين قد فقه في البحر وقيل أنه كان خازناً لفرعون قد حزن له مائة سنة وكان مؤمناً متخلصاً بكنم إيمانه فأخذ يومئذ مع السعرة وقتل صلباً وهو الذي ذكره الله تعالى في قوله «وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه الآية» وروى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه أن رسول الله ص: قال: «ساق الأمم ثلاثة لهم يكفروا بالله طرفة عين على بن أبي طالب ع: وصاحب ياسين، ومؤمن آل فرعون فهم الصديقون حبيب النجار مؤمن آل ياسين، وخربيل مؤمن آل فرعون، وعلي بن أبي طالب أفضلهم» ويخالف الواقع أيضاً لأن

إليهم من الغد فمئلوه ، ثم قال : إن المؤمن يتلى بكل بليّة ويموت بكل ميتة إلا أنه لا يقتل نفسه .

١٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبيد بن زرارة قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن المؤمن من الله عز وجل لأفضل مكان ثلاثاً - إنه لميتيه بالبراء ثم ينزع نفسه عضواً عضواً من جسده وهو يحمد الله على ذلك .

١٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن فضيل ابن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في الجنة منزلة لا يبلغها عبد إلا بالابتلاء صاحب ياسين كان من أمة عيسى د ع ، فلا يكون هو مؤمن آل فرعون موسى د ع ، لا نقول المراد بفرعون من رواية يونس فرعون عيسى د ع ، و هو كان مكبح الأصابع و المكبح من تشنّج أصابعه حتى رجعت الى كفه و ظهرت راحبه أى اصول الأصابع أو يواطن مقامها (ثم قال أن المؤمن يتلى بكل بليّة ويموت بكل ميتة إلا أنه لا يقتل نفسه) الميتة بالكسر للمحال والهيئة وفيه دلالة على أن الموت بكل وجه من الوجوه بجامع الإيمان ولا ينافيه إلا الموت على الوجه الخاص و هو قتل نفسه فانه ينافي الإيمان ولا يجمعه فيفهم منه كفر من قتل نفسه بأي وجه كان سواء قتلها بالسيف أو السم أو بغيرها أو شرب السم و نحوه أو بترك الأكل أو مداواة حراصة أو مرض علم بفعها أما لو أحرق العدو السفينة فألقى حارس السفينة نفسه في البحر فمات فالظاهر أنه داخل في هذا الحكم خلافاً لبعض العامة فإنه أخرجه منه لأنه فر من موت الى موت وهو ضعيف لا مستند له ويمكن حمل كفره على ما اذا استحل قتل نفسه ، أو على أنه ليس بمؤمن كامل يستحق الجنة ابتداء والله اعلم .

قوله (أن المؤمن من الله لأفضل مكان) هو مكان غاية القرب ونهاية العزولو رأيته لم رأيته مائة رقيباً و مكاناً علياً .

(ثم ينزع نفسه عضواً عضواً من جسده) النزع القلع والتفريق تقول نزعته من موضعه نزعاً من باب ضرب إذا قلته وانتزعته مثله والنفس اسم لجملة البدن وللروح أيضاً .

(و هو يحمد الله على ذلك) لأن كل شيء من الحبيب حبيب ولعلمه بأنه أصلح له و أن فيه رفع الدرجة ونعمة التطهير من الذنوب كما قال أمير المؤمنين د ع ، إن الله تعالى في السراء نعمة الفضل وفي الضراء نعمة التطهير .

قوله (أن في الجنة منزلة لا يبلغها عبد إلا بالابتلاء في جسده) في الجنة منازل و

في جسده .

١٥- عِدَّةٌ من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن أبي يحيى الحنطاط، عن عبد الله بن أبي يعفور قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام ما ألقى من الأوجاع - وكان مسقماً - فقال: لي يا عبد الله لو يعلم المؤمن ماله من الأجر في المصائب لتمنى أنه قرص بالمقاريض .

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن يونس بن رباط قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أهل الحق لم يز لوا منذ كانوا في شدة أمان ذلك إلى مدة قليلة وعافية طويلة.

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن الحسين بن المختار، عن أبي أسامة، عن حماد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عز وجل ليتعاهد

درجات بعضها ببلها السد كسبه وسعد بعضها لرفته وعلوه خارج عن قدرة البشر وبلوغه اليه بالكسب وإنما يبلغه بالابتلاء ولذلك الابتلاء عند المحبين أحلى من الشهد .

قوله (و كان مسقماً) مسقام أنكه يساور رنج شرد (لو يعلم المؤمن ماله من الآخر في المصائب) في لفظة لو والموصول المشعر بالإيهام دلالة واضحة على أن أجر المصائب في العظمة والفخامة على حد لا يصل اليه حقول البشر.

(لتمنى أنه قرص بالمقاريض) قرصت الشيء قرصاً من باب ضرب قطعه بالمقراض و يجمع المقراض بالمقاريض ، و فيه تيسير للمؤمن بالصبر على الامراض والبلايا لما له من الاجر العظيم الذي لا يبلغ كتفه عقول العارفين ولا يتدر على وصفه فحول الواصفين .

قوله (ان أهل الحق لم يزالوا منذ كانوا في شدة) يعني ان أهل الحق والإيمان من أول زمانهم إلى هذا كانوا في شدة كما يشهد له النفاذ في حال الأنبياء والأوصياء و التفكير في القرآن العزيز و التأمل في السنن والسيرة و فيه حث للمؤمن على الصبر بالدائد و البلاء تأسيساً بهؤلاء الكبراء الذين صبروا لله على قضاءه و شكروا له على بلاءه ثم حث على الصبر مبانتة بقوله :

(أن ذلك إلى مدة قليلة و عافية طويلة) فان زمان البلاء والصبر مدة العمر و هي قليلة فانية و زمان العافية مدة الآخرة و هي طويلة باقية . و من البين أن الماقل يرجع العافية الباقية على العافية فانية.

قوله (أن الله عز وجل ليتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالهدية من

المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالهدية من الغيبة ويحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض .

١٨- عليّ، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن محمد بن يحيى الخثعمي، عن محمد بن بهلول العبدي قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لم يؤمن الله المؤمن من هزاهز الدنيا ولكنه آمنه من العمى فيها والشقاء في الآخرة .

١٩- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسين بن نعيم الصحاف عن ذريح المحاربي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان عليّ بن الحسين عليه السلام يقول: إني لأكره للرجل أن يعافي في الدنيا فلا يصيبه شيء من المضائب .

٢٠- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن نوح بن شعيب، عن أبي داود المسترق، رفعه قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: دعي النبي ﷺ إلى طعام فلما دخل منزل الرجل نظر إلى دجاجة فوق حائط قد باضت فتفزع البيضة على وتد في حائط فثبتت عليه و لم تسقط ولم تنكسر، فتمجّب النبي ﷺ منها فقال له الرجل: أعجبت من هذه البيضة فوالذي بعثك بالحق ما رزئت شيئاً قط، [قال:]

(الغيبة) شبه تعاوده وحفظه للمؤمن بالبلاء وإرساله إليه يتعاود المرحل الدائب وحفظه لأهله بالهدية وإرسالها إليه وفيه تشبيه البلاء بالهدية والمرض هو النفع وهو وإن كان في المشبه أدوم وأوفر لكنه في المشبه به أجلي وأظهر .

(و يحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض) العصى المنع أي يمنعه عن الدنيا ويؤذي عنه فتولها ويقطع عنه أسبابها ويبعد عنه المهلك من لذاتها كيلا يتدنس بها ولا يسكن قلبه إليها ولا يتفك نفسه عليها كما يمنع الطبيب المريض عن تناول ما يضره من الأطعمة والأشربة شفقة عليه ومحبة له فونهي للمؤمن الذي حماه الله تعالى عنها أن يعد ذلك من أجل نعماء الله ويخرج بذلك ويشكره به و يفرغ قلبه عنها إلى ذكره و يصير و يسعى في طريق محبته حتى يدخل في أعلى منازل المقربين وأقصى درجات المحبين .

قوله (لم يؤمن الله المؤمن من هزاهز الدنيا ولكنه آمنه من العمى فيها ولشقاء في الآخرة) هززه أي حركته والهزاهز الفتى بهزفيها الناس وأحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، والعمى عى القلب الموحي بالجهل بالله والتعبر عن الحق والبعد عن الإيمان وكل ذلك يوجب الشقاء في الآخرة .

قوله (فوالذي بعثك بالحق ما رزئت شيئاً قط) الرزية الذنوس والمعصية وأسلها

فنهض رسول الله ﷺ و لم يأكل من معامه شيئاً و قال : من لم يرزأ مما لله فيه من حاجة .

٢١- عنه، عن علي بن الحكم، عن أبيان بن عثمان، عن عبدالرحمن، عن أبي عبدالله عليه السلام : وأبي بصير ، (١) عن أبي عبدالله عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ : لا حاجة لله فيمن ليس له في ماله و بدنه نصيب .

٢٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عثمان الزوا، عن ذكره، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل يبتلي المؤمن بكل بليته و يمينه بكل مينة ولا يبتليه بذهاب عقله . أما ترى أيوب كيف ساء إبليس على ماله و الهمة و الاسم الرء عذال قتل و رزاقه أما إذا أصبت بمصيبتك فررت بالهمة و قد يأتي بغير الهمة وهو من التخليف اشاذ (فهض رسول الله و لم يأكل من طعامه شيئاً) فهو مصدق و عدم أكله من طعامه مع كونه من أهل الايمان ظاهراً كما يشعر به الحديث دليل على ان من لم يرزأ و لم يصب في نفسه و ماله و أهله شيئاً من النقص و المصائب فهو مبدوخ و معقود عند الله و من ينفض أياه و مقلته لعنه زوى عنه مصائب الدنيا كلها و ذلك لأمرين أحدهما الاستدراج له ليتمادى في بذيه و طغيانه و يقترب بدوام صحته و سلامة ماله فمزيد في غم و عصبانه كما قال تعالى يستدرجهم من حيث لا يعلمون و قيل في تفسيره كلما أحدثوا مصيبة جددنا لهم نعمة و الآخر أنه لم يصبه بمصيبة لن لا يكفر عنه شيئاً من معاصيه و ذنوبه حتى يأتي في الآخرة بجسمها فيكبها في النار بسببها و يصد هذا المؤمن ، الخالص الملتقى ذمه تعالى شأنه بخصوصه بالبلاء في الدنيا أما تكفراً لذنوبه أروفاً لدرجته التي لا يصل إليها إلا بالبلاء أو لغير ذلك .

(و قال من لم يرزأ مما لله فيه من حاجة) أي في إعلان دينه و الاتيان بتكاليفه و لفظ الحاجة مستعار في حقه تعالى باعتبار طلبه للمعادات بالآوامر و غيرها كطلب ذي الحاجة ما يحتاج إليه أو سلب الحاجة كناية عن سلب اللطف و تترك الإقبال إليه لأن اللطف و الإقبال متلازمان للحاجة فنفي المازوم و أراد نفي اللازم .

قوله (لا حاجة لله فيمن ليس له في ماله و بدنه نصيب) ضمير له راجع إلى من أو إلى الله ، قوله (لا يبتليه بذهاب عقله) لأن فائدة الإبتلاء النصير و التذكر و الرضا و بحوها و لا يتصور شيء من ذلك بذهاب العقل و فساد القلب و لا يتأق ذهاب العقل لا يفرض الإبتلاء على

(١) كذا في المتصح و الظاهر عن أبيان بن عثمان ، عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله و أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام - الحديث - كما في الوافي .

على رلده و على أهله و على كل شيء منه و لم يسلط على عقله ، ترك له ليوحده الله به .

٢٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنه ليكون للعبد منزلة عند الله فما ينالها إلا بإحدى خصلتين إما بذهاب داله أو ببلية في جسده .

٢٤ - عنه . عن ابن فضال ، عن منتهى الحنطا ، عن أبي أسامة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الله عز وجل : " لولا أن يجد عبدي المؤمن في قلبه لعصيت رأس الكافر بعصاة حديد ، لا يصدع رأسه أبداً .

٢٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عثمان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مثل المؤمن كمثل خامة الررع تكفئها الرريح كذا و كذا و كذلك المؤمن تكفه الأوجاع والأمراض ، ومثل المنافق كمثل الازربة المستقيمة التي لا يصيبها شيء ، حتى يأتيه الموت فيقصه قصفاً .

أن الموضوع هو المؤمن والمعنون ليس بمؤمن .

قوله (أنه ليكون للعبد منزلة عند الله فما ينالها إلا بإحدى خصلتين) المراد بالعبد العبد المحبوب لله تعالى فإذا احده . بئلام بإحدى الخصلتين ليصرفه بذلك المنزلة التي لا مدخل لكسبه فيها . قوله (قال الله عز وجل لولا أن يجد عبدي المؤمن في قلبه لعصيت رأس الكافر بعصاة حديد لا يصدع رأسه أبداً) الوجد الحزن والعصاة بالكسر الدمامة وكل ما يصدع به الرأس . يقال عصبت رأسه بعصاة تمصياً وعصيته بها عصياً أي شددته بها ، والصداع وجع الرأس يقال منه صدع تصديداً بالبناء للمفعول و لعل المراد أن نزول المسلية في الدنيا على الكافر لئلا يحزن المؤمن بصحته وفراغ خاطره دائماً و لولا ذلك تنزل عليه البلية مادام في الدنيا . قوله (مثل المؤمن كمثل خامة الررع تكفئها الرريح كذا و كذا و كذلك المؤمن تكفئه الأوجاع والأمراض) صر شرحه في باب أن المؤمنتين صنفان .

(و مثل المنافق كمثل الازربة المستقيمة التي لا يصيبها شيء حتى يأتيه الموت فيقصه

قصفاً) الازربة بكسر الهمزة مع التنقيط والجمع أراذب وفي لغة مرزبة وميم مكسورة

٢٦- علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يوماً لأصحابه ملعون كل مال لا يزكّي . ملعون كل حسد لا يزكّي ولو في كل أربعين يوماً مرة ، وقيل : يا رسول الله

مع التخفيف والعمامة ثقل مع الهم قال ابن السكيت وهو خطأ والجمع مرادب بالتخفيف أيضاً وهي عصبه من حديد يكسر بها الحجر والمعدن والنصف الكسر تقول قصفت الود قصفاً فانصف مثل كسرت فانكسر وزناً ومبنى وربما استعمل لازماً أيضاً وقيل قصفته فقصفت الامة قصود من هذا التمثيل أن المنافق يوخذهينة أخفاً شديداً وهو أشد أنواع الأخذ ومثل هذه الرواية رواها مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مثل المؤمن مثل الخامة من الزرع تكفيها الرياح تصرفها مرة وتعدّلها حتى يأتيه أجله ، ومثل المنافق مثل الارزة المجذبة التي لا تصيبها حتى يكون انجفافها مرة واحدة وفي رواية أخرى : مثل الكافر قال عياض الخامة هي الزرع أول ما ينبت ، ومعنى تكفيها بضم التاء تعميلها الريح وتلقيها بالارض كالصروع ثم تقبّه يقوم على سوقه ومعنى المجذبة الثابتة يقال احذى بجذى ، والاحذاف الاقطاع يقال حسفت الرجل صرعه . و قال معن الدين لارزة يفتح الهمة وسكون الراء شجر معروف بالاشام و يسمى بالعرق الصنوبر والصنوبر انما هو ثمره وسمى الشجر باسم ثمره وحكى الجوهرى فى راء لارزة بالفتح وقال بعضهم هي الارزة بالمعد وكسر الراء على وزن فاعلة وانكره أبو عبيد قال أهل اللغة الارزة بالمعد الثانية وهذا المعنى صحيح ههنا فانكار أبي عبيد انكار الرواية لا انكار اللفظ و قال أبو عبيد شبه المؤمن بالخامة التي تعميلها الريح لانه يرزأ فى نعمته و أماله وماله ، وشبه الكافر بالارزة لانه لا يرزأ فى شيء حتى يموت و أن رزى لم يوجر حتى يلتقى الله تعالى بذنوب جمّة .

قوله (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً لأصحابه) هذا الحد يشرح الشيخ رحمه الله فى الاربعين ونحن تذكر شرحه فيما (ملعون كل مال لا يزكّي) أى بعيد عن الخير والبركة يعنى لا خير فيه لمصاحبه ولا بركة ، ويجوز أن يراد ملعون وصاحبه على حدى مضاف أى مطرود مسند من رحمة الله تعالى ونفس عليه قوله (ملعون كل جسد لا يزكّي) ذكر الزكاة هنا من باب المصاحبة ويجوز أن يكون استعارة تعبه ووجه الشبه أن كلامهما وإن كان نقصاً بحسب الظاهر إلا أنه موجب لمزيد الخير والبركة فى نفس الامر ، أقول كل مال يمكن عمله على العموم سواء كانت الزكاة فيه واجبة أم لا لأن فى كل مال حقاً للمساكين والمحرومين . (ولو فى كل أربعين يوماً مرة) أقول هذه غاية المدة المنزوعة (المحروق اللعن) ما قبلها فلا لعن وإنما بعدها فيشتد ويضعف اللعن بحسب زيادة الزمان ونقصانه .

أما زكاة المال فقد عرفناها فما زكاة الأجساد؟ فقال لهم : أن تصاب بآفة ، قال : فتغيّرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه ، فلما رأهم قد تغيّرت ألوانهم قال لهم : أنددون ما عثت بقولي ، قالوا : لا يارسول الله ، قال : بلى الرجل يخذل يخذل الخدشة ويتكذب النكبة و يعثر العثرة و يمرض المرضى ويشاك الشوكة وما أشبه هذا - حتى ذكر

(فقبل يا رسول الله أما زكاة المال فقد عرفناها) أقول : عرفوها لعلمهم بانها قدر معين من ما معين واجبة كانت ام مندوبة وقدر يقدره المبادل في ماله ، لفاضل على تقدير التعميم (فما زكاة الاجساد؟ فقال لهم ان تصاب بآفة) أقول زكاة الجسد و ان كانت أعم من الآفة لشمولها الأعمال الصالحة والأخلاق النافذة أيضاً إلا أنها غير مرادة هنا .
(قال فتغيرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه) لأنهم ظنوا أن مراده «مرء» بالآفة عنا العامة والمبلىة الشديدة التي كثيراً ما يخلو عنها الإنسان ستن عديدة فضلاً عن أربعين يوماً .
(فلما رأهم قد تغيّرت ألوانهم قال لهم أنددون ما عثت بقولي) أقول يدل هذا على جواز تأخير البيان الى وقت الحاجة لا يقال ليس فيه تأخير البيان لان الخبر ليس فيه تكليف بمعل غاية ما في الباب هناك تكليف باعتقاد فيما يقول لانا نقول . لم نعلم ان أحداً عرف في تأخير البيان بين المدعى العلمية والعملية و أدلتهم في المسئلة تدل على عدم العرق وقد أشرنا اليه في أصول الفقه (قالوا لا يارسول الله قال بلى الرجل يخذل يخذل الخدشة) يخذل بالبناء للمفعول وكذا يتكذب ، والخدشة تفرق اتصال في الجلد من ظفر ونحوه سواء خرج معه دم أو لا .
(و يتكذب النكبة) أقول النكبة هي ما يصيب الانسان من حوادث الدهر والجمع النكبات مثل السجدة والسجدات .

(و يعثر العثرة) المراد بها عثرة الرجل و يجوز أن يراد بها ما يمس عثرة اللسان أيضاً لكنه بعيد ، أقول العثار والعثرة بالفارسية بسر در آمدن ولعريدن ، الا أن العثرة للمرة والفعل من باب قتل و في لغة من باب ضرب ويقال للزلة عثرة لانها سقوط في الإثم .
(و يمرض المرضى) أقول هي للمرة و الفعل من باب علم لازم يقال مرض الانسان مرضاً ويمدّى بالالف فيقال أمرضه الله والمرض حالة خارجة عن الطبع ضارة بالفعل و قيل المرض كل ما خرج به الانسان عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير في أمر .
(و يشاك الشوكة) يقال شاكنه الشوكة تشوكة شوكة و شبكة اذا دخلت في جسمه و اتصاب الشوكة بالمفعولة المطلقة كاتصاب الجرحه والفكية والعثرة ، فان قلت : تلك المصادر بخلاف الشوكة فانها واحدة الشوك وهو من الشجر معروف فكيف يكون مفعولا مطلقاً قلت : يجيء المفعول المطلق غير مصدر اذا لايس المصدر بالآلية و تحوّل نحو ضربه

في حديثه اختلاج العين - .

٢٧ - أبو علي الأشعري ، عن شهاب بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ، يبتلى المؤمن بالجذام والبرص وشبه هذا قال : فقال : وهل كتب البلاء إلا على المؤمن .

٢٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عمن رواه ، عن الجاهلي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن : ليكرم على الله حتى لو سأله الجنة بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً وإن الكافر ليهون على الله حتى لو سأله الدنيا بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً وإن الله ليعاهد عبده المؤمن بالملاء كما يعاهد الغائب أهله بالطرف وإنه ليحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض .

٢٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في كتاب علي عليه السلام أن أشد الناس بلاء النبيون ، ثم الوصيون ، ثم الأئمة فالأئمة : وإتما يبتلى المؤمن على قدر أعماله الحسنة

سوطاً . وإن آيت فاحمل انصافها بنزع الخافض أي يهاك بالشوكة . (و ما أشبه هذا)
يعتدل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وآله وإن يكون من كلام الراوى .
(حتى ذكر في حديثه اختلاج العين) عده «دس» من جملة الافات لان اختلاج العين مرض من الأمراض وقد ذكره الأطباء وهو حركة سريعة متواترة غير عادية تعرض لحذاء من البدن كالجلد ونحوه بسبب طوبه غليظة لدرجة تنحل فتصير ريحاً بخارياً غليظاً يعسر خروجه من المسام وتزاول الدافعة دفعه فيقع بينهما عدافعة واضطراب - اقول فسر «دس» تسلية للمؤمنين الافة على وجه يرم الافات المذكورة ودونها وأمثال هذه الافات لا يخلو المؤمن عنها في المدة المذكورة ولو فرض خلوه عنها فهو ملعون لا يمتنى أنه يعيد عن الرحمة الواسعة الربانية مطلقاً بل عن هذه الرحمة التي تصل اليه من جهة هذه الافة لان الافة رحمة من الله يرفع بها بعض الذنوب ويكثر . ويرفع الدرجة وإن أعلم .

قوله (أن المؤمن ليكرم على الله حتى لو سأله الجنة بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً وإن الكافر ليهون على الله حتى لو سأله الدنيا بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً) انتفاص كم كردن وكم شدن فهو متعد ولازم والاول هو المراد هنا

فمن صحَّ دينه و حسن عمله اشتدَّ بلاؤه، وذلك أن الله عز وجل لم يجعل الدنيا ثواباً لمؤمن ولا عقوبة لكافر ومن سخط دينه و ضعف عمله قلَّ بلاؤه ، وإنَّ لبلاء أسرع إلى المؤمن النقي من المطر إلى قرار الأرض .

٣٠ - عُدُّ بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن مالك بن عطية ، عن يونس بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنَّ هذا الذي ظهر بوجهي يزعم الناس أن الله لم ينزل به عبداً له فيه حاجة ، قال : فقال لي : لقد كن مؤمن آل فرعون مكنت الأصابع فكان يقول هكذا - ويمد يديه - و يقول : يا قوم اتبعوا المرسلين ثم قال لي : إذا كان الثلث الأخير من الليل

يهم من شأن المؤمن لو سأل تمام الدنيا أو بعضها لم يسهل له يحميه عنها المصلحة عائدة إليه و لأن الدنيا مبنوذة والمؤمن محبوب والمبنوذة لا يناسب المحبوب وأنه لا يسأل تمام الجنة لعلمه بأن غيره من المؤمنين نصيباً فيها فطلب الاختصاص مجال ، لا يقال : الشرطية تقتضي تحقق الاعطاء على تقدير وقوع السؤال و وقوع السؤال أمر ممكن فيلزم تحقق الاعطاء عند سؤال مؤمن ذلك لا ما يقول و وقوع السؤال وان كان ممكناً في نفسه إلا أنه ممنوع بالشر وهو العلم باستحالة الاختصاص والموقوف على الممنوع بالغير ممنوع بالغير أيضاً على أن الشرطية خرجت عن حرج المبالغة في تعظيم المؤمن وأن الدنيا مبنوذة لا قدر لها ، عند الله حيث يطلبها عدوه وأن الكافر لو سأل الجنة لا يجيب لأنها محرمة على الكافرين وأنه لا يسأل تمام الدنيا لعلمه بأن غيره من المخلوق مرزوق فيها واعتبر فيه سائر ما ذكرناه ، وإن أعلم وقد مر شرح باقي الحديث في هذا الباب .

قوله (وذلك أن الله عز وجل لم يجعل الدنيا ثواباً لمؤمن ولا عقوبة لكافر) ولو جعلها كذلك لما منع المؤمن من الدنيا ولما اختصه بالبلاء ولما سقى الكافر فيها شربة من الماء وإنما جعل الآخرة كذلك فلذلك يعطى المؤمن فيها ما تقربه عينه من الثواب ويعاقب الكافر فيها بأنواع من العقاب ولا يعطى للمؤمن الفقير الممتحن بالبلاء أن ينثم لأنه مشارك للأنبياء والأولياء ولا للفنى المخلوق منه أن يفتر ويفتخر لأنه مشارك للكفرة والجهلاء (وإن البلاء أسرع إلى المؤمن النقي من المطر إلى قرار الأرض) شبه البلاء النازل إلى المؤمن بالمطر النازل إلى الأرض للإيضاح والوجه متعدد وهو السرعة والاستقرار بعد النزول وكثرة النفع والتسبب للحياة فإن البلاء سبب للحياة الأبدية والمطر سبب للحياة الأرضية .

قوله (فقال لي لقد كن مؤمن آل فرعون مكنت الأصابع فكان يقول هكذا - ويمد يديه و يقول : يا قوم اتبعوا المرسلين) لعل المراد بهذا المؤمن صاحب ياسين المذكور سابقاً

في أوله فتوضّع وقم إلى صلاتك التي تصلّيها فإذا كنت في السجدة الأخيرة من الركعتين الأوليين فقل وأنت ساجد : يا عليّ يا عظيم يا رحمن يا رحيم يا سامع الدعوات يا معطي الخيرات صلّ على محمد وآل محمد وأعطني من خير الدنيا والآخرة ما أنت أهله واصرف عني من شرّ الدنيا والآخرة ما أنت أهله وأذهب عني بهذا الوجع - وتسميه - فإنه قد غاظني وأحزنني، وألح في الدعاء . قال : فما وصل إلى الكوفة حتى أذهب الله به عني كله .

(باب فضل فقراء المسلمين)

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن محمد بن سلمان ، عن العلاء ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن فقراء المؤمنين يتقلبون في رياض الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً ثم قال : سأضرب لك مثل ذلك إنهما

و فرعون فرعون عيسى (ع) و هو حاكم الانطاكية لا فرعون موسى (ع) و الفرعون يطلق على كل جبار متكبر ، نعم شاع إطلاقه على ثلاثة فرعون الخليل واسمه سنان و فرعون يوسف واسمه الريان بن الوليد و فرعون موسى واسمه الوليد بن مصعب . ويؤيد ما قلنا قوله يا قوم اتبعوا المرسلين فإن مؤمن آل فرعون موسى قال : يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد ، و اضافته إلى فرعون عيسى باعتبار أدنى الملايسة وهو كونه فوهم واشتراكه بانفادهم أو باعتبار كونه منهم في نفس الامر ، والله أعلم (والحق في الدعاء) الحاج ميانده كردن و استناد و دائم باریدن سحاب . قال في المصباح الحج السحاب الحاحاً دام مطره و منه ألح الرجل على الشيء إذا أقبل عليه مواظباً .

قوله (ان فقراء المؤمنين يتقلبون في رياض الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً) روى مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وآله : ان فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيمة إلى الجنة بأربعين خريفاً . قال صاحب النهاية الحريف الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ويريد به أربعين سنة لأن الحريف لا يكون في السنة الا مرة واحدة فإذا انقضى أربعون خريفاً فقد مضت أربعون سنة وفسره صاحب المعالم بأكثر من ذلك كثيراً وفي بعض رواياتنا أنه ألف عام والله أعلم . ثم الظاهر أن التفاوت بهذه المدة إذا كان الأغنياء من أهل الصلاح ولسداد و الترموا الحقوق المالية ولم يكتسبوا من وجه الحرام فيكون حبسهم لمجرد خروجهم عن عهدة الحساب والسؤال عن مكسب المال ومخرجه وحقوقه ورعاية الفقراء

مثل ذلك مثل سفينتين مرَّ بهما على عاشر فنظر في إحداهما فلم ير فيها شيئاً ، فقال : أسربوها ونظر في الأخرى فإذا هي موقرة فقال : احبسوها .

٢ - عُدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن سعد بن قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المصائب منح من الله والفقير مخزون عند الله .

٣ - و عنده رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا علي إن الله جعل الفقر أمانة عند خلفه ، فمن ستره أعطاه الله مثل أجر الصائم القائم و من أفشاه إلى من يقدر على قضاء حاجته فلم يفعل فقد قتله ، أما إنهم ، قتله بسيف و

الائتام والارامل والارحام والجار و عن التصير في بعض العبادات لا اشتغال قلبه بكسبه وحفله والافهم على خطر عظيم ونجاتهم من مشيئة الله ، ويقوم منان الفقر أفضل من الغنى ومن الكفاف للماير وما وقع في بعض الروايات من استعاذتهم عليهم السلام من الفقر يمكن حمله على الاستعاذة من الفقر الذي لا يكون معه ضرر ولا ورع يحجز عما لا يليق بأهل الدين والمروءة أو من فقر القلب وفقر الآخرة وقد صرح به بعض العلماء ودل عليه بعض الروايات ، وللعامة في تفضيل الفقر على الغنى والكفاف أو العكس أربعة أقوال ثالثها الكفاف أفضل ورابعها الموقف ومعنى الكفاف أن لا يحتاج ولا يفضل وقال بعضهم المعنى والفقر أفضل من الكفاف ولكل واحد استدلال لا يسبب المتنام ذكره (ثم فان ساءرب لك ذلك) أي دخول الفقراء في الجنة قبل الأغنياء (إنما مثل ذلك مثل سفينتين مرَّ بهما على عاشر) هو من يأخذ عشرين مال ويقال له المار أبصاً مبالغة وضربه من باب قتل (فنظر في إحداهما فلم ير فيها شيئاً فقال أسربوها) أي أرسلوها من أسربه إذا أرسله وبعبء وهكذا حال الفقراء (ونظر في الأخرى فإذا هي موقرة) بالاسباب والاحمال ، والموقرة على صيغة الفاعل أو المفعول من باب الافعال يقال أوقرت البخله إذا كثر حملها فهي موقرة و أوقرت بالبناء للمفعول صار عليها حمل ثقيل (فقال احبسوها) إلى أن يخرج من عهدته ما عليه وهكذا حال الأغنياء .

قوله (المصائب منح من الله) المنح العطاء منحة منجاً من بابى نفع وضرب أمثاله والاسم المنحة بالكسر وهي في الأصل الشاة التي يعطيها صاحبها رجلاً ليشرب لبنها ثم يردها إذا انقطع اللبن ثم كثر استعماله حتى أطلق على كل عطاء وفيه تنبيه على أنه ينبغي أن يفرح صاحب المصائب بها كما يفرح صاحب المطية بها حيث عد المصائب عطية لان العطية ما ينتفع به والمصائب كذلك وإن كانت في الملتأى مرة كما أن الدواء الدافع للمرض عطية وإن كان في مذاقه مرأ (والفقير مخزون عند الله) لخواصه وأوليائه بوسله اليهم تحفة لهم ويحتمل أن يكون التقدير وجزاء الفقير مخزون وفيه تنبيه على كمال منزلته ومنزلة أهله .

لارمح و لكنّه قلله بما نكأ من قلبه .

٤ - عنه عن محمد بن علي ، عن داود الحذاء ، عن محمد بن صغير ، عن جده شعيب ، عن فضيل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كلما ازداد العبد إيماناً ازداد صيقاً في معيشته .

٥ - و به سنده قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لولا إلحاح المؤمنين على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى حال أحبب منها .

٦ - عنه ، عن بعض أصحابه ، رفعه ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أعطي عبد من الدنيا إلاّ اعتباراً وما ذوي عنه إلاّ اختباراً .

قوله (ولكنه قلله بما نكأ من قلبه) نكأت القرحة أنكوها مهوراً فتحنين قسرتها ونكأت في المرد نكأ من باب نفع أيضاً وفي لغة تكبت فيه أنكى من باب رمى والاسم التكاية بالكسر اذا قطعت وانجنت .

قوله (كلما ازداد العبد إيماناً ازداد شيئاً في معيشته) نظيره قول أمير المؤمنين (ع) و وكل الرزق بالحق و وكل الحرمان بالعقل ، و قوله

كم من أديب عيا لم يفلح مستكمل العقل مقل عديم

و كم من جهول لم يكن له مال في رعيته ذلك تقدير التميز العظيم

ولعل سر ذلك ان الاكثار موجب للتكبر والخلاء واحتقار الناس والحفاة والخشونة والفسوة والنفقة بسبب اشتغال المكثرين بأموالهم مع كثرة ما يجب عليهم من الحقوق التي قل من يؤديها وبذلك يتعرضون لسلطان الله و يبعدهم عن رحمته فلذلك جعل الله عز وجل ازدياد الايمان الموجب لازدياد المحبة سبباً لصيق معيشة المحبين لطفاً و اكراماً ليحفظهم عن المفسد المذكورة ، فطلب أيها الماقل اللبيب نفسك بما رضى الله لك من الماش واكتف بالمجمل عن الحرام و بما رزقك الله مما لم يعطك فانه خير لك و كاف لسد جوعتك ولا تضيع عمرك في طلب ما زاد .

قوله (لولا إلحاح المؤمنين على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى حال أحب منها) لان الله تعالى يحبهم ويحب نعيمهم منه ، والدنيا على تفاوت درجاتها ، ما تنعم من قربه فيمنهم منها لئلا يشغل قلوبهم بها ، ثم انه يستجيب دعائهم في طلب الزيادة لئلا تنكسر قلوبهم وقد يصرف قلوبهم عن الثقة بها ويميلها إلى الثقة به وذلك أيضاً من توابع المحبة .

قوله (ما أعطي عبد من الدنيا إلا اعتباراً ولا ذوي عنه إلا اختباراً) جعل الدنيا غنيماً لربى مادونه فبشكر وحمل الفقر فقر البرى ما فوقه فيصبر والكل متمتع بما منح من اتاحر و

٧- عنه، عن نوح بن شعيب و أبي إسحاق الخفاف، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس لمصاص شيعتنا في دولة الباطل إلا القوت، شرفوا إن شئتم أو غربوا لن ترزقوا إلا القوت .

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن الأشعري، عن بعض مشايخه، عن إدريس بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: يا علي العاجز أمانة الله عند خلقه، فمن كتمها على نفسه أعطاه الله ثواب من صلي ومن كشفها إلى من يقدر أن يفرج عنه ولم يفعل فقد قتله، أما إن الله لم يقتله بسيف ولا سنان ولا سهم ولكن قتله بما كتم من قلبه .

٩- عنه، عن أحمد، عن علي بن الحكم، عن سعدان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الله عز وجل يلفت يوم القيامة إلى فقراء المؤمنين، شبيهاً بالمعتذر إليهم، فيقول وعزتي وجلالي ما أوفر تكم في الدنيا من هوان بكم علي ولشرون ما أضع بكم

مختبر باخبارات أخفى وأظهر و بالجملة كل ما في الدنيا فهو لا خبايا لها ولا حقائقها لا اختيار طلب الخير ومعرفة له لم لا يكون مارقاً به ولما كان الله عز وجل عالماً بمضمرة القلوب و خفيات القلوب كان عالماً بالمطلع والعاى فليس نسبة الاختيار إليه بحقيقة بل محاذ باعتبار أن فعله ذلك مع عباده ليقرب عليه الجزاء مشابهة بفعل المختبر منا مع صاحبه .

قوله (ليس لمصاص شيعتنا في دولة الباطل الا القوت) المصاص حاله كل شيء يقال فلان مصاص قومه أى خالصهم نسباً يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث، والقوت ما يؤكل ليمسك الرمي قاله ابن الفارس والزهري وقيل هو البلية يعنى قدر ما يبلغ به من العيش ويعنى ذلك أيضاً كفاً لأنه قدر مكفه عن النفس و يفنيه عن سؤالهم وهذا القدر يدفع الفاقة و يوجب الراحة كما قال أمير المؤمنين دعه «ولا مال أذهب للفاقة من الرضا بالقوت» والوجه فيه أن من رضي بالقوت وتوكل على الحي الذي لا يموت لم يغتر إلى غير لاجل المسكنة . و قال أيضاً «من اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة و تبوء خفض الدعة والرغبة في الرائد مفتاح النصب و مطية التعب » ثم بالغ في أن نصيبهم القوت بقوله (شرفوا إن شئتم أو غربوا لن ترزقوا الا القوت) وهو كناية عن الجود في الطلب والسر في أطراف الأرض فإنه تعالى يمنع خالصهم عن الرائد من القوت لطفاً بهم وحفظاً لهم عن مقام الرائد و ينهى للماقل الطالب للحق أن يترك طلب الزيادة ويتصور أن كل أحد إنما يأكل قوته ويكميه ذلك في البقاء والتعيش وأن الزيادة وبال عليه .

اليوم فمن رزق منكم في دار الدنيا معروفاً فخذوا بيده فادخلوه الجنة قال: فيقول ربه منكم: يا رب إن أهل الدنيا إنما فسدوا في دنياهم فنكحوا النساء ولبسوا الثياب اللينة وأكوا الطعام وسكنوا الدثور وركبوا المشهور من الدواب فأعطني مثل ما أعطيتهم. فيقول ببارك ونعالي: لك ولكل عبد منكم مثل ما أعطيت أهل الدنيا منذ كانت الدنيا إلى أن انقضت الدنيا سبعون ضعفاً.

١٠- عدته من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن إبراهيم بن عتبة، عن إسماعيل ابن سهل وإسماعيل بن عباد، جميعاً يرفعانه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: ما كان من ولد آدم مؤمناً إلا فقيراً ولا كافراً إلا غنياً حتى جاء إبراهيم عليه السلام فقال: «ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا» فبيّن الله في هؤلاء أموالاً وحاجة وفي هؤلاء أموالاً وحاجة.

قوله (ما افترتكم في الدنيا من حوائجكم) وعلم محكم المقابلة أنه تعالى ما أغنى أحداً للعظيم والتكريم به، وبالجملات اعطاء المال وغيره ليس تكريماً وتفضيلاً ومنعه ليس اهانة وتحقيراً بل كل واحد من المنع والاعطاء اختبار وامتحان ولكن الفقر خير من الغنى مع الصبر على مشاقه لما فيه من قطع التعلق بغيره تعالى. وفيه رد على من زعم من الجهلة من أن الفقراء لو كانوا من خواص الله وأوليائه وأهل كرامته لم يبتلوا بالشدائد والمكاره، وهل يرى أحد مبتلى محبه كما قال فرعون لموسى وع، فلولوا ألقى عليه أسورة من ذهب وقال كثرة قريش أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها قالوا ذلك لجهلهم بمصالح الفتنة والاختبار ومواضع الغنى والافتقار والفقراء أن يقولوا لو كان الاغنياء من خواص الله وأوليائه لم يمنحهم بالمال الذي يذكر الدنيا ويقسو القلب وينسى الآخرة فالمال بلبه عظيمة لآله خيرات عجل الله تعالى لهم كيف وقد قال الله تعالى ولا يحسبون أنهم نسواهم به من مال وبنين نارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ثم أشار إلى أنه تعالى يشرف الفقراء بشرف درجة الشفاعة لمن أحسن إليهم من الاغنياء والناس في الحساب بقوله:

(فمن زود منكم في دار الدنيا معروفاً أي اعطاء) فخذوا بيده فادخلوه الجنة) فيأخذون بيد من أطعمهم بسلام وسلام بماء وألبسهم بلباس وأعانهم في حاجة ويدخلون الجنة والناس في الحساب قبل أن احتياج الاغنياء إلى الفقراء أشد من العكس.

قوله (فصير الله في هؤلاء أموالاً وحاجة وفي هؤلاء أموالاً وحاجة) فصار الناس أربعة أصناف موزع عليه في الدنيا والآخرة وهو المؤمن الصالح الغني الشاكر، و المتقور عليه

١١- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عِثْمَانَ بْنِ عِيسَى عَنْ مَنْ ذَكَرَهُ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مُوسِرٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَفَى الثُّوبَ وَجَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَاءَ رَجُلٌ مُعْسِرٌ دَرَنَ الثُّوبَ فَجَلَسَ إِلَى جَنْبِ الْمُوسِرِ، فَقَبَضَ الْمُوسِرُ ثِيَابَهُ مِنْ تَحْتِ فَخْذِهِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَخَفْتُ أَنْ يَمْسُكَ مِنْ فَقْرِهِ شَيْءٌ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَخَفْتُ أَنْ يَصِيبَهُ مِنْ عَمَّاكَ شَيْءٌ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَخَفْتُ أَنْ يُوَسِّخَ ثِيَابُكَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: وَمَا صَنَعْتَ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي قَرِينًا يَزِينُ لِي كُلَّ قَبِيحٍ وَيَقْبِضُ لِي كُلَّ حَسَنٍ، وَقَدْ جَعَلْتُ لَهُ نَصْفَ مَالِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْمُعْسِرِ: أَتَقْبَلُ؟ قَالَ: لَا، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: وَلَمْ؟ قَالَ: أَخَافُ أَنْ يَدْخُلَنِي مَا دَخَلَكَ.

فِيهِمَا وَهُوَ الْكَافِرُ الْفَقِيرُ وَمُوسِعٌ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا قُتِلَ وَهُوَ الْكَافِرُ الْغَنِيُّ وَمُوسِعٌ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ قُتِلَ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ الْفَقِيرُ الْبَصِيرُ.

قَوْلُهُ (فَجَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) أَيُّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَهُ (فَجَاءَ رَجُلٌ مُعْسِرٌ دَرَنَ الثُّوبَ) دَرَنَ يَفْتَحُ الدَّالَّ وَكَسَرَ الرَّاءَ مَفْتُوحَةً مِنَ الدَّرَنِ بِفَتْحِهَا وَهُوَ الْوَسْخُ دَرَنَ الثُّوبَ دَرْنًا مِنْ بَابِ تَعَبَ فَهُوَ دَرَنٌ مِثْلُ وَسَخٍ وَسَخًا فَهُوَ وَسِخٌ وَزِنًا وَمَعْنَى:

(فَقَبَضَ الْمُوسِرُ ثِيَابَهُ مِنْ تَحْتِ فَخْذِهِ) قَالَ الشَّيْخُ ضَمَرَ فَخْذُهُ يَمُودُ إِلَى الْمُوسِرِ أَيُّ جَمِيعِ الْمُوسِرِ ثِيَابَهُ تَحْتِ فَخْذِهِ وَسَمَّاهَا تَحْتِ فَخْذِي لِأَنَّهَا لَا تَلَسُقُ ثِيَابَ الْمُعْسِرِ وَيَجْعَلُ عَوْدَهُ إِلَى الْمُسَرِّ وَمِنْ عَلَى الْأَوْبَانِ بِمَعْنَى فِي أَوْدَانِهِ عَلَى الْقَوْلِ بِخَوَارِزِيَادِهَا فِي الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى الثَّانِي، لَا بَتْدَاءَ الْفَتْحِ وَالْعَوْدَ إِلَى الْمُوسِرِ أَوَّلِي كَمَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِ قَوْلُهُ وَمَنْ (وَفَخْتُ أَنْ يُوَسِّخَ ثِيَابُكَ) لِأَنَّ ثِيَابَهُ لَوْ كَانَتْ تَحْتِ فَخْذِي الْمُسَرِّ لَمْ يَكُنْ أَنْ يَكُونَ قَبْضُهَا مِنْ تَحْتِ فَخْذِهِ خَوْفًا مِنْ أَنْ يُوَسِّخَهَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَلَا يَكُونُ هَذَا التَّقْرِيبُ فِي مَرْتَبَةِ الْكَمَالِ كَمَا يَكُونُ التَّقْرِيبَانِ السَّابِقَانِ فِي مَرْتَبَتِهِ (فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي قَرِينًا يَزِينُ لِي كُلَّ قَبِيحٍ وَيَقْبِضُ لِي كُلَّ حَسَنٍ) أَيُّ أَنَّ لِي شَيْطَانًا يَغْوِينِي وَيَجْعَلُ فِي تَقْرِيرِ الْقَبِيحِ حَسَنًا وَالْحَسَنِ قَبِيحًا وَهَذَا الْعَمَلُ الْمُنْتَمِعُ مِنْ جَمَلَةِ اغْوَاءِهِ وَفِي النِّهَايَةِ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَكُلُّ بِهِ قَرِينُهُ أَيُّ مَصَاحِبِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالشَّيَاطِينِ قَرِينُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِأَمْرِهِ بِالْخَيْرِ وَقَرِينُهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ بِأَمْرِهِ بِالشَّرِّ وَالْمُرَادُ بِالتَّقْرِيرِ هَهُنَا هُوَ الثَّانِي.

(قَدْ جَعَلْتُ لَهُ نَصْفَ مَالِي) مُقَابِلًا لِكَسْرِي قَلْبِي وَزَجَرًا لِنَفْسِي عَنْ مِثْلِ هَذِهِ الزَّلَّةِ (فَقَالَ أَخَافُ أَنْ يَدْخُلَنِي مَا دَخَلَكَ) مِنَ الْكِبَرِ وَالْعُزْرِ وَالتَّرَقُّعِ عَلَى النَّاسِ وَاحْتِمَاؤِهِمْ وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ الْإِذْمَةِ لِلْمَالِ، وَالْعَرَضِ مِنَ الْحَدِيثِ بَيَانُ لِمَا لَرَمَ الْمَالُ مِنَ الْقَبِيحِ وَ

١٢- علي بن ابراهيم، عن علي بن محمد القاسمي، عن العاصم بن محمد، عن سليمان بن داود المنفري، عن حفص بن غيث عن أبي عبد الله عليه السلام قال: في مناجات موسى عليه السلام: يا موسى إذا رأيت القمر مقبلاً فقل: مرحباً بشعار الصالحين، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل: ذنب عجبات عقوبته.

١٣- علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن التوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: طوبى للمساكين بالصبر وهم الذين يرون ملكوت السماوات والأرض.

١٤- و بإسناده قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: يا معشر المساكين طيبوا نفساً و أعطوا الله الرضا من قلوبكم يشكم الله عز وجل على فقركم، فإن لم تفعلوا فلا ثواب لكم.

المفاسد واظهار أن اللائق بحال الفقراء زدد للفرار من مفاسده.

قوله (إذا رأيت القمر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين) الشعار ماولى الجسد من الثياب والشعار العلامة أيضاً و الفقر من شعار الصالحين و صفاتهم مثل الانبياء والاولياء والغنى من شعار الظالمين والمتكبرين مثل الفراعنة و أنبياعهم والامر بترحيبه اشارة الى التلقى بقبوله والرضا به من صميم القلب لانه يوجب دخول أهله في حزب الصالحين وحسن اولئك رفيقاً (و إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجبات عقوبته) لعل المراد بالذنب الغنى و بالعقوبة البعد عن الحق في الدنيا وهو من أعظم العقوبات وقد شبه أمير المؤمنين (ع) أهل الدنيا ترة بالكلاب والذئاب واخرى الاسام والذواب في أنهم يبرعون أياماً قليلة في مزرع الدنيا ويتركون عنان الطليعة في أيدي الهوى و يمرضون عن حقوق المولى فيحشرون يوم القيامة أعين، ويحتمل أن يراد بالذنب غر المني و بالعقوبة الغنى.

قوله (طوبى للمساكين بالصبر وهم الذين يرون ملكوت السماوات والأرض) لعل المراد أن المساكين الزاهدين في الدنيا الراغبين عن زهاتها، الصابرين في البأساء والضراء، الشاكرين لخالق الأرض والسما يفتح الله قلوبهم ويردون ملكوت السماوات والأرض و ينظرون في المظلمات البشرية الى الاسرار الالهية، و يشاهدون في الابدان الناسوتية الاشرافات اللاهوتية و ربما يتفاوت ذلك المتحلى بتفاوت حالانهم في الصبر و الشكر و السير الى الله سبحانه و بذلك يتفاوت نور الايمان في قلوبهم و بذلك يتفاوت الرؤية والله يؤيد بتصره من يشاء.

١٥- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن عيسى الفراء، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة أصر الله تبارك وتعالى منادياً ينادي بين يديه أين الفقراء؟ فيقوم خلق من الناس كثير، فيقول: عبادي! فيقولون: إنيك ربنا، فيقول: إني لم أفقر كم لهوا بكم عليّ ولكنتي إنما اخبرتكم لمثل هذا اليوم تصفحوا وجوه الناس فمن صنع إليكم معروفاً لم يضمه إلا في فكافؤه عنّي بالجنة.

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن إبراهيم الحذاء، عن محمد بن صغير، عن جده شبيب، عن مفضل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لولا إلحاح هذه الشيعة على الله في طلب الرزق لفعلهم من الحال التي هم فيها إلى ما هو أخيب منها.

١٧- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن محمد بن الحسين ابن كثير الخزاعي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: أما تدخل السوق؟ أما ترى الفاكهة تباع؟ والشئ ممّ تشبهه؟ فقلت: بلبي، فقال: أما إنك بكل ما تراه فلا تقدر على شرائه حسنة.

١٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن علي ابن عفتن، عن مفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله جل ثناؤه ليبتدئ إلى عبده المؤمن المحجوج في الدنيا كما يعتد الأخ إلى أخيه، فيقول: وعرفتني وجلالي ما أحوجتك في الدنيا من هوان كان بك عليّ، فارفع هذا السجف.

قوله (واعلموا الله الرضا من قلوبكم يشكم الله عز وجل على فقركم فإن لم تغفلوا فلا ثواب لكم) الفقر رتبة من الله على عبده فإذا رسي به كان رضا شكرياً يستحق به الاجر و الثواب وإن سخط منه كان سخطه كفر أياً لملك الذمة فلا يستحق الثواب نعم لو كان عدم الرضا عبادة عن ميل قلبه إلى العز دون السخط والاعتراض على قسمة الحق فالظاهر أن له ثواباً دون ثواب الراضي وملخص القول أن الفقير ثلاثاً حوال أحدها الرضا بالفقر والفرح به وهو شأن الاولياء والاصفياء، وثانيهما الرضا به دون الفرح وله أيضاً ثواب دون الاول، وثالثها عدم الرضا به والكرامة في القسمة وهذا لا ثواب له أصلاً.

قوله (فارفع هذا السجف) السجف بالفتح ويكسر و ككتاب: الستر.

فانظر إلى ما عوضناك من الدنيا ، قال : فيرفع فيقول : ما ضرتني ما منعني مع ما عوضني .

١٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة قام عنق من الناس حشي أتوا باب الجنة فيضربوا باب الجنة . فيقال لهم : من أنتم ؟ فيقولون : نحن الفقراء ، فيقال لهم : أقبل الحساب فيقولون : ما أعطيتونا شيئاً نحاسبونا عليه ، فيقول الله عز وجل : صدقوا ، ادخلوا الجنة .

٢٠- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن مبارك غلام شعيب قال : سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول : إن الله عز وجل يقول إنني : لم أغن العني لكرامة به علي ولم أفقر الفقير لهوان به علي وهو مما ابتليت به الأغنياء بالفقراء ولولا الفقراء لم يستوجبوا غنياء الجنة .

٢١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن إسحاق بن عيسى ، عن إسحاق بن عمار والفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مياسير شعبنا أمناؤنا علي محاييجهم ، فاحفظونا فيهم يحفظكم الله .

قوله (وهو مما ابتليت به الأغنياء بالفقراء) جملة ما في الدنيا حيرها وشرها ، محورها ويزورها ، منافعها ومضارها جملة اختياراتها ومحتاجاتها للخلق سبحانه ، كما ابتلى بعضهم بالفقراء اختياراتهم للصبر على المكروه وغيره ، كذلك اختبر بعضهم بالدمى ومحتاجاتها لشكره وصبره علي ما ينزل عليه من رعاية حال الفقراء بشيء من أمواله ، و قوله : (ولولا الفقراء لم يستوجب الأغنياء الجنة) إشارة إلى كثرة مفاصل الغنى والمي أن حاجة الأغنياء منحصرة في رعاية أحوال الفقراء الذين هم عيال الله وعيال رسوله والتفاتهم إلى تبارك ما يحتاجون إليه بئس شيء من أموالهم وسد خللتهم ورفع حاجتهم .

قوله (مياسير شعبنا أمناؤنا علي محاييجهم) المفعول يجمع علي مفاعيل كالمتقال علي مثاقيل (فاحفظونا فيهم يحفظكم الله) أي يحفظكم الله في أموالكم وأنفسكم قدر علي أن الأغنياء لو لم يراعوا حال الفقراء سلبت عنهم النعمة لانه ، كما اظهرت الخيانة من المؤمنين استحق أن يؤخذ ما في يده . برشد إليه قول أمير المؤمنين عليه السلام « أن الله تعالى - يبادي يختصهم بالنعمة لمنافع المباد فيقرها في أيديهم ما بذلوا فإذا منعوها نزعها ثم حولها إلى غيرهم ، أقول :

٢٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الفقراء أزين للمؤمنين من العذر علي خد الفرس .

٢٣ - عتبة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله ابن غالب ، عن أبيه ، عن سعيد بن المسيب قال ، سألت علي بن الحسين عليه السلام عن قول الله عز وجل : « و لولا أن يكون الناس أمة واحدة » قال . عنى بذلك أمة محمد صلى الله عليه وآله أن يكونوا على دين واحد كفئاراً كلهم « لجعلنا لمن يكفر به لرحمة لبيوتهم سقفاً من فضة ولو فعل الله ذلك بأمة محمد صلى الله عليه وآله لحزن المؤمنون و غمهم ذلك و لم ينا كحومهم و لم يوارثوهم .

(باب)

١ - محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبيان بن عبد الملك قال : حدثني بكر الأرقط ، عن أبي عبد الله عليه السلام أو عن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه دخل عليه واحد فقال أصلحك الله إنني رجل منقطع إليكم بمودتي و فالاتقى بحال ذي القدرة ان يشتري درحات الجنن و صحت و بقاء ثروته بمواساة ذوي الحاجات و يستعمل ان يكون « يحفظكم الله » جملة دعائية .

قوله (الفقراء أزين للمؤمنين من العذر علي خد الفرس) أي في المعن أو الحفظ والمنع لان الفقر يحفظ النفس من الطغيان كما ان العذر يمنع الفرس من المصيان ، و العذر بالكسر من الفرس كالعارض من وجه الانسان ، ثم سمي السير الذي على خده من اللجام عذراً باسم موضعه ، و في المذهب المنذر سر أفسار و العذاران دواب أزدوسوى روى اسب قوله (عنى بذلك أمة محمد « ص ») أريد بذلك هنا الناس و بالامة الامة المدعوة و المستحبة جميعاً و أريد بالامة في قوله (ولو فعل ذلك بأمة محمد « ص ») غير المستحبة و بذلك الجمل المذكور و اشر بقوله (ولم ينا كحومهم و لم يوارثوهم) الى أن كونهم أمة واحدة كفره على تقدير العمل المذكور من جهة انقطاع النسل و الايمان لعدم التناكح و التناسل دون الارتداد ، و الفرس ان منع الكفار من بعض الدنيا لاشترضاء المؤمنين لئلا يحزنوا بمشاهدة عدوهم في النعمة و الزينة الكاملة فيهلكهم الحزن أو يتقطع النسل و يصير كل الامة كفاراً ، والله اعلم .

قد أصابني حاجة شديدة وقد تفرقت بذلك إلى أهل بيتي وقومي فلم يزدني بذلك منهم إلا بعداً ، قال : فما آتاك الله خير مما أخذ منك . قال : جعلت فداك أدع الله لي أن يغنيني عن خلقه ، قال : إن الله قسم رزق من شاء على يدي من شاء ولكن سل الله أن يغنيك عن الحاجة التي تضطرُّك إلى لئام خلقه .

٢- عدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عمَّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الفقر الموت الأحمر ، فقلت لأبي عبد الله عليه السلام : الفقر من الدُّيَّار والدرهم؟ فقال : لا ولكن من الدين .

قوله (فما آتاك الله خير مما أخذ منك) المراد بالوصول الأول أما الفقر أو حسب الأئمة عليهم السلام والانقطاع إليهم ، وأما الوصول الثاني فالمراد به المقتنى ومتاع الدنيا . (ولكن سل الله أن يغنيك عن الحاجة التي تضطرُّك إلى لئام خلقه) اللئام جمع اللئيم وهو البخيل ومن ليس له مروءة وقنوة وذلك لأنه لا يقضى حاجة أحد وربما يلومه في رفع الحاجة إليه أو يمتنه بقضاءها ومثله الظالم والفاقر المعلن بفسقه وفي الأدعية اللهم لا تجعل لظالم ولا فاسق على يد أو أمانة وذلك لأن القلب جبول على حسب من أحسن إليه وفي حب الظالم معاصي كثيرة ولذلك قال الله تعالى «ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار» .

قوله (الفقر الموت الأحمر) شبه الفقر بالموت في الكرب والشدة ، ووصفه بالأحمر مبالغة في شدته لأن أشد الموت ما كان بالقتل وسفك الدم .

(فقلت لأبي عبد الله عليه السلام) الفقر من الدُّيَّار والدرهم؟ فقال لا ولكن من الدين) نظيره قول أمير المؤمنين عليه السلام «الفقر والعنى بعد المرض عن الله» والعنى أي انهم يتبينان ويظهران بعد المرض على الله والفراغ من الحساب وهو ما أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله «اتحدرون ما المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع له فقال المفلس من أمي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيمطى هذا من حسنته وهذا من حسنته فان قذرت حسنته قيل أن ينقص ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار (١)» بل قد يقال أن المفلس حقيقة هو هذا من ليس له مال أو من قل حاله فالتاس يسمونه مفلساً وليس هو بمفلس وفقر حقيقة لأن هذا الإفلاس ينقطع بموته وربما ينقطع بيسار في حياته بخلاف ذلك المفلس الفقير فإنه هالك دائماً ويحتمل أن يراد بقوله «و» ولكن من الدين» الفقر القلبي و ضدّه العنى القلبي فالفقر على هذا من ليس له في الدين معرفة وعلم بأحكامه ولا تقوى ودور وغير ذلك من الصفات الحسنة وهذا أيضاً أشد من الفقر المتعارف بل لانسبة بينهما .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ج ٨ ص ١٨ من حديث أبي هريرة .

((باب))

(أن للقلب اذنين ينفث فيهما الملك والشيطان)

١. علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من قلب إلا وله اذنان، على إحداهما ملك مرشد، وعلى الأخرى شيطان مقشن، هذا يأمره و هذا ينجزه، الشيطان يأمره بالمعاصي والملك

ما أحسن الدين والدنيا إذا احتما لا يارك الله في الدنيا بالدين

قوله (ما من قلب الا وله اذنان على إحداهما ملك مرشد وعلى الأخرى شيطان مقشن)

الظاهر أن المراد بالقلب النفس الفاعلة وهي جوهر روحاني متوسط بين العالمين عالم روحاني صرف وعالم جسماني يفعل فيمادونه وينفعل عما فوقه و اثبات الاذن له من باب الاستعارة والتشبيه في ادراك الافعال وهو بمثابة مرآة تمتاز عليه أصناف الصور المختلفة أما من طرق الحواس الصاهرة والباطنة أو من العالم الروحاني (١) فهو دائماً محل للحوادث (١) قوله فأو من العالم الروحاني هذا ظاهر مشهود في النفوس الاسانية اذ ليست ادراكاتها منحصرة فيما يأتي اليها من الحواس الطاهرة والباطنة بل لها ادراكات يأتيها من عالم آخر غير العالم المشهود، وبالحيلة النفس برزخ بين عالمي الغيب والشهادة يدرك الانسان عالم الشهادة وهو عالم الاجسام بأعضائه الجسمانية ويدرك عالم الغيب بقوة غير جسمانية، ولو كان ادراكه بالحس فقط لكنت معلوماته قليلة جداً فأعبر ذلك بحال الصبي الرضيع والرجل البالغ المحنك كلاهما مشتركان في الحس، فالصبي يرى الألوان والاضواء ويرى الماء ومن حوله ويسمع الصوت نداء كما يرى ويسمع البالغ وكما يدرك البالغ زائداً على الرضيع فانما يدركه بغير حسه مثل أن الصورة في المرآة لاحتقيقة لها وأن اللون ليس موجوداً جوهرياً قائماً بنفسه بل هو في جسم حامل له وأن الكواكب والاجسام البعيدة أعظم مما يرى منها وغير ذلك، فكل المعلومات والمعقولات الحاصلة له مدركات بغير حسه، تلك الفرق والامتناع بين الحس وغير الحس ان كل قوة تزيد وتنقص وتشتد وتضعف يضعف مزاج بعض أعضاء البدن وقوته فهي حصة وكل قوة لا يتغير لتغير المضاف فهي غير جسمانية مثال الاول البصار فان ضعف العين وقوته تابعة لذاتها والسمع فانه تابع للاذن كذلك ومثال الثاني العقل فانه لا يضعف بضع ماى عضو في البدن فالمهندس في زمان شيخوخته يشغل المثلث كما كان يشغل في شبابه و ليس معنى المثلث أخفى عند عقله بخلاف البصار فان الحفظ والنقوش عند بصره في الشيخوخة أخفى عنده منها في أيام شبابه بل العقل بعكس البصار يشتد عند ضعف البدن وبالحيلة ادراك الانسان تلك المعقولات الكثيرة التي

يزجره عنها، وهو قول الله عز وجل: «عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» .

الادراكية وموضوع الاحوال النفسانية فدائماً ينتقل من حال الى حال و تلك الانحواث و الاحوال المسماة بالخواطر محركات للإرادة والاشواق وهي محركات للزوم والنية و هي محركة للقوة والقدرة وهي محركة للأعضاء فيصدر الفعل خير أو شرأ عنهما عن هذه المبادئ المترتبة وهذا معنى ما روي «أبى الله أن يجرى الاشياء إلا بأسبابها (١)» ثم تلك الخواطر المحركة للإرادة تنقسم الى قسمين (٢) قسم يدعو الى الخيرات وقسم يدعو

إلى تزييد على محسوساته أضعافاً مضاعفة (بل نسبة المحسوسات اليها قل من نسبة الواحد الى آلاف آلاف كنسبة معلومات الرضيع الى معلومات أعظم الحكماء) ليس ادراك هذه المعلومات الكثيرة بالحس من عالم الشهادة بل بالعقل من عالم الغيب والحس يمد لصاحب العقل للافقده كالرضيع ، ولا ريب أن الاعدام لا تمايز بينها فلولم يكن قوة مسماة بالعقل موجودة في الانسان الحكيم لم يكن تمايز بينه وبين الرضيع اذ كلاهما واجدان للحس واعدمان للعقل ان فرض عدم قوة مسماة بالعاقلة.

ويمكنك أن تجرى كلامنا في القوى الباطنة أيضاً مثلاً الواهمة معنى واحد يمرض للجحوان وقتاً ما ويزول من غير أن يكسب منه علماً فالرضيع يحزن لفقد أمه ويسر بحضورها وهذا الحزن أو السرور حالة واحدة تعرض له في وقت واحد ثم يروى وخيال المرئى مثلاً كذلك لا يوجب كسب علم بل هو جزئي يوجد وقتاً ما وحاضلة لما أدركه جزئياً مثله ، بل نقول ذلك في الفكر أيضاً فإنه حالة حسماوية غير العقل عارضة للدماغ لو لم يكن قوة مسماة بالعقل لست حسماوية ، لم يتحرك لتتبع المعقولات وتركيبها وتفصيلها بل كان يقتصر على تركيب المحسوسات فقط ، وبالحسنة فهذه القوة العاقلة باب مفتوح على الانسان من العالم الروحاني به يطلع على عالم الغيب ان لم يدسها بالافتصار على الكليات المتعلقة بالموجودات الدنيوية ولم يشتمل بالتفكير في الدنيا عن الآخرة والا فهو بمنزلة طائر يطير عن المزبلة ثم يهبط اليها .

ثم اعلم و تظن اننا نتمسك لا ثبات تجرد العاقلة بعدم حصول الضعف لا بكثرة المعقولات في الشيخوخة فان ضعف البصر يدل على جسمانية و ان كثرة المبهترات كما رأيت قرباً ان شاء الله . (ث)

(١) تقدم في كتاب الحجة باب معرفة الامام ح ٥ ص ٩٦٧ .

(٢) قوله « تلك الخواطر المحركة للإرادة تنقسم الى قسمين » يعني ان كل ما يأتي اليها من طرق حواسه خاطر داخ الى الشر وكل ما يأتي اليها من غير حواسه خاطر داخ الى الخير .

٢ - الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن سعدان ، عن أبي بصير ،

الى الشروز فهما خاطران مختلفان فافتقرا الى اسس مختلفين فالخاطر الداعي الى الخير يسمى الهاماً والخاطر الداعي الى الشر يسمى وسواساً ، وهما لما كانا حادثين والحادث يحتاج الى سبب وجب أن تكون أسبابهما القريبة مختلفة فسبب لالهام يسمى ملكاً (١) وسبب الوسواس هو لان العقل لا يدعو الى الشر البتة فان رأيت بعض أفراد الانسان استعمل عاقلته في جمع حطام الدنيا وتحصيل علوم لا ينفع الا في الدنيا ويضر بالآخرة فاما دعاءه الى ذلك حبه للمجسومات وركونه اليها وعاد الشر الى الحبس بالآخرة (ش)

(١) قوله وسبب الالهام يسمى ملكاً سبق من الشارح ان داعي الخير يأتي الى القوة العاقلة من العالم ارواحي وهو عالم الملائكة فلا بد ان يكون سبب الالهام ملكاً وأما داعي الشر فمن الحواس ولا يدعو الحبس نفسه الى شيء فاذا أبصر الرجل شيئاً قريباً لا يتشوق الى القرب منه ولا الى الهرب عنه فالشوق أمر دافع على الحبس غير حاصل للحواس ان ظاهرة ويسمون القوة التي بها يتشوق الحيوان الواهمة ، والواهمة قوة جسمانية ولا شيء من الجسم يتغير عن حاله الا أن يتغير عمره . فلو خلى جسم ونفسه بقى على حاله مستمراً فالواهمة لا تتغير عن حالها ولا تحصل فيها حالة الشوق به الدائم الا بسبب ، وليس هذا بسبب الحبس الظاهر والا لكان كل من أحس شيئاً اشفاق اليه او تنفر عنه وليس كذلك فلا بد أن يكون السبب شيئاً آخر ينضم الى الحبس وياحتماعها يحصل الشوق فان كان ذلك لسبب هو العقل فهو داع الى الخير بالهام الملك ، وخارج عن موضوع بحثنا فلا بد أن يكون السبب الداعي الى الشر شيئاً آخر غير لعقل وهو الشيطان . ولابد من هذا التفصيل هنا لان كلام الشارح يومهم أن الشيطان هو نفس الحواس الظاهرة والباطنة وليس مراده ذلك قطعا بل الشيطان موجود آخر مسلط على الحواس غير مسلط على العقل وله سبيل الى باطن العروق ولا سبيل له الى داخل القلب ولما كان أصل كلام الشارح مقتبساً من كلام صدر المتألهين قدس سره نقل كلامه ههنا توصيحاً وتأبيداً له فصلناه قال في مفاتيح الغيب: انك تعلم أن هذه الخواطر حادثة وكل حادث لابد له من سبب و مهما اختلفت الحوادث دل على اختلاف الاسباب لكن الاختلاف ان كان بحسب العوارض و الخارجيات فاحتاج الى اختلاف القوابل والاستعدادات وان كان الاختلاف بحسب المحقائق والمبنيات فيفتقر الى اختلاف العلل الفاعليات ولما كان اختلاف الخواطر بحسب الخبرات والشروز وكان الاختلاف بينهما اختلافاً حقيقياً داتياً فيكون الاختلاف بين مبدء الالهام ومبدء الوسواس أيضاً كذلك وهذا مما يشاهد من سنائه في ترتيب المسببات على الاسباب فمهما استند حيطان البيت بنور النار واظلم سقاه بسواد الدخان عدت أن سبب الاسوداد غير سبب »

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن للقلب أذنين فإذا هم العبد بدب قال له روح الايمان : لا تفعل ، و قال له الشيطان : افعل وإذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان .

يسمى شيطاناً والامر الذى به يتهبأ القلب لقبول الهام الملك يسمى توفيقاً وهداية، والامر الذى به يتهبأ لقبول ومومة الشيطان يسمى اغواء وخذلاناً فالملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى لالهام الحق والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك فالشيطان فى مقابلة الملك و الرسواس فى مقابلة الالهام والاغواء والخذلان فى مقابلة التوفيق والهداية فالقلب دائماً متجاذب بين الملك و الشيطان ، الشيطان يأمره بالمعاصى و الملك يرجعه عنها و يأمر بالخيرات فان تبع أمر الشيطان بامضاء القوة الشهوية والغضبية و اختار الاخلاق الذميمة والاعمال القبيحة ظهرت تسلطه على الملك وصار القلب ملكه يتصرف فيه ما يشاء كيف شاء و ان تبع أمر الملك وسلك سبل الخيرات و ترك الهوى والشهوات وانصف بالعلم والطهارة والتقوى والاشتياق الى الآخرة والزهد فى الدنيا ظهر تسلطه على الشيطان و صار القلب ملكاً له ومهبطاً للالهامات و معدناً للمعارف والكرامات و مورداً للانوار والاشراق و مندرجاً فى زمرة الروحانيين و العلائكة المقربين والله يؤيد بنصره من يشاء وهو على كل شىء قدير .

قوله (أن للقلب اذنين فإذا هم العبد بدب قال له روح الايمان لا تفعل وقال له الشيطان افعل وإذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان) المنفس طريق الى الخير وطريق الى الشر و للحجر مشقة حاضرة دائمة واذقة غائبة دائمة. ونفس لذة حاضرة فورية ومشقة غائبة باقية وانفس هذه الاسفارة كذلك لانوار القلب وظلماته سيان مختلفان فبسبب المخاطر الداعى الى الخير يسمى ملكاً وبسبب المخاطر الداعى الى الشر يسمى شيطاناً ، واللفظ الذى به يتهبأ القلب لقبول الهام الملك يسمى توفيقاً والذى يتهبأ لقبول وسوسة الشيطان يسمى خذلاناً والملك عبارة عن جوهر روحانى نورانى خلقه الله شأنه إفاضة الخير وإفادة العلم وكشف الحق والوعود بالمعروف وقد سخره الله لذلك ، و الشيطان عبارة عن موجود روحانى ظلمانى شأنه ضد ذلك و هو الوعد بالشر والامر بالمتكر والتخويف عند الهام بالخير بالفقر ونحوه. انتهى ما أردنا نقله والشارح كما ترى حذف فى تعريف الشيطان قوله موجود روحانى ظلمانى و اكتفى عن ذلك بقوله خلق فسار كلامه موعماً (وعنده انصراف لفظ الروحانى الى الشر) وقالوا يجب الاحتجاب فى التعريفات عن الكلام المشبهة والمشترك، والخلق يشمل كل شىء حتى المحسوسات والروحانى خاص بالمجردات، وان امر بالشر (ش)

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من مؤمن إلا ولغلبه اذنان

يطلب اللذة ويهرب عن المشقة فهو دائماً متردد بين الخير والشر فإداهم بخير قسار له روح الإيمان وهو الملك الموكل به؛ أفل وأوحى إليه منافعه. وقال له الشيطان: لا تفعل وألقى إليه بواعثه؛ وإذا هم يفتن له قال له روح الإيمان لا تفعل وقال له الشيطان أفل فبقي بينهما تدافع فيقول له الشيطان عند ذلك ما هذا الزعم ولم تمتنع عن هذه اللذة الحاضرة، وهل ترى أحداً يخالف هواه وبشره نفسه الحاضر ومبتغاه وهل تريد أن يزيد صلاحك على فلان وفلان وقد فعلوا ما تمتنع منه وإن خفت من العقوبة الآجلة فإن باب التوبة والانابة مفتوح والله غفور رحيم، إلى غير ذلك من البواعث على مطلبه فيميل النفس إلى الشيطان ويصن إلى ذخرف أقواله وعند ذلك يقوم الملك، الارشاد ويقول لم تسمع ما ألقى إليك عدوك وهل علك الأمن اتبع اللذة الحاضرة ونس سوء العاقبة وقنع بلذة يسيرة في مدة قليلة وترك السعادة الأبدية واللذة الباقية ولو وقع الناس في المهالك أفنقع فيها وترك الذنب أهون من طلب التوبة أفما ترى أن كثيراً من المذنبين يموتون بالآتية وللتوبة شر الحط قلما نحصل ومنفرة الرب لمن يشاء ففعل مشيته لا تملق بك ورحمته لم تحسن فلعلك لا تكون من المحسنين وهكذا يقع بينهما مقاولات ويتناول كل واحد من مصالحهما من مآلاته ولا يزال النفس يتردد بينهما حتى يستقر على ما شاء الله وعلى ما هو أشد منافعة له فإن كان الغالب فيه الصفات الملكية صار من حزب الله وجرى على جوارحه الطاعة ودخل في زمرة المقربين وإن كان الغالب فيه الصفات الشيطانية ظهر على جوارحه الأعمال الشنيعة كالزنا وغيره فمتد ذلك يفر منه روح الإيمان لئلا يشاهد معصية الجبار تعظيماً له، أو ليتباعد عن يستحق العذاب كما أخرج لوط عن القرية التي امطرت عليها مطر السوء بعد التقلب، أولم تبه غيظه على ذلك المحل، ثم أنه يعود بعد الفراغ كما دأب عليه بعض الروايات أن يبقى أيامه ويقع بينهما مقابلة مرة بعد أخرى وقت لا يعود إن كان الذنب موجباً لزال الإيمان بالكلية، وبالعجلة الإنسان مريض و الممسية، منزله المرض والطاعة بمنزلة الدواء والملك بمنزلة طبيب يدل على الدواء والشيطان بمنزلة عدو يأمره بتناول الدواء والمريض إذا لم يعمل بما يأمره الطبيب الحاذق المشفق وعمل بما يأمر به العدو الجاهل تركه الطبيب بحاله ويصرف عنه عنان عنايته وأقبله، اللهم اني أسئلك نصرة الملك وصلاح العمل واطلب منك الدراية والهداية، وأعوذ بك من اغواء الشيطان في البدايه والنهاية، أنك قريب محيب.

قوله (ما من مؤمن إلا ولغلبه اذنان في جوفه اذن ينفث فيها الوسواس الخناسي وأذن

في جوفه، اذن ينبت فيها الوسواس الخناس و اذن ينبت فيها الملك . فيؤيد الله المؤمن بالملك، فلذلك قوله: « وأيدهم بروح منه » .

(باب الروح الذي ايد به المؤمن)

١- الحسين بن محمد، و محمد بن يحيى، جميعاً، عن علي بن محمد بن سعد، عن محمد بن

مسلم عن أبي سلمة، عن محمد بن سعيد بن غزوان، عن ابن أبي نجران، عن محمد بن

بنبت فيه الملك في طريق العامة وان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فقال الأزهري معناه أنه لا يفارق ابن آدم مادام حياً كما لا يفارقه دمه، وقال هذا على طريق ضرب المثل وجمهورهم حملوه على ظاهره وقالوا ان الشيطان جعل له هذا العنبر من التطرق الى باطن الادنى بلطافة هيئته فيجري في المروق (١) التي هي مجرى الدم الى أن يصل الى قلبه فيؤسسه على حسب ضعف ايمان المؤمن و قلة ذكره و كثرة غفلته و يبعد عنه و يقل تسلطه و سلوكه الى باطنه بمقدار قوته و يقطنه و دوام ذكره و اخلاص توجبه .

ونقل عن ابن عباس انه تعالى جعله يجرى من بطن آدم مجرى الدم وصدور بني آدم

(١) قوله « بلطافة هيئته فيجري في المروق » كل لفظ لا يقبل الجمل على المعنى المادي الجسماني يأول عند بعض أهل الطاهر والثابت في ذهن الجمهور أن الشيطان موجود جسماني كافر اذا الانسان والحيوان فان قيل لهم كيف لا يرى قالوا له لطيف كالهواء وان قيل كيف يدخل من الباب المسدود في الهيئ الذي لا منفذ له الى الخارج قالوا انه لللطافة يقدر على النفوذ من المنافذ الصيقة كالدرجان فان قيل ان فرض عدم المنافذ أصلاً بحيث لا يكون دخول الهواء والدخان بل الرائحة ممكناً قالوا يمكنه الاضافه الى جبر الجدر من غير أن يشبهها لللطافة ولا يستحيل تداخل الجسمين من غير خرق والثيام فان قيل الجسم اللطيف بهذه اللطافة كيف يقدر على الافعال العديدة التي يحجز عنه اقوياء الانس كما فعلوا لسليمان قالوا لا منافاة بين اللطافة والقدره وهكذا يقال فيما او اعترضوه على دخوله في المروق وأنه يزاحم الدم الجاري والروح الجاري الساري في المروق قالوا انه لللطافة لا يزاحم الاجسام الاخر وأهل المعرفة أيضاً يوافقون الجمهور في جميع ذلك فأنتهم يقولون ليس نسخ أجسام الشياطين من منخ هذه الأجسام المشهودة ولذلك ينفذون في الحس المشترك في النوم من غير طريق الحواس الظاهرة و هذا النفوذ غير ممكن في الاجسام المادية و لكن المتوسطين من أهل الظاهر يتحرون ولا يحدون طريقاً للتخلص الا بالانكار بعض ما ورد في الاخبار المستفيضة أو تأويلها بوجه مشغف بعيد نظير ما نقله الشارح عن الأزهري وهذا طريق خطر والسلامة في التسليم، (ش)

سنان، عن أبي حديجة قال: دخلت على أبي الحسن عليه السلام فقال لي: إن الله تبارك وتعالى يؤيد المؤمن بروح منه تحضره في كل وقت يحسن فيه ويتقوى و يغيب عنه في كل وقت يذنب فيه ويمتدئ، فهي معه تهتز سروراً عند إحسانه وتسيخ في الشرى عند إساءته، فتعاهدوا عباد الله نعمه بإصلاحكم أنفسكم تزادوا يقيناً وترجعوا أنفساً

ممكن له كما قال من شرب الوساوس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس والجنة الشياطين وكما قال النبي «من» أن الشيطان لو حطم على قلب بني آدم له خر طوم كخر طوم الكلب إذا ذكر العبد الله عز وجل خنس أي رجع على عقبيه وإذا غفل عن ذكر الله وسوس فاشتق لعلسان من فعله الوساوس من وسوسته عند غفلة العبد والخناس من خنوسه عند ذكر العبد، وقيل الناس عطف على الجنة والاسى لا يصل في وسوسته بذاته إلى باطن الادمي فكذا الجنة في وسوسته واجب بأن الاس ليس له ما للخن من اللطافة فعدم وصول الاس إلى الجوف لاستلزام عدم وصول الجن إليه .

ثم إن الله تعالى يطلعهم جعل للإنسان حفظة من الملائكة وأعطاهم قوى الألفهام والالهام بهم في باطن الإنسان في مقابلة لمة الشيطان كما روى أن الملك لمة بابن آدم و للشيطان لمة، لمة الملك إبعاد بالبحر وتصديق بالحق ومن وجد ذلك فليحمد الله، و لمة الشيطان إبعاد بالشر وتكذيب بالحق فمن وجد من ذلك شيئاً فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم **قوله** (إن الله تبارك وتعالى يؤيد المؤمن بروح منه تحضره في كل وقت يحسن فيه و يغيب عنه في كل وقت يذنب فيه و يمتدئ) أي يتجاوز عن حدود الشريعة و يظلم على نفسه أو على غيره (فهي معه تهتز) سروراً عند إحسانه سروره لمشاهدة طاعة الرب وتعظيمه وسلاح العبد وقربه .

(وتسيخ في الشرى عند إساءته) أي تدخل فيه دخول الرجل في الماء فإذا فرغ عادو فيه ترغيب في اجتناب الذنوب وتخويق بمفارقة هذه النعمة الجليلة لا يمكن أن لا تعود أصلاً لسد النفس الأمانة مسالك عودها بيزير الشهوات

(فتعاهدوا عباد الله نعمه بإصلاحكم أنفسكم) بترك الرذائل من الأخلاق والأعمال و تحصيل الفضائل منها فانكم ان تعاهدتم بذلك (تزدادوا يقيناً) فان الإنسان بإصلاح النفس ومحاسنها وترقيتها كما ينبغي يترقى عن درجة علم اليقين ويبلغ مرتبة حق اليقين التي يشاهد فيها حمال الأسرار اللاهوتية (١) وكمال لاوار الملكوتية (وترجعوا نفساً مطمئناً) هي (١) قوله ويشاهد فيها حمال الأسرار اللاهوتية الميزة المحاصلة للإنسان بعد موته

ثمينا، رحم الله امرءاً هم بخيرة عمله أوهم بشر فارتدع عنه ، ثم قال: نحن نؤيد الروح بالطاعة لله والعمل له

(باب الذنوب)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن

الحنيفة و درجتها المالية والعبادة الباقية و قرب الاخير في دار القرار .

(رحم الله امرءاً هم بخير عمله) يلاتأخير لثلاثيته باغواء الشيطان ومكائد النفس وطريان النسيان (أوهم بشر فارتدع عنه) تعظيماً لله ورجاء في ثوابه وخوفاً من عقابه (ثم قال نحن نؤيد الروح بالطاعة لله والعمل له) اشار الى أن الروح لا تفارقهم آنأ من الائنات لانهم لا يعصون الله وقتاً من الاوقات في بعض النسخ فتريد بالزاي المعجمة وله وجه ظاهر ان اريد بالروح نور الايمان، والله أعلم .

محمد اعظم واشد كثير مما يحصل له في الدنيا من الشهوات فانها خالصة عن الكدورة اولاداً مودة من الروال تائباً ولانه لا يعمل أن يكون الموحود الدنيوى كالحمار أسعد من الرواديين و أن يكون الموجود الروحاني محروماً من السعادات ، ثم يمكنك أن تتأمل في كلاهم هنا و تعرف مناهن الكمال بشدة العقل والادراك لا بكثرة المعقول وبينهما فرق كما أن قوة الابداع و كماله ليس بكثرة المصبرات قرب شيخ ضيف البصر رأى أموراً كثيرة في بلاد كثيرة طول عمره وشاب حديد البصر لم ير الا ما حوله في بلده ويستدل بضمف بصر الشيخ على أن الابصار جسماني ون كثر مبصراته، ويستدل في الشيخ على عدم كون عقله جسمانياً بقوة عقله لا بكثرة معقولاته لان كثرة المعقولات مع ضعف العقل لا يدل على تجرده وعين اليقين أكمل من علم اليقين من جهة شدة وضوح المعقول لامن جهة كثرته و كذلك حق اليقين بالنسبة الى عين اليقين وحصول عين اليقين وحق اليقين للانسان يدل على كون النفس مجردة اذ لا يحصل هذه الامور من ادراك الحس الهمة . ثم اعلم أن من أهم مبادئ علم الاخلاق اثبات يقين النفس و يقاها ملكاتها الحسنه أو السيئة معها و قد سبق منا مكرراً و انما يشبهه على الجاهل قوى النفس الجسمانية بذات النفس اذ يرى الجاهل أن السمع و البصر والذاكرة والمتخيلة تضعف بضعف البدن و تضعف بانحلال المزاج والموت فيتهم أن النفس ذاتها أيضاً تضعف ولا يعرف اذ لا يدقق النظر في أن الحس شيء والشعور بالحس شيء آخر و المحافظة شيء والتذكر شيء والفكر شيء والثقل الذي لا يضعف ولا يضعف ببقاء البدن شيء غير ذلك كلها و كثرة المعقولات شيء وضوح العقل شيء آخر والاستدلال على تجرد النفس بالاخير . (ش)

طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي عليه السلام يقول : ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة إن القلب ليواقع الخطيئة فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله .

قوله (ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة) ان قلت كل ما يفسد القلب فهو خطيئة ومما منى النضيل وأي شيء ، لم فصل عليه قلت لانسلم ذلك (١) فان كثرة أمن المباحات والامراض والالام يفسد القلب وليس بخطيئة وهي اعم من الخطايا الظاهرة مثل الاعمال القبيحة اذ للظاهر تأثير في الباطن ومن الخطايا القلبية كالسقائد الفاسدة والهم بالمصيبة . وقوله : (ان القلب ليواقع الخطيئة) كما يناسب الثانية ظاهراً يناسب الاولى أيضاً كما لا يخفى (فما تزال به حتى تغلب عليه) ان لم ترفع بالتوبة الخاصة والاستغفار .

(فيصير أعلاه أسفله) أي مكدوره وتسوده لان الاعلى صاف والأسفل ردي من باب التمثيل فاذا صيرت أعلاه أسفله لزم ما ذكرناه ، أو تصيره مائلاً الى الباطل بأكمله لان أعلاه طرفه المائل الى الحق وأسفله طرفه المائل الى الباطل ، فاذا جعلت أعلاه أسفله جعلت كله مائلاً الى الباطل ، أو سمعته كالذكور المنكوس (٢) لا يدخل فيه شيء من الحق ، وخرج ما

(١) قوله قلت لانسلم ذلك قل العلامة المجلسي رحمه الله . قلت : لانسلم ذلك فان كثيراً من المباحات تفسد القلب بل بعض الامراض والالام (و) الهموم والوساوس أيضاً تفسده وان لم تكن مما تستحق عليه العقاب وهي اعم من الخطايا الظاهرة اذ للظاهر تأثير في الباطن (بل عند المتكلمين الواجبات الدينية لطيف في الطاعات القلبية) ومن الخطايا القلبية كالمقائد الفاسدة والهم بالمصيبة (والمقائد الفاسدة كاللحقد والحسد والعجب و أمثالها) انتهى وما جعلناه بين الهاتين ممازاده العلامة المجلسي رحمه الله على عبارة الشارح . وأما قوله عند المتكلمين الواجبات الدينية لطيف في الطاعات القلبية فالظاهر انه فهو أو مسامحة وانما وقال المتكلمون : و التكليف الشرعيه الطائف في الواجبات العقلية و هو حق وكلا التكليبين الشرعي والعقلي اعم من أن يكون بدنياً أو قلبياً ، و أما قوله و الصفات الذميمة ، فغير مسامحة أيضاً لان الصفة تتبادر منها الذهن الى الثانية بنز اختيار وليس منها خطيئة و مراد المجلسي رحمه الله الجري على مقتضى الحسد والحقد في العمل لأن وجود الصفة خطيئة . (ش)

(٢) قوله و كالذكور المنكوس ، تمثيل لما ذكره بقوله أو تصيره مائلاً الى الباطل والعلامة المجلسي رحمه الله جعله وجهاً ثالثاً . قال فيصير أعلاه أسفله أي يصير منكوساً كالاناء المقلوب المكبوب لا يستقر فيه شيء من الحق ولا يؤثر فيه شيء من الموانع ثم قال هذا

٢- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن عبد الله بن مسكان، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ فقال : ما أصبرهم على فعل ما يعلمون ، أنّه بصبرهم إلى النار .
 ٣- عنه عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أما إنّهُ ليس من عرق يضرب ولاكمة ولا صداع ولا مرض إلاّ يذهب ، وذلك

دخل فيه فيمير خاليا من الحق والمعرفة ، مطلقاً ، قال لجمع مع المفاسد فهو ذاك من ذلك .
قوله (فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ) فقال ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنه يسيرهم إلى النار (هذا التأويل يحتمل أمرين أحدهما حذف المضاف أي على سبب النار و هو الفعل المذكور ، و ثانيهما اطلاق المسبب على المسبب .

قوله (أما أنّه ليس من عرق يضرب ولا كبة ولا صداع ولا مرض إلا يذهب) ان قلت لزمت من هذا أن لا ترد الآلام على الأنبياء والأوصياء لعدم تحقق سببها و هو الذنب فيهم واللازم باطل بالاتفاق ، ولما مني قلت لانسلافاً لثفاء السبب فيهم فإن الذنوب متفاوتة بالذات و بالنسبة إلى الأشخاص فترك الأولى ذنب بالنسبة اليهم ولذلك قيل : حسنات الأبرار سيئات المقربين ، و يؤيده ما أصاب آدم و نوح و غيره ما بسبب تركهم ما هو أولى بهم وإن سلم فقد يصاب البريء بذنب الحرى كما هو على أنه يمكن تخصيص ذلك بفهم جمعاً بينه وبين عادل على أن الفرض من ابتلائهم رفع درجاتهم التي لا مدخل لكسب الإنسان فيها .

(و ما يعفو الله أكثر مما يؤاخذ به) الذنوب كما تدفعها التوبة والآلام ، يدفعها أيضاً المعفو ، والأصل فيها أنه كما لا يرجع إليه سبحانه نفع لطاعة العباد كذلك لا يرجع اليهم ضرر بمعصيتهم ، وقد وصف نفسه بأنه غفور و غفار وأنه يغفر الذنوب جميعاً إلا الشرك ، وأنه لذو مغفرة للناس على ظلمهم ، وأخبر بأنه يغفر الذنوب مطلقاً فلا بد من أن يقع مغفرتها إما بالتوبة ، أو بالآلام ، أو بالمعفو ولا قصور في وصفه بالمغفرة حتى يتوقف ظهورها منه على الأولين ومن تاب أو تآلم خرج من الذنب فلا بد من وقوع المعفو عنه في غيرهما ليبقى الآية على عمومها ، وأيضاً من المعلوم في وصف الكريم أن يعفو في حقه وأيضاً قد أمرنا في مواضع بالمعفو ويبيّن أن لا يعفو هو و بالجملة في الآيات و الروايات حيث يُلخّص على دوام الرجاء لمغفرته تعالى وأن كثرت الذنوب وحسم مادة الإياس والتفريط من رحيمته . إذ فيها ما يجد لكرمه وانكار لمغفرته ورحمته وذلك خروج عن التوحيد .

والذي خطر بالبال أظهر الأقوال من جهة الأخبار انتهى والفرق بينه وبين كلام المصنف بتبديل الكون بالاناء وأما كونه وجهاً مخالفاً له أو للوجوه الأخر التي نقاهان فيه خفاء وكون ما خطر بباله أظهر الأقوال أخفى . (ش)

قول الله عز وجل في كذبه : «وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير» قال : ثم قال : وما يعفو الله أكثر مما يؤخذ به .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : ما من نكبة يصيب العبد إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر .

٥ - علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول : لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة ولا يامن البيات من عمل السيئات .

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي أسامة عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : سمعته يقول : تعوذ بالله من سطوات الله بالليل والنهار ، قال : قلت له : وما سطوات الله ؟ قال : الأخذ على المعاصي .

٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن سليمان لجعفر بن

قوله (لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة) الابداء الاظهار و تقول أبديته اذا ظهرت ، وتعدته عن تضمنه معنى الكذب ، ولوضوح الانحلاء ولا تكشاف ، يقال وضع من باب وعد أي تجلى واكتشف . وفي المصباح الواضحة الاسنان تبدوا عند الضحك ، وفيه ردع عن الضحك وزجر عن الأعمال القبيحة وحث على محاسبة النفس . فان من حاسبها وعرف قبح أفعالها وشناعة أعمالها واستولت عليه الغشبة والهبة ، وانقطعت عنه الراحة واللذة وداس في قلبه عساكر الهموم فاستحق أن يبكى بحاله دون أن يضحك ، ويؤيده ما روي عنه ومنه ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا إشارة الى علمه بما في عالم الغيب من أحوال البرزخ وأحوال القيامة والنار ودرجاتها وشدايقها فان عرفها حق المعرفة بنور الإيمان لا يد من أن يبكى على نفسه .

(ولا يامن البيات من عمل السيئات) البيات الانعقاد ليلا وهو اسم من بيته تبيتنا اذا دبّر في الليل و تبيس العدو هو أن يقصد في الليل من غير أن يعلم فيؤخذ وهو بالفارسية شبيخون كردن و بشب كار ساختن ، وفيه وعيد للمذنب بالمقربات العاجلة ، قوله (تعوذوا بالله من سطوات الله) سلا عليه و به يستلو سطوا و سطوة قهره و أذله و هو البطش بشدة (قال الأخذ على المعاصي) يعني ساجلا والأخذ عليها أعم من الاهلاك و الابتلاء ببلية .

عن عبدالله بن بكير، عن زرارة، عن أمي جعفر عليه السلام قال الذنوب كلها شديدة و أشدّها ما نبت عليه اللحم والدم . لأنّه إمّا مرحومٌ و إمّا معذبٌ، والجنة لا يدخلها إلا طيبٌ .

قوله (قال الذنوب كلها شديدة) (١) و ان كان بعضها أشد من بعض ووجه شدتها أنها مخالفة لأمر الرب التحليل وموجبة للعذاب الويل .

(و أشدّها ما نبت عليه اللحم والدم) ويشمل أكل حرام والاصرار على معصية من غير تكفيرها بالتوبة (لأنه إمّا مرحوم و إمّا معذب) لعن المرحوم من كفرت ذنوبه بالتوبة أو البلى أو الفناء والمعذب من لم تكفر ذنوبه بأحد هذه الوجوه .

(والجنة لا يدخلها الا طيب) أى طاهر خالص من الذنوب، و يشكل هذا بما دل على أن الصاة من المؤمنين يدخلون الجنة بالشفاعة أو بالعمو و يمكن أن يأول ذلك بأنه لا يدخلها بدون الشفاعة والعمو الا طيب أو بانها لا يدخلها ابتداء بالاعجازة الا طيب، أو بأنه تعالى ينزع عنهم الذنوب فيدخلونها و هم طيبون من الذنوب و يؤيده قوله تعالى «و نرغنا ما في صدورهم من فل- الآية » .

(١) «الذنوب كلها شديدة» قال علماؤنا أن الذنوب جميعها معصية و مخالفة لأمر الرب وموجب لاستحقاق العقاب ولا فرق بينها من هذه الجهات والكبائر والصغائر نسبية، فقد يكون بعض الذنوب بالنسبة إلى ذنب كبيره وبالنسبة إلى غيره صغيره كالجرح بالنسبة إلى القتل صغيرة وبالنسبة إلى اللطم كبيرة والرفاء بالنسبة إلى القبلة كبيرة وبالنسبة إلى اللواط صغيرة ، وليس بين الكبير والصغير حد فاصل يميز بينهما بحيث يكون الكبائر محدودة في حد خاص لا يتجاوزها وما أوعده الله عليها النار في الكتاب صريحاً أكبر مما لم يوعده عليه وما صرح بحرمة فيه أكبر مما لم يصرح لأن ذكره معصية بالخصوص في الكتاب يدل على أهميتها نظيره في عرف الناس، ليلد الصغير والبلد الكبير والدار الواسعة والدار الضيقة والمشهور والحامل وأغنام القوم وأصاغرهم والمتاع العالي والرخيص والمثرى والمقل وغير ذلك مما لا حد فاصل بين مراتبها ولذلك لم يحدد في الشرع عدأ جازماً وعليهذا فاللعم الذي لا يقدر في العدالة هو الذي يتغير انسياقاً للإنسان من غير أن يصر عليه كما يدل عليه لفظ اللعم وأما الكبائر التي وعدها الله عليها النار في القرآن فيقبح في العدالة وإن كان لمأى اتفاقاً نادراً من غير اصرار بتدليل حاس كالأية المصروفة بأن القذف يوجب الفسق وأنه لا يقبل من صاحبه الشهادة الا أن يشوب والصحيح أن العدل في صفة الشاهد في القرآن أى الرجل المستوى عند الله لا يشمل من ارتكب دنياً مطلقاً وإن كان اتفاقاً ومن ارتكب فقد مال عن الاستواء وهو الاصل في الباب يخرج به

٨ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن الفضيل ابن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إن العبد ليدب الذنوب فيزوي عنه الرزق » .
 ٩ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن مختار ، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم . ملعون ملعون من كره أعمى ، ملعون ملعون من نكح بهيمة » .

١٠ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن علي بن أبي حمزة ، عن

قوله (أن العبد ليدب الذنوب فيزوي عنه الرزق) لعل السرف في ذلك أن الحكمة لبائنة اقتضت تطهير المذنب بالمصائب والبلايا ، وصرف الرزق عنه من أعظم المصائب لأن لفقره من كاسرات الظاهر فإن قلت قد نرى كثيراً من الفسقة والكفرة مرفوقين في سعة ، قلت هذا أيضاً تعذيب واستدراج كما دلت عليه الآيات والروايات والله أن يذهب عباده بما يشاء على أنه يمكن أن يقال ذلك الصرف والمنع منعه من أراد الله تعالى انصراغه من الذنوب واستبقائه عن المنفعة من المؤمنين الذين استمدوا لقبول الخير .

قوله (ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم) الممن الطرد ، والامداد من الخير . والرجل لمن وملعون ، ولعل المراد بعبادة الدينار والدرهم حيتهما والمحبوب له كما قال سبحانه « أفرايت من اتخذ إلهه هواه » ولعل المراد بالحب الحب المانع من أداء الحقوق المالية وصلة الأرحام ورعاية حال الفقراء والأرامل والجيران ولا يبعد أن يكون حكم غرضهما كحكمهما ، ونخصصهما بالذكر لأن التعلق بهما أعظم وأكثر ولا ينافي هذا الخبر الأخيار والدالة على وجوب حفظ المال وتحرير تضييعه إذ ليست فيها دلالة على نجواز المحبة ، والتعلق به والوثوق والركون إليه كما يتكلمون عليه أبناء الدنيا

(ملعون ملعون من كره أعمى) كره بكسر من باب علم أعمى ، والاكراه الذي يولد أعمى . وربما يقال لذى عى بعد ، وكره أيضاً حيرة ، ومنه الكراه الذي يركب فربه لا يندى أين يتوجه وفلان يتكلم في الأرض ، وكرهه بالتشديد أعماه وحيره أيضاً ولعل المراد هنا من حير الأعمى بأن يضل عن طريقه أو لايهديه إليها ، ويمكن أن يراد بالأعمى أعمى القلب الذي لا يهتدى إلى الحق فيكون وعيداً لمن أخرجه منه أولم يهده إليه والله يعلم .

وعنه اللهم في الصفائر بالدليل القطعي ومع الشك فالاصل الخروج من العدالة و أراد بعضهم حصر الكبائر في عدد محدود بحد فاصل بين الصغير والكبر وهو تكلف غير ممكن البتة بحسب الاداة . (ش)

أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالبا يقول أحدكم: أذنب واستغفر، إن الله عز وجل يقول: «ونكتب ما قدّموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه إمام مبين». وقال عز وجل: «إنها إن نكثتم عهدها حبة من خردل فتكن في سخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله، إن»

قوله (اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالبا) لا يقل عنها وبها أخذ بها (يقول أحدكم اذنب واستغفر) في المصباح الذنوب الائم والجمع ذنوب وأذنب صار ذا ذنوب بمعنى تحملها، والتظاهر أن هذا بيان ومثال للمحقرات فإن هذا القائل يعترف ذنبه ويقول إنه سهل يرفعه الاستغفار ولا يدري أن الذنب من حيث أنه مصيبة الله العظيم عظيم، ولا ينبغي للمؤمن أن يحقر شيئا من ذنوبه وقد لا يغفر الله تعالى لأجل تحقيره أيام كما روى زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام قال «اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تغفر قلت: وما المحقرات؟ قال الرجل ذنوب الذنوب فيقول لولم يكن لي غير ذلك، ثم أشار إلى بيان قواه فإن لها طالبا وإلى بعض ما يصنع الطالب تحذيرا من الذنوب وهو أنه يكتبها ويحفظها ليأخذها فاعلمها بعد الخروج من الدنيا يقول (إن الله عز وجل يقول سنكتب ما قدّموا من الأعمال مطاقا مالهة كانت أم فاسدة).

(و آثارهم) من حسنة أذاعوها وسيئة أظهروها وبقى أثرهما بدمهم كتبتهم علم و تأسيس ظلم مثلا، وقيل أريد «الآثار آثار أقدام المشائين إلى المساجد. وقيل: أريد بها الأعمال وبما قدّموا الثبات المقدمة عليها وعلى التقادير فيه حيث يبلغ على الخير، واجر عظيم عن الشر فإن الثابت معلوم والمحو بالاستغفار وغيره غير معلوم.

(وكل شيء أحصيناه في إمام مبين) فيه تنبيه على أن الكتابة مقرونة بالحفظ والاحصاء أذنب مكتوب غير محفوظ ولا مضبوط وتعميم بعد تخصيص. فكأنه قبل: الكتابة غير مختصة بأعمالهم و آثارهم، بل هي لكل شيء حتى أنه كتب أنهم سيفعلون كذا فإذا فعلوا كتب عليهم فعلموا كذا والامام اللوح المحفوظ قبل سمي به لأن الملائكة يشعرون ما كتب فيه من أجل و رزق وامانة وأحياء، ووصفه بالمبين لأنه يظهر للأمور وفارق بين أحوال الخلق.

(و قال عز وجل) حكاية لقول لقمان في نصيحته ابنه «اتق»: (إنها إن نكثتم عهدها حبة من خردل فتكن في سخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير) ضمير أنها للخصلة من الإساءة أو الإحسان، وضمير انك راجع إليها، والمثقال وزنه درهم وثلاثة أسياع درهم فكل سبعة مثاقيل عشرة دراهم، ومثقال الشيء ميزانه، وهو المراد هنا يعني أن تلك الخصلة إن تك في السفر كحبة خردل ولك في أخفى مكان من المذكور وغيره كفوق السموات وقعر البحار وبحب الأرض يأت بها الله، و

الله لطيفٌ خبيرٌ .

١١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة، عن سلمة بن طرف، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «إن الذنوب يحرم العبد الرزق» .

١٢- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن الفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إن الرجل ليدنّب الذنوب فيدركه عند الرزق وتلا هذه الآية: «إِذَا أَقْسَمُوا لِيَصْرُ مِنْهَا مُصْبِحِينَ وَلَا يَسْتَمِنُونَ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ» .

١٣- عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي بصير، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا أذنّب الرجل حتى خرج في قلبه نكتة سوداء ،

يحضره ليحاسب عليها إن الله لطيف عالم بطوائف الأمور وأمكتها ، ماقد قدرته فيها خبير بدقائق الأشياء وحفائتها ، وقال بعض المحققين: خفاء الشيء أما لثاية صدره ، وأما لا حجاب له ، وأما لكونه بعيداً ، وأما لكونه في ظلمة فأشار إلى الأول بقوله: «منقال حبة من خرد» وإلى الثاني بقوله «فتكن في صخرة» وإلى الثالث بقوله «أو في السموات» وإلى الرابع بقوله «أدنى الأرض» .

قوله (إن الرجل ليدنّب الذنوب فيدركه عند الرزق وتلا هذه الآية «إِذَا أَقْسَمُوا لِيَصْرُ مِنْهَا مُصْبِحِينَ وَلَا يَسْتَمِنُونَ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ») (الام في الذنوب للجيش باعتبار تحفته في ضمن أي فرد كان وإن كان صغيراً وإن كان خلاف مروة كما يدل عليه ظاهر الآية وتفسيرها كما ذكره الطبرسي في جامع الحوامع «أما يلونهم» أي أهل مكة بالجوع والفقر بدعاء الرمول «ص» كما يلونا أصحاب الجنة وهم أخوة كان لا يهيم هذه الجنة دون سماء بمن بفرسحين فكان يأخذ منها قوت سنة وينصدق «الباقي» وكان يترك للمساكين مما أخطأه المنجل وما في أسفل الأكداس وما أخطأه القطاف من الثمن وما بقي من الساط الذي يبسط تحت النخلة إذ أصرحت فكان يجتمع له شيء كثير فلما مات قل بنوه إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ساق علينا الأمر ، ونحن أولوا عيال ليصر منها مصبحين د اخلين في وقت الصباح خفية عن المساكين ولا يستثنون أي لم يقولوا إن شاء الله في يومئذهم فأحرقائهم جنتهم . وإنما سمي ذلك استثناء وهو شرط لأن معنى قولك لا يخرج إن شاء الله ولا يخرج إلا أن يشاء الله واحد فطاف طائف أي هلاك أو بلاء وهم نائمون أي في حال نومهم .

قوله (إذا أذنّب الرجل حتى خرج في قلبه نكتة سوداء فإن تاب انمحوت وإن زاد زادت

فإن تاب انمحت و إن زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً .

١٤- عنه عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه فضاؤه إلى أجل قريب أو إلى وقت بطيء ، فيذهب العبد ذنباً فيقول الله تبارك و تعالي : للملك لا تقض حاجته و احرمه إياها ، قائمه تعرض لسخطي و استوجب الحرمان مشي .

١٥- ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال سمعته يقول : إنّه ما من سنة أقل مطراً من سنة ولكن الله يضعه حيث يشاء ، إن الله

حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً) التكنة النقطية وكل نقطة في شيء بخلاف لونه فهي نقطة، واعلم أن الله تعالى خلق قلب المؤمن نورانياً قابلاً للصفات النورانية فان أذنب خرج فيه نقطة سوداء فان تاب بأن ندم وعزم أن لا يعود زالت تلك النقطة و عاد محالها إلى نورانية وان زاد في الذنب سواء كان من نوع كذلك الذنب أم من غيره رادت نقطة أخرى سوداء وهكذا حتى تغلب النقاط السوداء على جميع قلبه فلا يفلح بعدها أبداً . لان القلب حينئذ لا يقبل شيئاً من الصفات النورانية والظاهر أنه ان تاب من ذنب تم عادته تبطل التوبة الاولى وأنه ان تاب من بعض الذنوب دون بعض فهي صحيحة على أحد القولين فيها .

قوله (ان العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه فضاؤه إلى أجل قريب أو إلى وقت بطيء فيذهب العبد ذنباً فيقول الله تعالى للملك لا تقض حاجته و احرمه إياها فإنه تعرض لسخطي و استوجب الحرمان مشي) هذا سريع في أن للذنوب والأعمال الخارقة عن طور الشريعة تأثيراً في سلب الرحمة ، وذلك لان الفيض الإلهي لا يدخل ولا يمنع من قبله و إنما ذلك بحسب عدم الاستعداد ، و طاهر أن المذنب معرض عنه غير معرض لرحمته . بل مستعد لشد ذلك أعنى سخطه و عذابه فاستحق بذلك أن لا ينال رحمته ويحرم من الأجابة ، لا يقال هذا يناقض ما في بعض الروايات من أن العاصي اذا دعاه أجابه بسرعة كراهة من سماع صوته لا ما نقول لاعناقاً بينهما لان هناك شبهتان : أحدهما المعصية وهي تناسب عدم الإجابة ، و الثاني كراهة من سماع صوته وهي تناسب سرعة الإجابة فربما ينظر إلى الاول فلا يحبه وربما ينظر إلى الثاني فيحبه وليس في الأخير ما يدل على أن العاصي يجاب دائماً ولو سلم لا يمكن حمل هذا المحصر على أن المؤمن الصالح ان أذنب وتعرض لسخط ربه استوجب الحرمان ولا يقضى الله حاجته تأديباً لينزجر عما فعله كما هو المعروف بين المحققين .

عز وجل " إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدّر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم وإلى النفاقي والمجار والجمال وإن الله ليُعَذِّبُ الْجَعْلَ فِي جُحْرِهَا يحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلّها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلة أهل المعاصي. قال: ثم قال أبو جعفر عليه السلام: فاعتبروا يا أولي الأبصار.

١٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الرجل يذنب الذنوب فيحرم صلاة الليل وإن

قوله (وإن الله ليُعَذِّبُ الْجَعْلَ فِي جُحْرِهَا يحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلّها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلة أهل المعاصي قارئ ثم قال أبو جعفر «ع» فاعتبروا يا أولي الأبصار) الاعتبار الاتعاظ والتفكير في الحواقب وقبول الموعظة والنصح. وفيه دلالة واضحة على وجوب المهاجرة عن بلاد المعاصي وسيجيء على باب عقوبات المعاصي المأجلة مثله وإن قلت الجمل لا يعلم وجوب المهاجرة عليها فكيف تعذب على تركها. قلت بمعرفة أنها لا تعرفه لعل الله تعالى أهوها ولا استماد في ذلك ويؤيده حكاية نحلة سليمان وع، وإذا تأملت أيها اللبيب معاملة ذلك حل وعمر مع هذا الحيوان الضعيف الذي لا يقدر على قطع الفواقي والمصارل البعيدة أريد من قدرة قطع الطفل إياها حبواً ولا يقدر على حمل ما يحتاج إليه من الطعام والشراب لأجل مصيبة بني نوعك، علمت أنك لو عصيته أو سكنت مع أهل المعصية كانت معامدته معك شديدة ومؤاخذته إياك عظيمة ادعورك بأحسن صورة وقدرك بأحسن تقدير وسخر لك السماوات والأرض والشمس والقمر وسائر ما يطول الكلام بذكره فيحصل لك حالة شريفة مأمرة عن المعصية والميل إلى أهلها.

قوله (إن الرجل يذنب الذنوب فيحرم صلاة الليل) هذا التأديب كثيراً ما يقع بالنسبة إلى الصالحين وقد كان بعضهم معتاداً بقيام الليل مع خضوع وتهازل وصدت منه صغيرة يوماً فاستغفر واسترجع فلما نام الليلة رأى أنه مسافر إلى بيت الله الحرام وانسلخ عن الرفقاء فإذا رجل قبيح المنظر شديد الأهبة ظهر قبالة وجهه فتكلم بلسان وهو لا يعرفه وطمأنه لأن ترك فقال: أنا ما أعرف هذا المسافر فتكلم بلسان العرس وقال ما أمناه أعلمني جميع ما يكون معك ومالي على حياتك سبيل فوقع في نفسه أنه شيطان فاستنزع واستيقظ فإذا الفجر طالع فصلّى أصبح بتضرع وحشوع وبكاء ودهع عنه ذلك ولا دخل إليها إلا الصالح إلى بعض الطالعين المستعلمين بأخذ أموال الناس وسفك دماهم وهم مع ذلك يصلون صلاة الليل فإن حرمانها للتأديب والتنبيه بهم بماء ملوا خرجوا من أهلية ذلك. ألا ترى أن كثيراً ممن خرجوا من الدين يسمون في

العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكن في اللحم .

١٧ عنه، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من هم بسيئة فلا يعملها فإنه ربما عمل العبد السيئة فإراه الرب تبارك وتعالى فيقول : وعزتي وجلالي لأغفر لك بعد ذلك أيذا .

١٨ - الحسين بن محمد ، عن محمد بن أحمد الزهدي ، عن عمرو بن عثمان ، عن رجل ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : حق على الله أن لا يعصى في داره إلا أضحاها للشمس حتى تطهرها .

١٩ - عتبة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شمعون، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصبي ، عن مسمع بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن العبد ليحس على ذنب من ذنوبه مائة عام وإنه لينظر إلى أزواجه في الجنة يشعرون .

٢٠ . أبو علي الأشعري ، عن عيسى بن أيوب ، عن علي بن مهزيار ، عن

العبادات أسد من سعي المؤمنين . ثم أشار إلى أن العمل القبيح مهلك بقوله :

(وان العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكن في اللحم) هذه السيئة بالسكن في سرعة النفوذ وقوة التأثير والغرض من هذا التشبيه هو الإهلاك وهو في المشبه به أجلي وان كان في المشبه أقوى اذ بالمشبه به هلاك الدنيا وبالمشبه هلاك الآخرة .

قوله (من هم بسيئة فلا يعملها فإنه ربما عمل العبد السيئة فإراه الرب تبارك وتعالى) في مقام معيته واشتداله بها (فيقول وعزتي وجلالي لأغفر لك بعد ذلك) اذ اذوق هذا القسم و كله إلى نفسه وخلق بينه وبين شيطانه فيعمل ما يعمل حتى يصير من اخوان الشياطين وهو يخسر عن الدنيا بغير إيمان فلا تسدركه شفاعة الشافعين ، فلا يرد أنه اذا خرج هذا مع إيمان كيف لا ينفر له والمفران مدد للمؤمنين ، وفيه تنفير عن السيئة كلها فان كل سيئة يمكن أن يكون هذه السيئة .

قوله (حق على الله أن لا يعصى في داره إلا أضحاها للشمس حتى تطهرها) ضحي الشيء ظهر وأضحاها أطهره وهو كناية عن أن المعاصي تخرب الديار .

قوله (أن العبد ليحس على ذنب من ذنوبه مائة عام) تنظره ما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام «ع» وقال لا تتكلموا بشيء عشنا فان شفاعتنا لا تلحق بأسدكم إلا بعد ثلثمائة سنة وفيه دلالة على أن الذنب يمنع من الدخول في الجنة في تلك المدة ولا دلالة فيه على أنه في تلك المدة

الفاطم بن عمرو عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : [قال :] ما من عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء ، فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء ، فإن تاب ذهب ذلك السواد ، وإن تمادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض فإذا تغطي البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً وهو قول الله عز وجل : « كَذَلِكَ يَلْهِي رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » .

في النار أوفى شدائد القيامة وأما من لا دنياه ولا يحس في القيامة ويدخل الجنة بغير حساب **قوله** (ما من عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء) نظيره قول أمير المؤمنين « ع » وإن الإيمان يبدو لمطة في القلب كلما ازداد الإيمان ازدادت اللمطة هذا وإن مرمرحه لا أنه لا بأس أن نفسه ثانياً لزيادة التوضيح والتقرير فنقول قال بعض المحققين : اللمطة مثل النكتة أو نحوها من البياض ومنه قيل فرس لمط إذا كان بحفلة شيء من البياض ، وتوضيح الكلام أن بأسل الإيمان يظهر نكتة أبيض في قلب من آمن أول مرة ثم إذا أقر باللسان ازدادت تلك النكتة وإذا عمل بالجوارح عملاً صالحاً ازدادت وهكذا حتى يصير قلبه نورانياً كالنير الأعظم وبكس ذلك في العمل السليم ، وتحقيق الكلام في هذا المقام أن المقصود بالقصد الأول بالأعمال الظاهرة والأمر بمحاسنها والهي عن مقابعتها هو ما تكتسب النفس منها من الإخلاق الفاضلة والعنات الفاسدة فمن عمل صالحاً أثر في نفسه وازدياد العمل بزيادة الضياء والصفاء حتى يصير كمرآة مظلوة صافية ، ومن أذنب ذنباً أثر ذلك أيضاً وأورث لها كدورة فإن تحقق قبحه وتاب عنه زال الأثر وصارت النفس مصفولة صافية وإن أصر عليه زاد الأثر المزعوم وفشا في النفس واستمر عليها وصار من أهل الطبع ولم يرجع إلى خير أبداً ادواء هذا الداء هو الانكسار وهضم النفس والاعتراض بالتقصير والرجوع إلى الله بالتوبة والاستغفار والانقلاع عن المعاصي والامتناع من ذلك في هذا القلب المظلم . لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ثم أشار إلى أن ذلك هو الرين المذكور في الآية الكريمة بقوله (وهو قول الله عز وجل) حل « كلا بل ران على قلوبهم وما كانوا يكسبون » أي قلب على قلوبهم ما كانوا يكسبون حتى قبلت الطبع والختم على وجه لا يدخل فيها شيء من الحق والمراد بما كانوا يكسبون الأعمال الظاهرة القبيحة والأخلاق الباطنة الخبيثة فإن ذلك سبب لمر من القلب وسداده وموجب الخلل فيه وعماء فلا يدر أن ينظر إلى وجوه الخبرات ولا يستطيع أن يشاهد صور الممات كما أن

٢١ - عذرة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة ولا تأمن البيات وقد عملت السيئات .

٢٢ - محمد بن يحيى ، و أبو علي الأشعري ، عن الحسين بن إسحاق ، عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عمرو المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول : كان أبي عليه السلام يقول : إن الله قضى قضاء حتماً ألا ينعم على العبد بنعمة فيسلبها إياه حتى يحدث العبد ذنباً يستحق بذلك العقوبة .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير قال : سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « قالوا ربنا أاعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم الآية » فقال : هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة

المرأة اذا القيت في مواضع الندى ركبها الصدا ، وأذهب صفاتها وأصل بلعها فلا تمتش فيها صور المحسوسات وبالجملة يقبض القلب في قسوته وغلظته وزوال دهره بما يملوه من الذنوب والهوى وما يكسوه من الغفلة والردى بالمرأة المتكبرة من الندى وكما أن هذه المرأة يمكن ازالة ظلمتها بالعمل المعلوم كذلك هذا قلب يمكن تصفيته من ظلمات الذنوب وكدورات الاخلاق بدوام الذكر والنوبة الخالصة والعمل الصالحة والاخلاق العاصلة حتى ينظر الى عالم الغيب بنور الايمان ويشاهده كمشاهدة العيان الى أن يبلغ الى أعلى درجه الاحسان فيعبده الله كأنه يراه ويرى الجنة وما أعد الله فيها لأوليائه ، ويرى النار وما أعد الله فيها لاعدائه .

قوله (فقال هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة) هؤلاء كانوا من أولاد سبا وكانت لهم قرى متصلة متقاربة من مواضع سكناتهم واليمن الى الشام ينظر بعضهم الى بعض لغاية القرب وكمال الاتصال وأنهار جارية فيها وفيما بينهما وأموال طاهرة لا بناء السبيل والسافرين في كل ما يحتاجون اليه ولا تعب في تحصيله وحمله وكانوا يسرون فيها لئلا يأتوا بآثام من غير خوف وأمرؤا بأن يأكلوا رزق ربهم ويشكروا له بأزاء تلك النعمة المحليلة فأعرضوا عن الشكر وكفروا ، انعم الله عز وجل وغيروا ما بأنفسهم من العاقبة والحير وقالوا ربنا يا عبيدین أسفارنا طالين أن يحمل بينهم وبين الشام مفاوز وبرارى ليستأولوا فيها على الفقراء بر كواب الرواحل و تزود الزاد فغير الله ما بهم من نعمة فأرسل عليهم سيل العرم ففارق قراهم وخرب

ينظر بعضهم إلى بعض و أنهارٌ جاريةٌ و أموالٌ ظاهرةٌ فكفروا نعم الله عز وجل و عبثوا ما بأنفسهم من عافية الله فغير الله ما بهم من نعمة. و إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيثوا ما بأنفسهم ، فأرسل الله عليهم سيل العرم ففرق قراهم و حارب ديارهم و أذهب أموالهم و أبدلهم سكان جنتهم جنتين ذواتي أكل خمط و أبل و شيء من سدر قليل. ثم قال: « ذلك جزيئنا مما كفروا وهل نجازي إلا الكفور ».

٢٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن سماعة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما أنعم الله على عبد نعمة فسلبها إيَّاه حتى يذنب ذنباً يستحق بذلك السلب.

٢٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب، عن الهيثم بن واقد الحرري قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: « إن الله عز وجل بعث نبياً من أنبيائه إلى قومه و أوحى إليه أن قل لقومك: إنه ليس من أهل قرية ولا [أ] ناس كانوا على طاعني فأصابهم فيها سرٌّ ففتحوها و أعماها، حب إلى ما أكرمهم إلا التحولت لهم عما يحبون إلى ما يكرهون و ليس من أهل قرية ولا

ديارهم و أذهب أموالهم الصامت و اساطق و أبداهم جناتهم التي كانت عن يمين بلدهم و شماله و عن يمينه سكن كل رجل و شماله جنتين ذواتي أكل خمط و هو ثمرة شجر أو نوع من شجر أراك به حمل يؤكل و ذواتي أكل، و هو نوع من الشجر شبيه بالطرقة لا تمر له دوشية من سدر قليل و ثمرة وهو التيق يطيب أكله و إذا وصفه بالقلعة و تسمية البدل جنتين من باب المشاكلة أو التهنك ثم قال جل شأنه « ذلك أي الذي فعلناه بهم و قضينا عليهم » و ما كفروا أي بسب كفرانهم بذلك النعم الجليلة و هل نجازي، بذلك الجزاء أو بمثل ما فعلنا بهم « و أذا الكفور أي العبالغ في الكفر و الاستفهام التقرير ».

والمفسرون نقلوا في العرم أقوالاً الأولى أنه السد الذي يحبس الماء و كان له ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض فوسقوا من الباب الأعلى ثم من الثاني ثم من الثالث بقدر الانخفاض. وأضاف السيل إلى العرم لأنه بخراجه حاء السيل. الثاني أنه اسم الوادي وأضاف السيل إليه لأنه حاء من قبله. الثالث أن العرم صفة السيل من العرام وهو الشدة أي سيلان لا يمنع منه. الرابع أنه الخلد و هو الحرث الأعين فنقب السكر من أسفله فسال منه فحرب جناتهم و الإضافة لادنى ملازمة.

قوله (فتحولوا عما أحب إلى ما أكره) التحول لهم عما يحبون إلى ما يكرهون (يشهد

أهل بيت، كانوا على معصيتي فأصابهم فيها ضرأ فتحوّلوا عمّا أكره إلى ما أحبّ -
إلاّ تحوّل لهم عمّا يكرهون إلى ما يحبّون، و قل لهم : إنّ رحمة بي سببت
غضبي فالاقتضوا من رحمتي فإنّه لا يتعاطم عندي ذنب أغفره و قل لهم لا يتعرّضوا
معاندين لسخطي ولا يستخفّوا بأوليائي فإنّ لي سطوات عند غضبي ، لا يقوم لها
شيء من مخلقي .

٢٦- عليّ بن إبراهيم الهاشمي، عن جدّه محمد بن الحسن بن محمد بن عبيد الله .
عن سليمان الجعفري، عن الرضا عليه السلام قال : أوحى الله عزّ وجلّ إليّ من الأنبياء
إذا أطعته وإذا رضيت بركت وليس لبركتي نهاية وإذا عصيت غضبت وإذا أغضبت
لعت ولعنتي تبلغ السابع من الوري .

٢٧- محمد بن يحيى، عن عليّ بن الحسن بن عليّ ، عن محمد بن الوليد، عن يونس
ابن يعقوب، عن أبي عبد الله عليه السلام [أنّه] قال : إنّ أحدكم ليكثر به الخوف من
السلطان وما ذلك إلاّ بالنوب فتوقّفوها عما استطعتم ولا تمادوا فيها .

٢٨- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس ، فعه قال : قال أمير المؤمنين
للفرقةين الخبير المشهور « هو » كما تدبّر تدابّر ثم بشر لمذنبين بقوله (وقل لهم ان رحمتي وسبّت
عصبي الخ) اذا اشتدّ سبب النصب وكان هناك سبب الرحمة ولو كان صغيراً تعلقت الرحمة ان شاء الله
وهو المراد بسببها أو المراد به انه تعالى خلق الانسان برحمته لا دراجهم في ظلمها والنصب
انما تشأ من سوء أعمالهم وقبح أفعالهم ولذلك لا يتعاطم عنده فخران ذنوبهم ان بقيت علاقة
المنفرة في الجملة و فيه ترغيب في التوبة والرجوع عن المعصية و وعد بقبولها و وعيد عن
القنوط من رحمة بسبب معصيته وان عظمت كما في قوله :

(وقل لهم لا يتعرّضوا معاندين لسخطي ولا يستخفّوا بأوليائي) فإن فيه وعيداً على المعصية
والبقاء عليها والاستخفاف بالأولياء شامل للاستهزاء بهم وقتلهم وحبسهم وشرهم وشتمهم و
غيرها مما ينافي تعظيمهم ، والسطوة والقهر الادل والبطش الشديد .

قوله (و لعنتي تبلغ السابع من الوري) وراء الرحل أولاد أولاده وكن من سياء خلقه، وامل
المراد قد تبلغ وذلك اذا رضوا بفعل أبيهم أو اقتدوا به والله يعلم .

قوله (ان أحدكم ليكثر به الخوف من السلطان وما ذلك إلا بالنوب) فكذلك بالنسبة
إلى السلطان لا عظم و هو به تشبيه للخفي بالظاهر الجلي للتبرير والايضاح ثم أمر بالوقاية عن الذنوب
بتدبر الاستقامة ونهي عن الاصرار عليها والتمادي فيها و المداومة عليها على تقدير الترتوع

عَلَيْهِ السَّلَامُ . لاَ وَجَعَ أَوْجَعَ لِلْعُلوْبِ مِنَ الذُّنُوبِ وَلاَ خَوْفٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَوْتِ ، وَ كَفَى بِمَا سَلَفَ تَفَكُّراً ، وَ كَفَى بِالْمَوْتِ وَاعظاً .

٢٩ - أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن الميثمي ، عن العباس بن هلال السامي مولى لأبي الحسن موسى عليه السلام قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : كلما أحدثت العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون .

٣٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عباد بن صهيب ، عن

وبالجملة يجب حفظ النفس من الذنوب ولو صدر وجب التدارك بالتوبة وعدم الإصرار عليه . قوله (لا وجع أوجع للعلوب من الذنوب) اذ كل وجع يفرض لا وجع بعد القلب من الله المطلوب لكل سالك الا الذنوب في العقائد والاعمال و أيضاً كل وجع لا يسوجب هلاك القلب أبداً و سواها الا الذنوب .

(ولا خوف أشد من الموت) أي من خوف إلاموت اذ كل شيء يخاف منه وقوعه غير ميقن بخلاف الموت و لان الخوف اما هو من ألم والموت ألم شديد مع ما يعقبه من الآلام التي لا علم بالنجاة عنها قطاً (و كفى بما سلف تفكراً) فان من تفكر فيما سلف من أحوال المرون وفيمن أنس بالدنيا فمترتهم ووثقوا بها فصرعتهم وعصوا فيها فدمرتهم فأخرجوا من دورهم وحملوا الى قبورهم فأزلهوا من الدار و أدخلوا بشى القرار وألبسوا سراويل القطاران و عذبوا بمقطعات النيران حصلت له ملكة الصبر على الطاعة وفضيلة التحرز عن المعصية فبتذكر ما كانوا عنه ينفلون ويحذر عما كانوا به يبدلون .

(و كفى بالموت واعظاً) لانه يقرع الاذان بحديث الفناء ويخبر الانسان بعدم البقاء ويقبح الشغل بالدنيا لسرعة زوالها وينفع معصية المولى لشدة نكالها وينشط بمواعظها من هو شديد أدألقى السمع الى ذواحرها وهو شهيد .

قوله (كلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون) يدل عليه (١) أيضاً قول أمير المؤمنين عليه السلام من صارخ الحق صرعه يحوز أن يراد بالحق ذات الله تعالى والمراد بالمصارعة حيثئذ مخالفة أوامره و نواهيه وأن يراد به الصواب أي من عدل من طريق الصواب صرعه في مهاوى البلاء و لتتاب .

(١) قوله يدل عليه معنى الحديث أن الناس اذا اخترعوا فى المعاصى وجوعاً لم يكن يعرفها أحدث عليهم كالات الالهو والقمار وغيرها أحدث الله لهم بلاء لم يكونوا يعرفون كإراش خبارة ووسائل للقتل والسلب والطمع ولا أدري ما فهم منه الشارح . (ش)

أبي عبد الله عليه السلام قال : يقول الله عز وجل : " إذا عصاني من عرفني سلطت عليه من لا يعرفني . "

٣١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن ابن عرفة عن أبي الحسن عليه السلام قال: إن الله عز وجل في كل يوم و ليلة منادياً ينادي : مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله ، فملا بهاكم رُتُبعٌ وصيبةٌ رُطُبعٌ وشيوخٌ رُكُوعٌ لصبٍ عليكم العذاب صبياً، ترضون به رُتُبعاً.

(باب الكبائر)

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي جميلة ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : " إن تعذبوا لكبائر ما تنهون عنه

قوله (ادعصاني من لا يعرفني) نزل المراد بالحاد له من الانسان أو المماند له كالشيطان .

قوله (مهلاً مهلاً عباد الله) المهمل بالتسكين والتجريك بعد الرفع والتأني والتأخر أي رفقاً رفقاً يا عباد الله من معاصي الله يعني أن فيها ولا تجعل أو تأخر عنها ولا تقربها و هو للواحد والاثني والجماعة والمؤنث بلفظ واحد و ربح و رضع و ركع بضم الاول وفتح الثاني مع الشد جمع رابع و راضع و رأكع كطلب جمع طالب، والربح الكسر والفتح الحريش و فعله من باب قتل، والمراد بالعذاب العذاب الدنيوي وأما العذاب الاخرى فلا دفع له الا التوبة أو العفو أو الشفاعة .

قوله (ان تعذبوا ككبر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم) هذا على مذهب من قال بان الذنوب بعضها كبائر وبعضها صغائر (١) ظاهر فان الكبائر تكفر الصغائر وأما على مذهب من قال ان الذنوب كلها كبائر في ذواتها وان كان بعضها أكبر من بعض كما هو مذهب

(١) قوله وبعضها كبائر وبعضها صغائر لا يستحسن تعبير المشرح في نقل القولين اد لا ينكر أحد تقسيم المعاصي الى كبيرة وصغيرة كما ورد في القرآن الا أنهم اختلفوا في كون كل منهما محدودة في عدد خاص، أو أن الكبير والصغير نسبي اضافي كالمثلة التي ذكرناها، والحق هو ما نقله عن الطبرسي ولا يعتبر ذلك بالنسبة الى ما هم به المبدل الى ايجاب سخط الله وعقابه فكما هو اشد كرامة عند الله وسخطه فيه أعظم وعذابه آلم وأدوم فهو أكبر و روى أن أكبر الكبائر الشراء بالله تعالى وفي القرآن الكريم « انفتحة أسد من القتل » مع كون القتل كبيرة، وأيضاً أن القتل في الشهر الحرام كبير وسد من سبيل الله والمسجد الحرام، ومع ذلك و

نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً قال . الكبائر التي أوجب الله عز وجل عليها النار .

٢ - عنه . عن ابن محبوب قال : كتب معي بعض أصحابنا إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الكبائر كم هي وما هي ، فكتب . الكبائر من اجتنب ما وعد الله عليه النار كفر عنه سيئاته إذا كان مؤمناً والسبع الموجهات قتل النفس الحرام وعقوق الوالدين

الإمامية على ما نقله الشيخ أبو علي الصيرفي في مجمع البيان فعبه خفاء إذ ليس ذنب غير الكبائر حتى يكون اجتنبها كفارة له . و اجوب عنه بأن من عن له ذنبان أحدهما أكبر من الآخر ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فترك الأكبر وفعل الأصغر فإنه يكفر عنه الأصغر لما استحققه من الثواب على ترك الأكبر كمن عن له التنبيل والنظر بشهوة فكف عن التنبيل وارتكب النظر وهذا الجواب مذكور في كثر العرفان وأوردته البيضاوي في تفسيره ، ونقله الشيخ في الأربعين وأمر بالتأمل فيه ، و بين وجه التأمل في العاشية بأنه يلزم منه أن من كف نفسه عن قتل شخص وقطع يده مثلاً يكون مرتكباً للصغيرة وتكون مكفرة عنه اللهم إلا أن يراد بالأصغر ما لا أصغر منه وهو في هذا المثال أقل ما يصدق عليه الضرر لا قطع اليد ، ثم قال : وفيه ما فيه فليتأمل ، ثم أشار إلى تعريف الكبائر بقوله

(الكبائر التي أوجب الله عز وجل عليها النار) يعني إن الكبائر ما تنافي به الوعيد بالنار في القرآن الكريم و له أفراد كثيرة يعرفها من تفكر في القرآن وعرف زواجه ونواهيته ، قوله (كم هي وما هي) الحلف أما للتفسير أو الأول سؤال عن عدد الكبائر والثاني عن حدها ، والواو لا تفيد الترتيب ولا فالسؤال عن حد الشيء مقدم على السؤال عن عدد أفرادها ، فأشار «ع» إلى تعريفها بأنها ما تنافي به الوعيد بالنار ، وإلى بعض خواصها بأنها مكفرة لما دونها من السيئات . وإلى سرائط التكفير بأنها إذا كان مؤمناً ، وإلى أفرادها بأنها ، السبع الموجهات النار ، والظاهر أن قوله الكبائر في قوله فكتب والكبائر مفعول كتب كما بعدها أي كتب انظر الكبائر في صدر الكتاب ليعلم أن ما بعدها متعلق ببيانها كما هو المتعارف في ذكر الشيء محملاً ، ثم مضافاً . و أن قوله :

(والسبع الموجهات) حلف على ما وعد الله أي من اجتنب السبع الموجهات للنار كفر عنه

بإخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر كما في القرآن ، وبالجمل كالماء أو أقيح عندنا فهو أعظم وإنما الكلام في تعيين اسم الكبائر بمدة مدونة وهو ممنوع ، ويعرف كون بعض المخاصم أعظم عند الله وبما حقه أشد بأن يذكره في القرآن مع الوعيد ولو لم يكن مدة قبحه لم يخصه تعالى بالذكر . وأما تكفير السيئات الصغيرة ففيه كلام ليس هنا موضع تفصيله . (ش)

وأكل الربا والتعرب بعد الهجرة و قذف المحصنة و أكل مال اليتيم و الفرار

سبباته من باب عطف الخاص على العام لان الكبائر أكثر منها كما منبشير اليه أو من باب عطف المفصل على المجمل، و يحتمل أن يكون عطفاً على من اجنب أي الكبائر السبع الموجبات وهي (قتل النفس الحرام) سواء كانت نفس القتال أو ولده أو غيرها و قد وقع النهي المتعدد من الكل .

(و عتوق الوالدين) وهو ترك ما يجب لهما من البر وفعل ما يتأذيان بهومخالفتهم فبما

ليس بمعية ، وفي جواز المخالفة في الشبهات نظر والاقرب عدم الجواز .

(وأكل الربا) الربا من أعظم الكبائر وهو حرام مطلقاً بالبيع وغيره نقداً ونسيئة اقتناء وأكلاً وغيرهما من التصرفات وانما خسر الأكل بالذكر لانه أعظم ما ينسب له حقيقة وعادة على أنشاع في المعروف إطلاق الأكل على جميع وجوه التصرفات وقيد الخبر الآخر بتحريم أكله يكون أخذه بعد المينة أي بعد البيان النبوي والدليل الشرعي فبيد كظاهر الآية حواز التصرف فيما أخذه قبله، وان كانت المن باقية و أما ما لم يأخذه قبلها فلا يجوز أخذه والاحتياط هو الرد مع بقاء الدين .

(والتعرب بعد الهجرة) قال ابن الأثير هو أن يعود إلى البادية بعد أن كان مهاجراً وكان من رجع بعد الهجرة إلى موضعه من غير عذر يعدونه كالمترد، أقول وجوب المهاجرة إلى المدينة قبل الفتح لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم و تحريم التعرب قبله مما أجمع عليه الأمة، وأما التعرب بعده فالظاهر أنه حرام أيضاً للاستصحاب ولظاهر هذا الخبر وجوه ويحتمل الدم لقوة الدين وكثرة الناصر بعده وكذا الحكم في وجوب المهاجرة بعده و تحريم التعرب بعد هذه المهاجرة (و قذف المحصنة) أي زنيها بالزنا وكذا رمي المحصن به أو بالمواط والمراد بها البتة سواء كانت ذات بعل أم لا .

(و أكل مال اليتيم) الأكل يتم بجميع وجوه التصرف عرفاً واليتيم لغة الانفراد وهو في الناس من فقد أباه و في البهائم من فقد أمه بشرط الصغر قبحاً والزمن شري لا يشترطه اوجود الانفراد في الكبير أيضاً إلا أنه غلب استعماله في الصغير قال حديث «لا يتم بعد البلوغ» تعلم شريفة لا يلزم لغة والمراد هنا الصغير ويمكن إرادة الأعم منه ومن الشيعة طلقاً لانهم أيتام أهل البيت عليهم السلام كما دل عليه بعض الروايات، والحديث نس في تحريم أكل ماله على كل أحد حتى الوصي والولي وجرى بعض الأصحاب أكل الولي بالمعروف لقوله تعالى «فليأكل بالمعروف» و أجاب المانع بأنه أمر الولي بأن يأكل من مال نفسه بالمعروف ولا يهتدخون


من الزحف.

٣- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن عبد الله بن مسكان، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: الكبائر سبع: قتل المؤمن متعمداً

أن يحتاج فيمديده إلى مال المقيم، أو أمره بأن يختار الاقتصاد في سرفه المقيم أو بأن يأكل على قصد الإداء والكل ضعيف بل هو مناسب لسوق الآية. ثم تحريم كل مال مقيم بما ذاك كل من ماله وحده وأما إذا خلط ما للمعسر بنفسه أو كلاً منه فهو حار بشرط رعاية الخيلة كما في بعض الروايات (والقرار من الزحف) الزحف المشي بقال زحف إليه زحفاً و زحواً من باب منع إذا مشى و يطلق على الجيش الكبير تسمية بالمصدر، والفرار من العدو بعد الالتقاء بشرط أن لا يزيدوا على نصف كبيرة. لا في التحرف لقتال أو التحيز إلى فئة، والمراد بالتحرف لقتال الاستعداد له بأن يصلح آلات الحرب أو يطلب الطعام أو الماء لجوعه أو عطشه أو يجتنب عن مواجهة الشمس و الريح أو يطلب مكاناً أحسن لثياب القدم أو نحو ذلك، والمراد بالتحيز إلى فئة الرجوع اليهم للاستئانة مع صلاحيتهم أو لعدم البعد المفرط بحيث يعد الرجوع اليهم فراراً. قوله (الكبائر سبع قتل المؤمن متعمداً) الروايات في عدد الكبائر مختلفة ففي رواية عبد المظالم بن عبد الله الحنفي المذكورة في آخر هذا الباب إحدى وعشرون وفي رواية أبي بصير عن أبي عبد الله سبع وفي رواية سعد بن سعد عنه عليه السلام عشرة وفي هذه الرواية سبعة إلا أن السابقة كن ما أوجب الله عليه النار. وهو كالشبهيم بعد التخصيص لأنه يشمل غير ما ذكر أموراً كثيرة مثل عقوق الوالدین والشرك بالله والبأس من رحمة الله والامن من مكر الله و نحوها، وفي الروايتين المذكورتين قبل ما نحن فيه أيضاً دلالة على أنها كثيرة جداً وهذا هو الحق ولعل السيفيات في الروايات محمولة على أنها أكبر من البواقي أو على أن الوقوع فيها أكثر فوقع الاهتمام بذكرها. ليحذر زوا عنها مع أن في أكثرها إشارة إجمالية إلى غيرها لا اشتراكها في الملة وهي الوعيد، ومما يؤيده ما نقل عن ابن عباس أن الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه. قيل أي سبع؟ قل هي إلى السبعين أقرب، ويروى إلى السبعمائة وعنه أيضاً هي ما توعده الله تعالى عليه بعتاب أو قرن بلعنة أو غضب. وقيل هي ما توعده عليه بعتاب أو رتاب عليه حد وقيل هي كل ذنب يؤذن بقاة اعتناء وأعله بالدين وقيل هي كل ذنب علم حرمته بدليل قاطع، وقول الغزالي هي ما فعل دون استعمار خوف ولا اعتقاد ندم لأن الذي يفعل الذنب بدون أحدهما مجترى متهاون وما وقع مع أحدهما صغيرة وهذا التفصيل لم نجد عليه دليلاً مع أنه لا يخاف من غرابة كما لا يخفى. وقيل يعرف الفرق بأن تمرص بفسدة الذنب فإن

وقذف المحصنة والفرار من الرُّحف والنعرُ ب بعد الهجرة وأكل مال اليتيم ظلماً
أكل المرء ما بعد البيعة وكل ما أوجب الله عليه النار.

انصت من مفسدة أقل الكبائر المنصوص عليها فهي صغيرة وإن ساوتها و كانت أعظم فهي كبيرة فالشرك كبيرة بالنفس ، وتطايخ الكعبة بالقدر والفاء المصحف فيه مساواة والزنا والقتل كبيران بالنفس وحبس امرأة ليزني بها أو ليقبلها لم ينص عليه لكنه أعظم مفسدة من أكل مال اليتيم المنصوص عليه ، والفرار من الرحف كبيرة والدلالة على عورة المسلمين مع العلم بأنهم يسبون أموالهم و ذرائعهم لم ينص عليه ولكنه أعظم من الفرار من الرحف وكذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها . وقال جماعة : الذنوب كلها كبائر لا تشاركها في مخالفة الأمر والنهي لكن قد يطلق الصغير والكبير على الذنوب بالإضافة إلى ما فوّقه وما تحته فالقبلة صغيرة بالنسبة إلى النار بشهوة قال الشيخ الطبرسي في مجمع البيان بعد نقل هذا القول : وإلى هذا ذهب أصحابنا رضي الله عنهم فأنهم قالوا المعاصي كلها كبيرة لكن بعضها أكبر من بعض وليس في الذنوب صغيرة وإنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر (١) ويستحق العقاب عليه أكثر ، وإن الشيخ في الأربعين لا يخفى أن كلام الشيخ الطبرسي مشعر بأن الأول بأن الذنوب كلها كبائر متفق عليه بين علماء الإمامية وكفى بالشيخ ناقلاً .

إذا قالت حذائم فصدقوها  فإن أقول ما قلت حذائم
ولكن صرح بعض أفاضل المتأخرين (٢) منهم بأنهم مختلفون وإن بعضهم قائل ببعض الأقوال السالفة وبسب هذا القول إلى رئيس الطائفة الشيخ المفيد وابن البراج وابن الصلاح والمحقق محمد بن إدريس والشيخ أبي علي الطبرسي رضوان الله عليهم .

(١) دو وإنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر ، هذا تمييز حسن لا يرد عليه ما أوردنا في الحاشية السابقة (ش)

(٢) قوله « لكن صرح بعض أفاضل المتأخرين » لعل هذا لبعض فهم من اختلاف العلماء في هذه المسئلة عر ما عر المقصود وتحليل المقالب أن من قال مثلاً الكبائر سبع : الشرك والقتل والزنا الخ . هل يكون مقصوده تساوي هذه المعاصي في القبح وكرهية الله تعالى إياها واستحقاق جميعها عقاباً واحداً أو يكون مقصوده عدم تساويها في هذه الأمور ولا يتوقع منه الاعتقاد بالتساوي فلا بد أن يكون بعضها أكبر وبعضها أصغر ، ثم ننقل الكلام إلى ما سوى هذه السبع وما سواها سنأثر في اصطلاحه هل يكون مقصوده تساويها في ما ذكر من القباحة والسخط والعذاب أو عدم تساويها ، ولا يتوهم في حقه أن يستند تساوي جميع الذنوب ما سوى السبع الكبائر . فيكون بعضها أثيب وحيث قد تركب هذه الصغائر في اعتقاد القائل به هل يستحق

٤- يونس، عن عبد الله بن سنان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن من الكبائر عقوف الوالدين والناس من روح الله والأمن لمكر الله. وقد روي [أن] أكبر الكبائر الشرك بالله.

٥- يونس، عن حماد، عن نعمان الرضا، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من ذنب خرج من الإيمان ومن شرب الخمر خرج من الإيمان ومن أفصر يوماً من شهر رمضان متممداً خرج من الإيمان.

قوله (والناس من روح الله والأمن لمكر الله) اليأس من رحمة الله الواسعة المريحة من الشدائد انكار لأعظم صفاته تعالى وهي الرحمة المبقية عليها أفاضه جميع الخصيرات دنيوية كانت أم أخروية ولو عدّه الصادق بمفكرة الذنوب وإن كثرت وإساءة الظن به والأمن لمكر الله تعالى وسكون القلب من عقوبته وعدم الخوف من مصيبتة من آفة عليه وافتكأ لوعده وجلالته واستخفاف لثامته وعزته فينبغي للمؤمن أن يكون دائماً بين الخوف والرجاء (وقد روي [أن] أكبر الكبائر الشرك (١) بالله) لأن عقوبته أشد لقوله تعالى وإن الله لا يفر أن يشرك به ويفر عباده ذلك، والشرك أعظم من اتخاذ الشريك له في الألوهية كما في عبادة الأوثان والفلاة ومن تشبيهه بالخلق كما في المصودة والمجسمة.

قوله (من ذنب خرج من الإيمان ومن شرب الخمر خرج من الإيمان ومن أفصر يوماً من شهر رمضان متممداً خرج من الإيمان) الروايات الدالة على أن المعاصي يخرج من الإيمان حين المعصية كثيرة فمنهم من حملها على ظاهرها ومنهم من حملها على معنى الكمال وزواله من باب في الشيء ينفي صفته نحو ولا علم إلا ما يقع، ومنهم من حملها على المستحل ومنهم من حملها على أنه ليس آمناً من عقوبة الله، ويرد عليهما أنه لا وجه لتخصيص هذه المعاصي بذلك بل الجميع كذلك ولا للتخصيص بوقت الغفل كما في بعض الروايات وقد

✽ المذنب أولاً فإن قالوا لا يستحق العقاب فليست معصية لا كبرة ولا صغيرة، وإن استحق العقاب فلا بد أن يكون العقو عنه تفضلاً ويمكن العقو تفضلاً عن الكبائر أيضاً، فإن قنعنا القائل بكون الكبائر سبباً وجدناه موافقاً لمن قال بقول الطبرسي رحمه الله الآن يظن بأحد من العلماء تساوي الكبائر في القباحة وتساوي الصغائر فيها وكون القبح ذا مرتبتين فقط وأن الصغائر ليست معصية أصلاً وهم يربطون من هذا الغل، (ش)

(١) قوله وأكبر الكبائر الشرك يدل على قول الإمامية على ما سبق عن الطبرسي

رحمه الله، (ش)

٦ - عنه ، عن محمد بن عبده قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : لا يزني الزاني وهو مؤمن ؟ قال : لا ، إذا كان على بطنها سلب الايمان فإذا قام رد إليه فإذا عاد سلب. قلت : فإذا بر بدأن يعود ؟ فقال : ما أكثر من بر بد أن يعود فلا يعود إليه أبد .

٧ - يونس ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل :

يجاب عن الاول بأن الحكم غير مختص بهذه المعاصي لانه نه بالزنا على جميع ما حرمه الله من الشهوات و بالخمر على جميع ما يشغل عن الله و بالسرقه على الرغبة في الدنيا و أخذ الشيء من غير وجهه ويؤيده ما سيأتي من رواية محمد بن حكيم قال : قلت لأبي الحسن وعه الكبائر تخرج من الايمان ؟ قال : نعم ما دون الكبائر (١) ومنهم من حملها على نفي اسم المدح أى لا يقال للمؤمن بل يقال له زان وشارب الخمر وتارك للصوم وسارق. ويقرب منه قول الممثلة أن الفاسق لا يسمى مؤمناً، ومنهم من حملها على زوال النور الناشئ من الايمان و هو منقول عن ابن عباس وأيده يقول رسول الله ص ومن زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده إليه، ومنهم من حملها على زوال استحضار الايمان أى لا يزني الزاني و هو مستحضر الايمان؛ و يقرب منه قول الفخر الرازي ولا يزني الزاني وهو عاقله لان المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح خلاف المقول، ومنهم من حملها على نفي الحياء أى لا يزني الزاني و هو مستحي من الله والحياء خصلة من الايمان وهذا راجع الى التأويل الاول و هو أقرب التأويلات و ان كان الخبر كذا أن يكون من المتشابهات فترك تأويله الى العالم (٢) بها أولى

قوله (قلت فاته يريدان يعود- الخ) توهم أن ارادة العود الى الفعل مثله فذممه وع، بأنه ليس كذلك وهو لا ينافي أن هم العود معصية باعتبار ترك التوبة .

(١) قوله ومنهم وما دون الكبائر، يعنى الصفائر فانها أفعال غير مرضية لله تعالى و

يستحق فاعلها العقاب فان ثبت العقوبة عليها فهو تمثيل وهذا يدل على قولنا أيضاً. (ش)

(٢) قوله «فترك تأويله الى العالم» هذا حسن بالنسبة الى المسئلة من حيث أنها مسألة

اعتقادية اصولية أمان جهة العمل فلا لأن العساق يعاشرهم مع الصلحاء وينكحون فيهم و يؤاكلونهم و يدخلون في مساجدهم فان خرج أحد بالفسق عن الايمان نجس يديه ويعامل معه معاملة الكافر وهو خلاف الاجماع فلا بد من تأويل هذا الخبر بوجه لا ينافي الحكم المعلوم وخروج العاصق عن الايمان بفسقه مذهب الوعيدية من الخوارج. (ش)

« لذين يجنبون كبائر الإثم والفواحش لا التلم قال: الفواحش الرأنا والسرقة والتلم . أرتحل يلم بالذنب فبسنعف الله منه . قلت: بين الضلال والكفر منزلة؟ فقال: ما أكثر عري الإيمان .

٨- علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن عبيد بن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكبائر فقال: هن في كتاب علي عليه السلام سبع: الكفر بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وأكل الرأبا بعد البيعة وأكل مال اليتيم مملأ والفرار من الرأخف والنعرث بعد الهجرة، قال: فقلت: فهذا أكبر المعاصي؟ قال: نعم، قلت: فأكل درهم من مال اليتيم ظلماً أكبر أم ترك الصلاة؟ قال: ترك الصلاة، قلت: فما عدت ترك الصلاة في الكبائر؟ فقال: أي شيء أولما قلت لك؟ قال: فأت: الكفر؛ قال: فإن تارك الصلاة كافر يعني من غير علة .

قوله (الفواحش الرأبا والسرقة) الرأنا بالكسر والقصر والسرقة مثل كلمة والفعل من باب نرب والقاحشة منها كل ما اشتد قبحه من الكبائر كالرأنا بالمحارم أو سلبها وتحسينها بالذكر بعد ذكر الكبائر الشاملة لها للإعتماد بالرحر عنهما لكونهما أشد قبحاً وأكثر وقوعاً (والتلم) بفتحين مقاربة لذنب وقيل هو الصنائع وقيل هو أن يفعل الصنيرة ثم لا يماوده كالقيلة والوطى بين الفخقين وغيرهما مما تكفره الصلاة وقيل هو أن يلم بالشيء ولا يقبله (فات بين الضلال والكفر منزلة فقال ما أكثر عري الإيمان) كان المراد اثبات المنزلة بينهما لأن الضال من دخل في الإسلام ولم يدخل في الإيمان والكافر من لم يدخل في الإسلام فبينهما منزلة عريضة عري الإيمان (١) وله مراتب كما أشار إليه بقوله وما أكثر عري الإيمان وهي أركان الإيمان وآثاره التي بها يكمل الإيمان ويستقر على سبل تنميهها مروة الكون في احتياج حمله إلى التمسك بها فالإيمان بجميع مراتبه منزلة بينهما، ويحتمل أن يراد بالكفر أعم من الخروج من الإيمان وترك رعاية شيء من آثاره وإطلاقه على هذا المعنى الأعم شائع كما سيجيء، وحينئذ الإيمان الحقيقي وهو المقرون بجميع آثاره منزلة بينهما والله أعلم .

قوله (فإن تارك الصلاة كافر يعني من غير علة) تاركها من غير علة مستخفاً بها كافر

(١) قوله «منزلة عريضة هي الإيمان» اثبات المنزلة بين الكفر والإيمان مذهب بعض المعتزلة وغيرهم على نفيها ولما كان لفظ الرأبا به يوم موافقة لقب المعتزلة أولها لشارح

٩- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَبِيبٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ "حَمْنُ الْأَصَمِّ"، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَانٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ أَرْبَعُونَ حَنْتَةً حَتَّى يَعْمَلَ أَرْبَعِينَ كَبِيرَةً فَإِذَا عَمِلَ أَرْبَعِينَ كَبِيرَةً انْكَشَفَتْ عَنْهُ الْجَنَّةُ فَيُوحِي اللَّهُ إِلَيْهِمْ أَنْ اسْتَرُوا عَبْدِي بِأَجْنَحَتِكُمْ فَتُسْتَرَةَ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتِهَا. قَالَ: فَمَا يَدْعُ شَيْئاً مِنَ الْقَبِيحِ إِلَّا قَارَفَهُ حَتَّى يَمْتَدِّحَ إِلَى النَّاسِ بِعَمَلِهِ الْقَبِيحِ. فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبُّ هَذَا عَبْدُكَ مَا يَدْعُو شَيْئاً إِلَّا رَكِبَهُ وَ إِنَّا لَنَسْتَحْيِي مِمَّا يَصْنَعُ. فَيُوحِي اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ إِلَيْهِمْ أَنْ ارْفَعُوا أَجْنَحَتَكُمْ عَنْهُ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ أَخَذَ فِي بَعْضِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَمَنْدَدُكَ يَمْنُوكَ سِتْرَهُ فِي السَّمَاءِ وَسِرَّهُ فِي الْأَرْضِ. فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبُّ هَذَا عَبْدُكَ قَدْ بَقِيَ مَهْنُوكُ السِّرِّ فَيُوحِي اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ إِلَيْهِمْ: لَوْ كَانَتْ لَكَ فِيهِ حَاجَةٌ مَا أَمَرَكَمْ أَنْ تَرْفَعُوا أَجْنَحَتَكُمْ عَنْهُ. وَ رَوَاهُ أَبُو فَضَّالٍ عَنْ ابْنِ مَسْكَانٍ.

جاءت وفيه مستخف بها كافر، يخالف لأعظم الأوامر، وإطلاق الكفر على مخالفة الأوامر و التواهي شائع كما سيجيء، والمظاهر أن يعنى كلام المصنف.

قوله (ما من عبد إلا وعليه أربعون حنطة) الجنة بالفتح السائر وبالضم الترس و قد يراد بها السائر على سبيل الاستمرار والاولى تجمع على حنن بكسر الحيم وفتح النون والثانية على حنن بضم الحيم وفتح النون، وهذه الجنى يحتمل أن تكون أجنحة الملائكة وأن تكون غيرها والاول أنفهر، ولعل الترس من الستر أن لا يرى معصيته طائفة من المقرين، (حتى يمدح إلى الناس بعمله القبيح) أى يمدح نفسه عند الناس بعمله القبيح أو يريد أن يمدحه الناس به كذلك زين له الشيطان سوء عمله فيراه حسناً، وفي كثير اللغة تمدح خويشتن را ستودن و ستايست خواستن.

(فيقول الملائكة يا رب هذا عبدك قد بقي مهنوك السر) لا يقال قول الملائكة هذا بناء على أنهم يريدون ستره وهذا يناقض قولهم المذكور قبله لأشعاره بأنهم يريدون هناك ستره، لانا نقول دلالة قولهم الاول على ذلك ممنوع لاحتمال أن يكون طلباً لاسلحه ولو سلم فيحتمل أن يكون طلبهم هناك السر أولاً نظر إلى عظمة معصية الرب عندهم ثم بدالهم طلب السر به فلما لم يشفقهم يبنى آدم، ويمكن أن مراد بالملائكة ثانياً غير من رفع أجنحتهم فلا

يجوز به لا يخالف اجماع الشيعة وأكثر العامة لا يبالون بأحد من علمائنا يثبت واسطة بين الإيمان والكفر فقال جميع المراتب المتصورة هي من الإيمان والإيمان درجات. (ش)

١٠ - علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول الكبائر القنوط من رحمة الله والبأس من روح الله ولأمن من مكر الله وقيل النفس التي حرّم الله وعقوق الوالدين وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا بعد ليته والزنا بعد لعنته وبيع النجاسة وقذف المحصنة والمرأة من الزحف، فقيل

منافاة بين القولين لاختلاف القائلين لكن بأباه قوله «ما امركم أن ترقبوا أحذركم عنه» إلا أن يراد بالخطأ جنس الملائكة .

قوله (الكبائر القنوط من رحمة الله والبأس من روح الله) الظاهر أن القنوط والبأس مترادفان (١) فإن قال جمع بينهما للتأكيد والمبالغة مع احتمال أن يكون النظر في القنوط إلى قصور الرحمة وهي اليأس إلى عظمة المعصية وحرمان صاحبها من الرحمة أو يكون الروح غير الرحمة كالنفوس من الكرب والمعوية وقد ذكرنا ما يتعلق به سابقاً ولا بأس أن نشر إليه ثانياً عبارة لترك هذه الخصلة الضمنية فنقول اليأس وهو ضد الرجاء من الكبائر الموبقة لأن فيه جحداً للرحمة والمغفرة وخروجاً من التوحيد وقد جاء في كثير من الآيات الدالة على شمول الرحمة للمؤمنين مثل «رحمتي وسعت كل شيء» «ولا تيأسوا من روح الله إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الفاسقون» «و يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يعمر الذنوب جميعاً» إنه هو المنفور الرحيم وتعمد المغفرة بالتوبة في قوله تعالى «وإني لمعاز لمن تاب» لا ينافي ثبوتها بلا توبة ولا يوجب تقيد الآيات والروايات المطلقة بها إذ لا قصور في الرحمة حتى لا يتحقق بدونها على أن من تاب فقد خرج من الذنوب فلو قصرت المغفرة على التائب تعطل معنى الآيات والروايات وذهبت فائدة الرحمة وسعها فلا بد من أن لا ييأس العاصي وأن يكون بين الخوف والرجاء بل يكون طمعه بالرجاء أدنى وقلبه بشمول العناية أعلى كما قيل و بالجمللة وجب على العاصي أن يتوب ويرجع وإن لم يتب وجب عليه أن لا يقنط التائب يزيد على كبيرة كبيرة أخرى .

إذا كثرت منك الذنوب فداوماً برفع يد في الليل والنهار
ولا تيأس من رحمة الله إنما تقنط منها من ذنوبك أعظم

(١) والقنوط واليأس مترادفان وسره أن اليمين من روح الله يتمادون في المعاصي ويزيد شرمهم بالنسبة إلى أنفسهم وإلى غيرهم أما بالنسبة إلى غيرهم فواضح من السارق والقاتل إذا أس من رحمة الله سرق وقتل أكثر مما فعل، وأما بالنسبة إلى نفسه فيزيد ظلمة على ظلمة في قلبه وانحطاطاً أكثر من انحطاطه عن السعادة الآخرة كفقير يسرف ومريض يشرب لسم . (ش).

له: أرايت المرتكب للكبيرة يموت عليها، أخرجته من الإيمان، وإن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين، أوله انقطاع؟ قال: يخرج من الإسلام إذا زعم أنها حلال ولذلك يذهب أشد العذاب وإن كان معترفاً بأنها كبيرة وهي عليه حرام وأنه يذهب عليها وأنها غير حلال فإنه معذب عليها وهو 'هون عذاباً من الأول' و يخرج من الإيمان ولا يخرج من الإسلام

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام في قول رسول الله ﷺ: «إذا رزى الرجل فارق روح الإيمان» قال: هو قوله: «وأيدهم بروح منه» ذلك الذي يفارقه.

(ويخرج من الإيمان ولا يخرج من الإسلام) قد شاع عند أهل البيت عليهم السلام إطلاق الإيمان على الإيمان الذي لا كرب منه ولا عقوبة بعد الدنيا وهو الإيمان الكامل والاطلاق الإسلام على مادونه وهو جامع أصل الإيمان فهذا المعنى يخرج من كمال الإيمان ولا يخرج من أصله فتدركه الرحمة أو الشفاعة إن شاء الله، والله أعلم.

قوله (قال قلت لأبي جعفر عليه السلام) في قول رسول الله ﷺ: «إذا رزى الرجل فارق روح الإيمان» قال هو قوله: «وأيدهم بروح منه» ذلك الذي يفارقه أصل الإيمان وهو التصديق بالربوبية والرمالة ولولاية حق وله حقيقة وهي موافقة الطاهر والباطن في التيق بما ينبغي واليه يشير قوله «ص» «لما حقيقة إيمانكم» مخاطباً لقوم قالوا وتحن مؤمنون» وقوله لعائشة - حين سأله عن حاله فقال: «مؤمن حقاً» - «إن لكل شيء حقيقة فما حقيقة قولك» وقوله «إن لكل يقين حقيقة» وقول أمير المؤمنين عليه السلام: «إن على كل حق حقيقة» وهذا مرادهمومه فإن كل عبادة مثل الصلاة والصوم والحج وغيرها حق وله حقيقة وكل خلق من الأخلاق الجنة حق وله حقيقة هو أولها وهي غاية وهو طاهرها وهي كماله وبطائنه كالتوكل والتقوى مثلاً فإن التوكل حق بضرورة عقد الإيمان مع التعلق بالأسباب وحقيقته يقتضي اليأس بقطع الأسباب وسكون قلبه إلى مسبب الأسباب والتقوى حق تشمل عوام المؤمنين وهي تقوى الشرك وحقيقته غاية يبلغها خواص الأولياء كما قال عز وجل «اتقوا الله حق تقاته» ثم للحقيقة علامات منها الأعراض عن الدنيا وعدم الميل إلى شهواتها وتسمى تلك الحقيقة التي لا كرب معها ولا عقوبة بالإيمان وكمال الإيمان ونور الإيمان أذ بها يهتدي الطالب إلى المطلوب ويعرف بين أعلى السماوات والأرضين، وروح الأمان أذ بها حياة الإيمان وسلامة قلب المؤمن أيبدأ. وقد يطلق روح الإيمان على ما يمدوكل بقلب المؤمن بهينه ويهديه في مقابل شيطان يضلّه وبغويه وعلى نصرة ذلك الملك أيضاً وحيلته لا رسب في أنه إذا رزى المؤمن

١٢- علي^١ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سلب منه روح الايمان مادام علي بطنها فاذا نزل عاد الايمان . قال : قلت [به] : أرأيت إن هم ؟ قال : لا . أرأيت إن هم أن يسرق أقطع يده ؟ .

١٣- علي^٢ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن صباح بن سابة قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فقال له محمد بن عمار : يزني الرائي و هو مؤمن ؟ قال : لا إذا كان علي بطنها سلب الايمان منه فاذا قام رُدَّ عليه . قلت : فأنه أراد أن يعود ؟ قال : ما أكثر ما بهم أن يعود ثم لا يعود .

١٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول الكبائر سبعة : منها قتل النفس متعمداً والشرك

فارق عنه حقيقة الايمان وكماله ونوره كما دل عليه بعض الروايات وروحه بالمعاني الثلاثة ثم اذا تاب عاد الى محله ، وقد يعود الروح بالمؤمنين الآخرين قبل التوبة ايضاً ، و الضمير المجرور في قوله « وروح منه » راجع الى الله أو الى الايمان . ومن هذا لجمال يقول حقيقة المقال ، والله أعلم .

قوله (قال سلب منه روح الايمان مادام علي بطنها فاذا نزل عاد الايمان) الظاهر أن المراد بروح الايمان هنا أحد المعنيين الآخرين المذكورين حيث لم يقيد العود بالتوبة ويمكن أن يراد بها حقيقة بقرينة قوله عاد الايمان ، ولعل المراد أنه سلب منه شعبة من شعب الايمان وهي ايمان أيضاً فإن المؤمن يعلم أن الزنا مهلك و يزهر نور هذا العلم في قلبه و يبينه على كف الالة عن الفعل المخصوص وكل واحد منهما أعنى العلم و الكفر ايمان و شعبة من الايمان أيضاً فاذا غلبت الشهوة على العقل و أحاطت ظلمتها بالقلب زال عنه نور ذلك العلم واشتدلت الالة بذلك الفعل فانقصت من الايمان شعبتان ، و اذا انتقصت الشهوة و عاد العقل الى ممالكه و علم وقوع الفساد فيها و شرع في اصلاحها بالندامة عن المظلة صار ذلك الفعل كالعدم أو زالت تلك الظلمة عن القلب و يعود نور ذلك العلم فيعود ايمانه و يصير كاملاً بعد ما صار ناقصاً (قال قلب [له] أرأيت ان هم) أى أخبرني ان هم أن يزني هل هو مثل أن يزني في العقوبة (قال : لا) أى ليس هم الزنا مثل قبله فيها .

(أرأيت ان هم أن يسرق أقطع يده) ليس المقصود منه اثبات الحكم بالقياس بل المقصود منه تقوية الحكم بالتمثيل وإن كان كل مستنداً الى نص .

بالله العظيم و فذف المحصنة و أكل الربا بعد الميمنة و امرار من الزحوا و التعرُّب
بعد الهجرة و عقوق الوالدين و كل مال التسم ظلماً . قال : و التعرُّب و الشر و الواحد
١٥- أبان ، عن زياد ، الكناسي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : والذي إذا دعاه أبوه
لعن أباه والذي إذا أجابه ابنه يضربه .

١٦- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، رفعه ، عن محمد بن
داود الغنوي ، عن الأصمعي بن نباتة قال : جاء رجلٌ إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه
فقال : يا أمير المؤمنين إن ناساً زعموا أن العبد لا يراني و هو مؤمنٌ ولا يسرق و هو
مؤمنٌ ولا يشرب الخمر و هو مؤمنٌ ولا يأكل الربوا و هو مؤمنٌ ولا يسفك الدَّم
الحرام و هو مؤمنٌ ، ففقد ثقل عليّ هذا و خرج منه صدى حين أزعجهم أن هذا العبد
يصلّي صلاتي و يدعو دعائي و بنا كحني و أنا كحه و يوارثني و أواريته و قد خرج
من الايمان من أجل ذنب يسر أصابه ، فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : صدقت
سمعت رسول الله ﷺ يقول والدليل عليه كتاب الله : خلق الله عز وجل الناس
على ثلاث طبقات و أسألهم ثلاث منازل و ذلك قول الله عز وجل في الكتاب . أصحاب

قوله (قول و العر و الشر و واحد) أي واحد في الكبر و الاتم لا في الحقيقة و
الصدق ، قوله (والذي إذا دعاه أبوه لعن أباه - الخ) يريد أن لعن الأب عند دعائه و شرب
الابن بدون ذنب من الكبائر و الاول داخل في العقوق و الثاني قريب منه .
قوله (وقد خرج من الايمان من أجل ذنب يسر أصابه) اليسير في مقابل الكثير لافى
مقابل الحق فلا ينافى عظمة الذنوب المذكورة .

(خلق الله الناس على ثلاث طبقات) (١) الخلق بمعنى الاجاد أو لتقدير و وجه الحصر
أن الناس إما كافر أو مؤمن ، و المؤمن إما أن يكون له قوة قدسية معنوية للمصحة أو لم تكن
و الاول أصحاب المشأمة و الاخير أصحاب الميمنة و الثاني السابئون و يفهم منه أن غير المؤمن
من أهل الاسلام داخلون في أصحاب المشأمة ، و قد مر تأييد هذا الحديث في كتاب الحجّة
في باب ذكر الارواح التي في الأئمة عليهم السلام ، و ذكرنا شرحه مفصلاً فلا نعيد . ولا

(١) قوله و خلق الله الناس على ثلاث طبقات ، حديث شريف مشتمل على معانٍ دقيقة و
انما لم يتعرض لشرحها كثيراً لأن معناه سبق في حديث أورد في كتاب الحجّة (الصفحة ١٠٢
و ما بعدها من الجزء السادس) و ذكر الماشرح فيه ما ينبغي أن يذكره و غنى عن الاعداد . (ن)

الميمنة وأصحاب المشاعة والسابقون ، فأما م ذكر من أمر السابقين فإسماهم أنبياء
مرسلون و غير مرسلين ، جعل الله فيهم خمسة أرواح : روح القدس و روح الإيمان
و روح الفتوة و روح الشهوة و روح البدن ، فبروح القدس بعثوا أنبياء ومرسلين و غير
مرسلين و بها علموا الأشياء و بروح الإيمان عبدوا الله ولم يشركوا به شيئاً و بروح
الفتوة جاهدوا عدوتهم و غالجوا معاشهم و بروح الشهوة أصابوا لذيت الطعام و
نكحوا الحلال من شباب النساء و بروح البدن دبوا و درجوا فهؤلاء مغفور لهم
مصفوح عن ذنوبهم ، ثم قال : قال الله عز وجل : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على
بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه
بروح القدس » ثم قال : في جماعتهم « وأيدهم بروح منه » يقول : أكرمهم بها ففضلهم
على من سواهم . فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم ، ثم ذكر أصحاب الميمنة وهم
المؤمنون حقاً بأعيانهم ، جعل الله فيهم أربعة أرواح : روح الإيمان و روح الفتوة و
روح الشهوة و روح البدن فلا يزال المبدى يستكمل هذه الأرواح الأربعة حتى تأتي
عليه حالات ، فقال الرسل : يا أمير المؤمنين ما هذه الحالات ؟ فقال : أمأ أولهن
فهو كما قال الله عز وجل : « و منكم من يرد إلى أرذل العمر لعلما بعد علم

نعمرض الا بعض ما ينبغي التمرس له (فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم) عبارة
عن خلاف الاولى (وهم المؤمنون حقاً) هم الذين حققوا إيمانهم بيقين أو اتصفوا بمقتضاء من
الاعمال الصالحة و الاخلاق الفاضلة .

(و منكم من يرد إلى أرذل العمر) أى أخسه و أحقره وهو خمس وسبعون سنة (١) قاله

(١) قوله وأخسه و أحقره وهو خمس وسبعون سنة ان قيل لا يزال العلماء يحتاجون

على بقاء النفس الناطقة بعد فناء البدن ببقاء العقل مع صفات الاحساس وهو من مبادئ علم
الاخلاق و هذا الكلام يناقذه قلنا أشرنا فيما مر الى ما فيه كفاية لدفع الشبهة ونريد توضيحاً
و بياناً : ان كل قوة تتوقف على وجود البدن وآلاته تفنى بخراب البدن وفساده و كل قوة
لا تتوقف عليه لا تفنى كما قلنا في قوة الابصار فانا نعلم أنها قوة جسمانية متوقفة على عين
سحيقة فاذا فسد مزاج العين بطل الابصار ولكن الذي كان أكثر عمره بصراً ورأى أشياء
كثيرة واختبرات في ذهنه ، ثم عمى آخر عمره لم تزل عن ذهنه ما كان رآه ما بقا فنعلم بذلك
ان حفظ ما رآه ليس متوقفاً على العين ولا تفنى بفساد العين بخلاف الابصار فإنه لا يستلغ.

شيئاً ، فهذا ينتقص منه جميع الأرواح و ليس بالذي يخرج من دين الله لأن الفاعل به رده إلى أرذل عمره وهو لا يعرف للصلاة وقتاً ولا يستطيع التمسك بالليل ولا

هذان يحدد ابصاراً ، وهكذا نقول في جميع ما يحصل من الحواس و يجتمع عند النفس طول عمر الانسان لا يجب أن يتحل بزوال الحواس فلا تزول المسموعات و ما ترتب عليها من العلوم المكتسبة اذ لا يقدرون و ما رصاحبها اسم فاحدس من هذا أن ما اختزن من العلوم للانسان لا تزول بزوال حواسه جميعاً اذ لا يحتاج بقاؤها الى الحواس وانما يحتاج في حدوثها فقط .

فبقى احتمال واحد و هو أن يكون اختزن ان العلوم المكتسبة في جسم غير الالات الحسية الطاهرة كالدماغ مثلاً وهو احتمال مردود بان كل عضو من أعضاء البدن له قوة و قدرة على فعل فاما يصدر عنه فعل بعد فعل متدرجاً ولا يجتمع الجميع فيه دفعة واحدة فلا يستطيع الاذن أن تسمع آلافاً من الاصوات دفعة واحدة بل يؤثر فيها صوت فتسمعه و يغني اثره فلا تسمعه ويؤثر فيها بعد ذلك صوت آخر فتسمعه بعد الاول ، وهكذا الابصار بل الفكر الذي هو جسماني في الدماغ لا يستطيع أن يتفكر في مسألة لاحقة الا بعد أن يبرر عن مسألة سابقة ولا يقدر أن يفكر دفعة واحدة في مسألة رياضية والهيبة معاً . والذاكرة أيضاً جسمانية لا تقدر أن يتفحص عن شيء وآية وعبرة ومسئلة دفعة واحدة ، وهذا يدل على أن الدماغ أيضاً لا يقدر الاعلى فعل بعد فعل تدريجاً . وأما العلماء بعد أن يلنوا خمساً و سبعين سنة بل وأكثر و ضذفت قواهم الجسمانية جميعاً فهم ذوو املكة علمية جامعة للمسائل الكثيرة الحاصلة لهم طول عمرهم بر جوعونها عن عنداً أنفسهم عن غير تعلم جديد ولو سوا مساوين لانفسهم حال صغرهم قبل البلوغ والتعلم قطعاً و حينئذ فتسأل عن ملاك الفرق بين الحالين المتمايزتين : حالة الصغر قبل التعلم وحالة الكبر بعد الحكمة فان قبل لا فرق ، قلنا هذا باطل بالحس وان قيل بينهما فرق بشيء موجود في دماغ الشيخ الكبير دون الصغر . قلنا هذا أيضاً باطل غير معقول لانا نعلم ان العلوم الكثيرة التي احضمت للعلماء والحكام لا يمكن ان تكون آتاراً جسمانية نعيم المخلوط و النقوش والالون مجتمعة حاصلة في دماغ اذ يضل كل أثر منها الاثر الاخر والجسم لا يقوى الاعلى فعل واحد في آن واحد ، على أفعال كثيرة متدرجة في أزمنة متعاقبة لافي زمان واحد فبقى أن يكون حامل تلك العلوم موجوداً غير جسماني غير محتاج في وجوده الى البدن ولا يضل بفساده و نحن نعرف بان الدماغ آلة للفكر أعنى لتحصيل المعقولات لا لتعلقها وحفظها كما أن البصر آلة لتحصيل المنصارات لا لحفظها وتجزئتها (راجع الصفحة ٢٢٦ من هذا الجزء) . (ن)

بالنهار ولا القيام في الصف مع الناس ، فهذا نقصان من روح الايمان و ليس يضره شيئاً ، و منهم من ينقص منه روح القوة فلا يستطيع جهاد عدوه ولا يستطيع طلب المعيشة و منهم من ينقص منه روح الشهوة فلو مرّت به أصبح بنات آدم لم يحزن إليها ولم يغم و يبقى روح البدن فيه فهو يدب و يدرج حتى يأتيه ملك الموت فهذا الحال خبر لأن الله عز وجل هو الفاعل به وقد تأتي عليه حالات في قوته وشبابه فيهم بالخطيئة فيشجعه روح القوة ويزين له روح الشهوة و يقوده روح البدن حتى توفعه في الخطيئة ، فإذا لامسها نقص من الايمان و نقصى منه فليس يعود فيه حتى يتوب ، فإذا تاب تاب الله عليه و إن عاد أدخله الله نار جهنم ، فأما أصحاب المشاهدة فيهم اليهود والنصارى يقول الله عز وجل : « الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ يُعَرَّفُونَ كَمَا يُعَرَّفُونَ أَبْنَاءُهُمْ » يعرفون أعزاً والولاية في التوراة والإنجيل كما يعرفون أبناءهم في منازلهم « و إن فرماً منهم ليكنهمون الحق وهم يعلمون » الحق من ربك (إنك الرسول إليهم) فلا تكونن من الممترين « فلما جحدوا ما عرفوا ابتلاهم [الله] بذلك فسلبهم روح الايمان و أسكن أبدانهم ثلاثة أرواح روح القوة وروح الشهوة وروح البدن ، ثم أضافهم إلى الأنعام ، فقال : « إن هم إلا كالأنعام » لأن الدابة إنما تحمل برّوح القوة وتختلف برّوح الشهوة وتسير برّوح البدن ، فقال [له] السائل أحبيت قلبي يا ابن الله يا أمير المؤمنين .

في الكشاف ونقله عن علي دعه (وتبقى روح البدن) لم يرد به لقاء على كماله لمعروض النقص فيه أيضاً (فإذا لامسها نقص من الايمان ونقصى منه) الايمان يطلق على التصديق وعلى الاخلاق والاعمال وعلى الاول بشرط وحدود الثاني وعلى المجموع من حيث هو الاول أفضل من الثاني والاخير ان أفضل منهما ، وبين الاخير من تفاوت و تفاضل حتى يبلغ الى غاية الكمال اذا عرفت هذا فنقول اذا انتفى التصديق سواء كان هو الايمان وحده او هو مع العمل أو بشرط وجوده تحقق الكفر والجحود و اذا تحقق التصديق وتحققت المحاولة في العمل تحقق النقص من الايمان والخروج من كماله .

(فإذا تاب تاب الله عليه) أي قبل توبته ولا يذنبه و صارت التوبة كفارة لذنبه وسبباً لاستقامته فيعود الايمان الى حاله و ان لم يتب أو عاد بعد التوبة الى المعصية مستمراً عليها أدخله الله نار جهنم ان لم تدركه الرحمة أو الشفاعة ، ثم بعد الدخول لا يكون

١٧ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله ﷺ : « إذا رزى الرجل فارق روح الايمان » قال : فقال : هو مثل قول الله عز وجل [: « ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون »] ثم قال : غير هذا أبين منه ، ذلك قول الله عز وجل [: « و أيتهم بروح منه »] هو الذي فارقه .

١٨ - يونس ، عن ابن بكير ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الله لا يعفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » الكبار فما سواها قال : قلت : دخلت الكبائر في الاستثناء قال : نعم .

١٩ - يونس ، عن إسحاق بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الكبائر فيها استثناء أن يغفر لمن يشاء ؟ قال : نعم .

٢٠ - يونس - عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول « من يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » قال : معرفة الإمام واجتناب الكبائر مخلداً إن شاء الله .

قوله (إذا رزى الرجل فارق روح الايمان) مر تفسيره في هذا المبحث (قال فقال هو مثل قول الله عز وجل « ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ») أي لا تقصدوا الخبيث من المال و تنفقون حبل مفرقة لفاعل تيمموا ويحتمل أن يتعلق منه به ويكون الضمير المجزور للخبيث والمجئلة حبل منه ولعل وجه الممانعة أن ايمان الزاني ناقص لأنه معدوم بأكمله كما أن الانفاق من المال الخبيث ناقص لأنه ليس باتفاق أصلاً .

(ثم قال غير هذا أبين منه ذلك قول الله عز وجل « و أيتهم بروح منه » هو الذي فارقه) أي المفقار روح الايمان وهو الملك الموكل به لهدايته أو قوة الايمان أو نوره أو حقيقته على ما مر تفصيله دون الايمان كله .

قوله (قال قلت دخلت الكبائر في الاستثناء ؟ قال : نعم) المراد بالاستثناء مفرقة ما دون الشرك لمن يشاء وإنما سمى استثناء لأنه في قوة لا يعفر إلا ما دون الشرك ، و هذا السؤال بعد تفسيره ومع ما دون الشرك بالكبائر فما سواها نشأ من نشاط النفس وانسياطها وقبح دلالة واضحة على أنه جل وعز يغفر الكبائر بدون التوبة ولكن قال لمن يشاء لئلا يجترى العبد بالمعصية لجوار أن لا يتعلق به المعصية .

قوله (قال معرفة الإمام واجتناب الكبائر) فسر الحكمة بهما لأنهما من أعظم

التي أوجب الله عليها الشار

٢١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حكيم قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : الكبائر تخرج من الإيمان ؟ فقال : نعم وما دون الكبائر ، قال رسول الله ﷺ : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن .

٢٢ - ابن أبي عمير ، عن علي [بن] الزيات ، عن عبيد بن زرارة قال : دخل ابن قيس الماصر و عمرو بن ذر - و أظن^{٩٣} معهما أبو حنيفة - علي أبي جعفر عليه السلام فنكلم ابن قيس الماصر فقال : إنا لا نخرج أهل دعوتنا وأهل ملتنا من الإيمان في المعاصي والذنوب ، قال : فقال له أبو جعفر عليه السلام : يا ابن قيس أم رسول الله ﷺ فقد قال : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، فاذهب أنت وأصحابك حيث شئت .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يرتكب^{٩٤} الكبيرة من الكبائر فيموت هل أمرادها لا انحسارها فيها ، ولعل السر فيه أن الحكمة وهي معرفة ما ينبغي معرفته نور القلوب ، به يعرف المشروعات والمحظورات والمقتضيات والمستحبات وأعظم ذلك النور معرفة الامم لأنها أصل لجميع الخيرات وأعظم أضرارها اجتساب الكبائر لكونه أفهم المقررات واشتماله على أعظم الواجبات .

قوله (قلت لأبي الحسن عليه السلام الكبائر تخرج من الإيمان فقال نعم وما دون الكبائر) لا يخفى أن ما دون الكبائر هو الصغائر ولا ينفرد أحد بأن الصغائر تخرج من الإيمان وتزيله بأكمله ، غاية ما في الباب أنها تنقصه ومنه يفهم أن الكبائر تنقصه أيضاً لا تنفيه بالمرّة فهذا الخبر و نحوه يمكن أن يكون تفسير الأخبار المحملة الدالة على أن الكبائر تخرج من الإيمان (قال رسول الله ﷺ : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن) قد مر كلام الأكابر في تأويله وتأويل مثله ، ومنهم من حمل نظيره على النهي دون الخبر تحريماً عما يفيد ظاهره ومن أحاط عظمًا بالأخبار يعلم أن هذا الحمل لا يحسم مادة الاشكال .

قوله (فنكلم ابن قيس الماصر فقال نا لا نخرج أهل دعوتنا وأهل ملتنا من الإيمان في المعاصي والذنوب) كأنه أراد أن المعاصي لا تضر الإيمان أصلاً كما هو مذهب طائفة من المتقدمين فأجاب وعه بأنها تضره

يخرجه ذلك من الإسلام وإن عذب كان عذابه كعذاب المشركين أم له مدة أو انقطاع ؟ فقال : من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال أخرجه ذلك من الإسلام وعذب أشد العذب وإن كان معترفاً أنه أذنب ومات عليه أخرجه من الإيمان ولم يخرجه من الإسلام وكان عذابه أهون من عذاب الأول.

٢٤٤- عُدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني قال: حدثني أبو جعفر صلوات الله عليه قال: سمعت أبي يقول: سمعت أبي موسى بن جعفر عليه السلام يقول: دخل عمرو بن عبيد على أبي عبد الله عليه السلام فلما سلم وجلس تلا هذه الآية: «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ» ثم أمسك، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: ما أسكتك؟ قال: أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله عز وجل؟ فقال: نعم يا عمرو أكبر الكبائر الإشراف بالله، يقول الله: «وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَرَمَ حَرَمٌ لَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ» وبعده الإياس من روح الله، لأن الله عز وجل يقول: «أَنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ» ثم الأمن لمكر الله لأن الله عز وجل يقول: «فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ» ومنها عقوق الوالدين، لأن الله سبحانه جميل العاقب حبيراً شعيماً وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، لأن الله

قوله (فقال من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال أخرجه ذلك من الإسلام وعذب أشد العذاب) لأن المحلل لكبيرة زاد على الله والراد عليه كافر خارج من الإسلام فيستحق الخلود في النار وأشد العذاب لأن تحليل الحرام بعد العلم به أقبح من تحليله بدون العلم والمعرفة ويغهم منه أن عذاب المرتد أشد من عذاب غيره، (و كان عذابه أهون من عذاب الأول) لعل المراد أن عذابه أهون بحسب الكم لعدم الخلود، وبحسب الكيف لاعترافه بالمعصية وعدم رده الشريعة الصالحة.

قوله (أكبر الكبائر الإشراف بالله) يدخل في المعرك عبدة الأوثان والملاحدة و عبدة النيران والممورة والمجسمه والغلاة وأنصارهم، (و بعده الإياس من روح الله) ذلك على أن الإياس بعد الإشراف أكبر من البواقير وعلى أن ترك الرجاء كبيرة كما ذلك قوله «ثم الأمن لمكر الله» أي لتقويته على أن عدم الخوف كبيرة فوجب الجمع بين الخوف والرجاء.

(و قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق) لا ريب في أن قتل النفس المحرمة كبيرة

عز وجل يقول: «فجزاؤه جهنم خالداً فيها» - إلى آخر الآية «وقذف المحصنة، لأن الله عز وجل يقول: «لأعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم» و أكل مال اليتيم. لأن الله عز وجل يقول: «إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً» والفرار من الزحف، لأن الله عز وجل يقول: «و من يؤلهم يومئذ دبره إلا متحرفاً

و أما السب للخلود في النار كما دلت عليه الآية الكريمة فاما أن يراد بالقتل القتل مستحلاً أو لأجل دينه وإيمانه فيكون كافراً خارجاً عن الإسلام مستحقاً للنار أبداً، و يدل عليه رواية سماعة عن أبي عبد الله «ع» قال سألت عن قول الله عز وجل «و من يؤلهم يومئذ دبره إلا متحرفاً» فجزاؤه جهنم خالداً فيها» قال من قتل مؤمناً على دينه فذلك المتمد الذي قال الله عز وجل «و أعد له عذاباً عظيماً» قال قلت: فالرجل، يقع بينه وبين الرجل شيء فيضربه بسيفه فيقتله قال: ليس ذلك المتمد الذي قال الله عز وجل «و أما أن يراد بالخلود الرمان الطويل دون الأبد لأن ذلك الكبيرة يخرج من النار كما دلت عليه الأخبار وصرح به بعض الأصحاب .

(و أكل مال اليتيم) يمكن أن يدخل في الوعيد أيضاً أكل مال الشبهة بغير حق فإن لشبهة أيتام آل محمد «ع» كما دل عليه بعض الروايات

(لأن الله عز وجل يقول: «ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً») إنما يأكلون في بطونهم نارا» قول أي سبياً لنار أو أكلها كناية (١) من دخولها أو المراد به أكلها يوم القيامة و ظلماً حال أو تميز أي ظالمين أو من جهة الظلم وهو إما اللبائس والكشف فإن أكل أموالهم - إنما يكون ظلماً كما في «تقتلون النبيين بغير حق» أو المتغيبين لأنه يجوز أكل مالهم بالحق مثل الأكل أجرة بالمعروف أو عوضاً عما اقترضه آباؤهم أو مستقرضا من مالهم و حكم غير الأكل من لتصرفات حكمه وذكر البطلون للثأ كيد مثل «يطير بجنات حية» وتطيرت يعني (و سسملون سعيراً) صلى بالنار وصليها من باب علم وجد حرجاً والمدير فعمل بمعنى مفعول «من سمعت النار سعيراً من باب منع إذا أوقدتها أي يلزمون النار المسمومة الموقدة و يقاسون حرجها و شداًئدها» وقول فيه إعادة لما سبق ليعلم أن أكل مال اليتيم سبب تام لدخول -

(١) قوله «أو أكلها كناية» لا ريب أن للإمور صوراً مختلفة بالنسبة إلى النسيات والموازم المختلفة فما هو مأكول ومشروب من مال اليتيم هو بيمينه نار بصورة أخرى كما أن اللبن الذي يشربه اليتيم هو بيمينه علم في الدنيا والآخرة محيط بالدنيا كالدينار بالرحم فما هو في الدنيا فهو في الآخرة و من أكل مال اليتيم فأنما أكل النار حقيقة من غير حاجة إلى تأويل و توجيه كما ورد في القرآن الكريم في وصف الكفار فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد» - (ش)

لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله و مأويه جهنم و بنس المصير «وأكل الربا لأن الله عز وجل يقول : «الذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس» والسحر لأن الله عز وجل يقول «ولقد علموا

الذار لآله سب ناقص صغير بل هو كبير من الكبائر.

(و أكل الربا لأن الله عز وجل يقول: والذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) المس الجنون وهو متعلق بالاقومون أو يقوم أو يتخبطه أى لا يقومون من القيور الاقياماً مثل قيام الشخص الذي يتخبطه الشيطان ويحمله مسرعاً من الجنون وهذا بناء على زعم العرب (١) أن الشيطان يخبط الانسان فيصرعه والمخبط حركة على غير النحو الطبيعي وعلى غير اتساق كخبط المشواة حاصله كما صرح به بعض اصحاب انهم لا يقومون من قورهم بسبب الربا ووزره وتقله عليهم قياماً مثل قيام صاحب النمل بل عطل قيام المحانين فيستطون تارة ويمشون على غير الاستقامة اخرى ولا يتقدرون على القيام اخرى فكان مأكلوا من الربا ارضى في بصونهم و صادرشاً ثقيلاً على ظهورهم فلا يتقدرون على القيام والمشي على الاستقامة. وويل يكون علامة لهم يوم القيامة (٢) يرفون بها كما أن لبعض المعاصي علامة يعرف صاحبها وكذا الطاعات (والسحر) الظاهر أن تعليمه وتعلمه والعمل به كبرة

(١) قوله دماء على زعم العرب وقد يقع في كلام العرب كلمات و تعبيرات لا يراد بها اثبات حقائقها بل اعطاء مفاهيمها مثل قول امرء القيس «و مسنونة زرق كانياب أغوال» وفي القرآن «طلبها كأنه رؤس الشياطين» ولا يستدل به على أن العرب كان عندهم شيء معروف يسمى برؤوس الشياطين بل اريد به غاية الفبح والشر إذا أطلق النبي دس على جده اسم عند مناف لا يدل على ان جده كان عبداً لغير الله بل هو اسم يعرف به و عبد الشمس كذلك و لعل من سماها بهذه التسمية أيضاً كان موحداً فأول كما نسمى بكلب على و غلام حسين ورأينا في اطباء عصرنا من لا يعتبر الكيفيات الاربع الحار والبارد والرطب واليابس في الادوية و يتكلم بلسان المرضي يقول اجنب عن كل ما كول حار او استكثر من البرودة و هكذا. والله العالم . (ش)

(٢) قوله ويكون علامة لهم يوم القيامة توجه الانسان الى شيء واحد يمينه وعدم تصرف فكره في الامور المختلفة يورث نوعاً من الجنون يسمى مانيا وكل أهل حرفة سواء كان تاجراً أو صانعاً أو زارعاً يتفكر في امور كثيرة متعلقة بشغله وأما آكل الربا فذهنته متوجه الى شيء واحد لا يلتفت الى غيره و ليس شغله متشعباً الى أفعال مختلفة كثيرة كالتيجار والصناع ففكرهم يشبه فكر المحاسب هذا النحو من الجنون قد يدايم مستمر ساعات بل أياماً يتفكر في

لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق» والزنا. لأن الله عز وجل يقول: «و من يفعل ذلك يلق أثاماً» يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهناً. واليمين الغموس الفاجرة لأن الله عز وجل يقول: «الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة» والعلول لأن الله عز وجل يقول: «و من يغفل يأت بما غل» يوم القسمة. ومنع الزكاة المفروضة لأن الله عز وجل يقول: «فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم» شهادة الزور و كتمان الشهادة لأن الله

و جوز بعصمهم تمامه لم يطل على مدعيه وليفرق بينه وبين المعجزة.

(والر) لا يبعد الحاق اللواط والساحقة به (واليمين الغموس الفاجرة) هي اليمين الكاذبة على ما مضى وليس فيها كفارة لشدة الذنب فيها وكأنه مغموس في الذنب لخلعه كادياً على علم منه (والعلول) هو لمة الحبة وعرفاً بالخيانة في الممنوع والسرقة من الغنومة قبل القسمة وكل من خان في شيء خفية فقد غل قال غل غلوا من باب تعد وأغل اغتالا في الممنوع وقال ابن السكيت: لم يسمع في الممنوع الا غل ثلاثياً وهو متعد في الاصل لكن أميت مفعولاه فلم ينطق به. وقال نفلويه: سمى غلوا لان الايدي منها ممدولة ممدولة كأنها ممدولة فيها غل وهو بالضم طوق من حديد يجمع أيدي الاسر الى عنقه ولا يبعد الحاق النصب والسرقة به لانه اذا كان كبيرة مع الشراكة فيما أولى منه بذلك مع عدم الشراكة.

(ومنع الزكاة المفروضة) أي غير المفروضة فلا عقوبة في منعه وانما الغبن فيه هو الحرمان من ثوابه (لان الله عز وجل يقول) والذين يكتفون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم يوم يحصى عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) هنا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكفرون. الكثر لغة جمع المال وادخاره وعرفا المال المذخور المحفوظ تحت الارض أو فوقها وبعض الاصحاب خصه بالاول لكن قال: لعل المراد هنا حفظه مطلقاً وعدم انفاقه فيكون ولا ينفقونها بياناً للمقصود وقوله وبشرهم خبر للموصول والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط، ويوم يحصى منصوب على الطرف يعادل محذوف على أنه صفة لعذاب اليم كائن يوم يحصى والصوائر المؤثثة اماراجعة الى الكنوز المفهومة من سياق الكلام أو الى كل واحد من الذهب والفضة والتأنيث باعتبار

في شيء واحد ما حذ مجامع ادراكه وسكت ولا يتكلم ولا ينام ثم يهيج به فمضب و يريد أن يشب ويحمل ولا يقدر أحد أن يصرفه عما هو فيه وفيه سبعة و كلب وهكذا أصحاب الربا يشبهون هؤلاء للعلة المذكورة، هذا مقتضى نفس العمل فان وجدوا بخلاف ذلك فهو لتعارض سائر الاعمال والاشغال المخالفة له. (ش)

عن رجل يقول: «و من يكتنمها فاني اثم قلبه» و شرب الخمر لأن الله عز وجل نهى عنها كما نهى عن عبادة الأوثان و ترك الصلاة متعمداً أو شيئاً مما فرض الله. لأن رسول الله ﷺ قال: من ترك الصلاة متعمداً فقد برىء من ذمة الله وذمة رسوله ﷺ. و نقض العهد وقطيعه الرّحم، لأن الله عز وجل يقول: «أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» قال: فخرج عمرو وولده صراخ من بكائه وهو يقول: هلك من قال برأيه و نازعكم في الفضل والعلم.

(باب استصغار الذنب)

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جريحاً ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي أسامة زيد الشحام ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تغفر .

الفئة أو باعتبار الكثرة أو إلى الفضة لقرنها وفهم حكم الذنب بالطريق الأولى ، و قال بعض الأصحاب اختصار هذه الاعضاء لأن العجبة كناية عن الاعضاء المقادير المواجهة لجنوب كناية عن الايمان والشمال والسهور كناية عن الاعضاء المتأخرة فاستوعب الكي البدن كله وفيه أقوال آخر ، ولعل الاستشهاد بالاية باعتبار أن المراد بالكنز وعدم الاتفاق منع الزكاة فيكون فيها إشارة إجمالية إلى وجوب الزكاة في الذهب والفضة و تفصيل شرائط الوجوب والنياب و قدر المنعرج المذكور في محله .

(و شهادة الزور) وهي الشهادة بغير علم عدداً سواء طاعت الرافع أم لا و تفسيرها بالشهادة بالكذب ليس بشيء لأنه تفسير بالاختصاص ولو استندت بالشهادة إلى شبهة كرويتهم إياه وقد ظهرت فيه آثار الموت وإعلاماته فطعنوا أنه ما ب فشهدوا بموته فالظاهر أنها ليست شهادة زور تمتد من الكيائس وإن كانت فسقاً لأن العلم معتبر في أداء الشهادة ، ثم إن شهادة الزور لما كانت مفضية إلى إتلاف النفس والأموال وتحريم الحلال وعكسه وإجراء الحدود كانت مفسدة عظيمة حتى قيل إنه ليس بعدا لشرك أعظم منها ، ثم الظاهر من الحديث أنها كبيرة و إن كان المشهود به يسيراً وقال بعض العامة هي كبيرة قطعاً إذا تلاف بدخاير وضبطه بنباب السرقة فإن نقص عنها حتمل أن تكون كبيرة وأن لا تكون والاول أظهر ، سداً لباب المفسدة كما أن شرب قطرة من الخمر كبيرة لأجل ذلك .

قوله (اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تغفر) أي لا تغفر لأجل تحقيرها وقال الباقر «ع» لمحمد بن مسلم «يا محمد لا تستصغرن شيئاً تعمل بها فانك تراها حيث تسوءك» .

قلت : وما المحقرات ؟ قال : الرجل يذنب الذنب فيقول : طوبى لى لو لم يكن لى غير ذلك .

٢- عذرة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلوا قليل الذنوب ، وإن قليل الذنوب يجمع حتى يكون كثيراً ، خافوا الله في السر حتى تعطوا من أنفسكم النصف .

٣- أبو عالى الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال والحجّال ، جميعاً عن ثعلبة ، عن زياد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بأرض قرعاء فقال لأصحابه : ائتوا بحطب ، فقالوا : يا رسول الله نحن بأرض قرعاء ما بها من حطب قال : فليأت كل إنسان بما قدر عليه ، فجاؤوا به حتى

(قلت : وما المحقرات قال الرجل يذنب الذنب فيقول طوبى لى لو لم يكن لى غير ذلك) أى غير ذلك الذنب فقد عده محقراً ولم يحصل له خوف منه ، والواجب عليه استشعار الخوف منه وعدم تحقيره له وإن كان صغيراً فى نفسه لأنه عظيم فى مخالفة الرب تبارك وتعالى .

قوله (لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلوا قليل الذنوب) الظاهر من القلة القلة بحسب العدد سواء كان فى نفسه كبيراً وصغيراً ويحتمل أن يراد بها القلة بحسب الكيف و المقدار فيختص بالخير والمقصود أن العمل الصادر من العبد إن كان طاعة و خيراً فليعد نفسه مقصورة فى الكم والكيف ، وإن كان كثيراً بالنسبة الى وسعته لا ذلك أدخل فى تعظيم الرب وأبعد من المحب والاعتماد على عمله وأقرب الى البقاء عليه والسمى قيه وتمام العبودية المبنية على التذلل والاعتراف بالنقص وإن كان ذنباً فليعد كذنباً عظيماً وإن كان قليلاً محقراً فى نفسه لأنه بالنظر الى مخالفة الرب عظيم كثير أو تعالاه موجب لعدم المبالاة به و الاعتناء بشأنه وسبب للوقوع فيه والاتباع به مرة بعد أخرى تجمّع عليه ذنوب كثيرة ويبلغ حد الكبيرة (و خافوا الله فى السر حتى تعطوا من أنفسكم النصف) الخوف من الله مطلوب فى السر والعلانية إلا أنه فى السر أعظم و أفضل إذ لا زجر له سوى ذكره عز وجل فلذلك خصه بالذكر مع أن حصول الخوف فى السر مستلزم لحصوله فى العلانية ، والنصف النصف بنتحسين اسم من الأنصاف وهو لزوم العدل فى المعاملات مع الرب وغيره .

قوله (نزل بأرض قرعاء) هي أرض لا شجر فيها ولا نبات و منه الرجل الأقرع الذى لم يبق على رأسه شجر أما أسالة أدلها به من آية ، وفعله من باب علم .

رموا بين يديه . بعضه على بعض ، فقال رسول الله ﷺ هكذا تجتمع الذنوب .
ثم قال : إبتاكم والمحقرات من الذنوب ، فإن لكل شيء طالباً ، ألا وإن طالبها
يكتب ما قدّموا و آثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبین .

(باب الإصرار على الذنب)

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عبد الله بن محمد السهيمي ،
عن عثمان بن مروان الغندي ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا صغيرة
مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار .

(فإن لكل شيء طالباً) أي لكل شيء من المذامات والذنوب طالب يطلب حمله و
ضبله صغيراً كان أو كبيراً ليجزى صاحبه .

(و إن طالبها يكتب ما قدموا و آثارهم) أي طالب الذنوب يكتب ما قدموا منها و
آثارهم التي بقيت بعدهم من البدع مثل إذا عذر باطل وتأسيس ظلم .

(و كل شيء) من الأعمال وغيرها (أحصيناه في إمام مبین) أي في اللوح المحفوظ
أو في القرآن أو في دفتر الأعمال وقد مر توضيحه ، وفيه حث بليغ على ترك الذنوب كلها
و فعل الخير لأن الإنسان إذا علم و استيقن بأن عليه حافلاً رقيباً يكتب كل ما عمله
ليحاسبه و يحريه أن خيراً فحيراً وإن شرّاً فشرّاً ، يعود عمله و يحاسب نفسه قبل أن يحاسب .
قوله (لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار) ظاهره أن الكبيرة تصير
صغيرة أو تزول بالكلية مع الاستغفار و الصغيرة تصير كبيرة مع الإصرار و هو مع ذلك
مستلزم الحرأة على الكبيرة غالباً و لذلك ألحق العلماء بالكبائر الإصرار على الصغائر و
استدلوا بهذا الحديث و توضيحه أنه «ع» دعا إلى الاستغفار عن كبائر الذنوب وصغائرها
و بين أن الصغيرة مع الإصرار لا يبقى صغيرة على حالها ، لأن الإصرار بها معصية أخرى
تنضم إلى الأولى فإذا دام على الإصرار توالى المعاصي و تكاثرت و تراكمت حتى تمتد
كبيرة لا سيما إذا كان الإصرار يتضمن الاستهانة والاحتقار و قد قبل في تفسير قوله تعالى
« يعذب من يشاء و يعفو لمن يشاء » يعذب من يشاء على الصغيرة للإصرار بها و يعفو لمن
يشاء الكبيرة لاستغفاره إياها و خوفه من الله . و قوله عليه السلام « ولا كبيرة » مع
الاستغفار معناه أن الكبيرة لا تبقى كبيرة بل تذوب و تستر بأمر الله تعالى إذا
قارنها الاستغفار و هو طلب المغفرة من المنار و ذلك لأن الاستغفار يتضمن التوبة مع
طلب المغفرة و المستغفر يشاهد قبح عمله و شناعة بدو استحقاقه للعقوبة فيندم بقلبه و الندم توبة ، ثم
يسأل بصدق التوبة المغفرة منه مستغفلاً له فتصدر بذلك كبريته عند الله تعالى بل ربما تزول

٢- أبو علي الأشعري^(١) عن محمد بن سالم عن أحمد بن المضر عن عمرو بن شعبر عن جابر عن أبي جعفر^(٢) في قول الله عز وجل : «و لم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون» قال : الإصرار هو أن يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الإصرار .

٣- علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن منصور بن روفس عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله^(٣) يقول : لا والله لا يقبل الله شيئاً من صاعته على الإصرار على شيء من معاصيه .

عن أصلها و يوافق الفقهاء قول بعض العارفين متى عظمت المعصية في قلب العاصي صغرت عند الله تعالى و متى صغرت في قلبه عظمت عنده تعالى .

قوله (الإصرار هو أن يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الإصرار) دل على أن الإصرار يتحقق بالذنب مع عدم الاستغفار والتوبة سواء أذنب ذنباً آخر من نوع ذلك الذنب أو من غير نوعه أو عزم على ذنب آخر أم لا أما تحققه في غير الأخير فظاهر وأما في الأخير فلأن التوبة واجبة في كل آن فتركها ذنب منضاف إلى الذنب الأول فيتحقق لإصرار وقسم الشهيد في قواعد الإصرار إلى فعلي وحكمي وقال العملي هو الإصرار على نوع واحد عن الصغائر بالتوبة والاكثار من جنس الصغائر بالتوبة والحكمي هو العزم على تلك الصغرة بعد الفراغ منها ، أما لو فعل الصغرة ولم يخطر بباله بعدها توبة ولا عزم على فعلها فظاهر أنه غير مصر ، و قال الشيخ في الأربعين تخصيصه الإصرار بالحكمي بالعزم على تلك الصغرة بعد الفراغ منها يعطى أنه لو كان عازماً على صغرة أخرى بعد الفراغ مما هو فيه لا يكون مصراً والظاهر أنه مصر أيضاً ويقيده بعد الفراغ منها يقتضى بظاهره أن من كان عازماً مدة سنة على لبس الحرير مثلاً لكن لم يلبسه أصلاً لعدم تمكنه لا يكون في تلك المدة مصراً وهو محل نظر ، وقال بعض الإصرار هو ادامة الفعل والعزم على ادامته يصح معها إطلاق وصف العزم عليه ، وقال بعضهم هو تكرار الصغرة تكراراً يشعر بقله المحب لآثارها إنكسرت بذلك ، أو قيل صفات من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك

قوله (لا والله لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الإصرار على شيء من معاصيه) يدل المر فيه أن سبب قبول الطاعة هو دلالتها على تعظيم الرب ، والإصرار على المعصية وإن كانت صغيرة مستلزم تحقيره وإن لم يقصده العاصي ، والتحقير يناقض التعظيم ، أو أن قبول الطاعة عبارة عن تزيين الطمع إلى ذاته المقدسة ، والإصرار على المعصية يوجب كبره عنه وحمل عدم القبول على وجه الكمال محتمل .

(باب في اصول الكفر و أركانها)

١- الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي بصير قال . قال أبو عبد الله عليه السلام : أصول الكفر ثلاثة : الحرص والاستكبار والحسد ، فأما الحرص فن آدم عليه السلام حين نهى عن الشجرة ، حملته الحرص على أن أكل منها وأما الاستكبار فإبليس حيث أمر بالمجود لأدم فأبى ، وأما الحسد فابن آدم حيث قتل أحدهما صاحبه .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي-

قوله (أصول الكفر ثلاثة الحرص والاستكبار والحسد) أصل الشيء أساسه وما يستند إليه وجود ذلك الشيء ، والحرص على الدنيا وجميع ذراتها جداً وتناولها من كل وجه ، والاستكبار عن الخلق وطلب العظمة عليهم وعن الخلق في الأوامر والنواهي وترك التسليم والحسد على الخلق في معاملة الفائضة عليهم طاهرة وباطنة ، أصول الكفر بجميع أنواعه أذنها تضيف القوة العقلية و ينظمس دورها و تقوى القوة الشهوية والغضبية و سائر القوى الحيوانية ، و تستولى على الطاهر والباطن فتفسد أخلاق ذميمة ، وتصدر أقوال قبيحة بعضها كفر بالرب ، وبعضها كفر بالحق مع العلم بأنه حق ، وبعضها كفر بالنعم لا استحقاقها و ترك الشكر عليها ، وبعضها كفر بالمنصية بترك الأوامر وفعل النواهي بخلاف الزهد في الدنيا والتذلل والخشوع لدى الحق والرضا بقسمة الرب فإنها أصول الإيمان إذ منها يتولد جميع الخيرات و يرتقى الإنسان إلى أرفع الدرجات ، ثم أشار إلى تفصيل بعض مائتاً من هذه الخصال الذميمة بقوله :

(فأما الحرص - إلى آخره) والنرض من هذا التفصيل بيان أول المخالفة ، والمنصية الصادقة من هذا النوع وبسببه ، بسبب هذه الخصال الشنيعة ، ثم نشأت وتنشأ منها المخالافات والمعاصي الكثيرة التي بعضها كفر ، وبعضها وسيلة إلى الكفر ، وبعضها ذنوب صغيرة ، وبعضها ذنوب كبيرة فيها شائبة من الكفر ، فتلك الخصال هي أمهات المعاصي تتولد منها إلى يوم القيامة . وقد كان إباء إبليس لعنه الله من السجود عن حسد واستكبار و إنما خص الاستكبار بالذكر لأنه تمسك به حيث قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ، أولان الاستكبار أقبح من الحسد لأن المتكبر يدعي مشاركة الساري في أخص صفاته والمقابل من ابني آدم قابيل والمقتول هابيل ، وكان قابيل أكبر سناً منه ونقرباً قراباً فتقبل الله من هابيل ، ولم يتقبل منه لحبب نبوته وخساسة قربانه فحسد على أخيه فقتله .

عبد الله عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : أركان الكفر أربعة : الرغبة والرغبة والسخط والغضب .

٣ - عتبة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن نوح بن شعيب ، عن عبد الله بن وهب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أول ما عصى الله عز وجل به ست : حب الدنيا وحب الرئاسة وحب الطعام وحب النوم وحب الراحة وحب النساء .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً من خشم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أي الأعمال أبغض إلى الله عز وجل ؟ فقال : الشرك بالله ، قال : ثم ماذا ؟ قال : قطيعة الرحم ، قال : ثم ماذا ؟

قوله (أركان الكفر أربعة الرغبة والرغبة ، والسخط ، والغضب) لعل المراد بالرغبة الرغبة في الدنيا ، والحرص عليها ، وسعة الإمل وطلب الكثير منها . وبالرغبة الخوف من فواتها ، والهم من زوالها وهو بوجوب صرف العمر في حفظها ، والامتنع من أداء حقوقها ، أو الخوف من إخراج الأحكام والحدود وهو الجبن الموجب لفوات كثير من الحقوق الشرعية . وبالسخط - مثال القفل - عدم الرضا بقضاء الله واتباع النفس في حكمه ، وبالغضب ثوران النفس نحو الانتقام عند مشاهدة ما لا يلائمها من المكروه والالام . واما شبه هذه الأمور الأربعة التي هي مواد الكفر وأسباب ستر الحق بالاركان لا يتناء الكفر عليها بل لتركيب منها اذ الكفر عبارة عن جحد الحق أو جحد شيء مما قرره ، وهذه الأمور اما نفسه ، أو أعظم سبب من أسبابه والله يعلم .

قوله (إن أول ما عصى الله عز وجل به ست : حب الدنيا ، وحب الرئاسة ، وحب الطعام وحب النوم ، وحب الراحة ، وحب النساء) هذه الأمور مما هي قلبية تسود لوح القلب وتسد عنه طرق الحق وتمزل القوة العاقلة عن التصرف فيه وهي مبادئ اللذات في القوة الشهوية الجالبة للمنافع الحاضرة الزائلة ، الطالبة للفوائد الفاضلة والباطلة وتجاوزها عن الحد اللائق بها عقلاً ونقلاً ونبهض حينئذ أيضاً النفس الاعادة الى تحصيل مقتضاها ، وتستعين بالقوة الغضبية في دفع الموانع وتحريك الظاهر والباطن الى نحو المطلوب ، وتحصيله بأي وجه كان فيقع الظلم والكفر والمخالفة والمعصية التي لا تعد ولا تحصى من هذه المبادئ . فهي أوائل المعاصي وأمهات المصائب

قوله (أي الأعمال) بعض إلى الله عز وجل المراد بالأعمال ما هم أعمال القلب والجوارح

قال: الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسن بن عطية، عن يزيد، أصابع قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: رجلٌ على هذا الأمر إن حدث كذب، وإن وعد أخلف، وإن اتّضمن خان، ما منزلته؟ قال: هي أدنى المنازل من الكفر وليس بكافر.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من علامات الشقاء جمود العين وقسوة القلب وشدة الحرص في طلب الدنيا والاصرار على الذنوب.

وأبصرها ما هو أفسد للمدين وكون الأمور المذكورة بهذه الصفة ظاهر واطاهر أن قطع الرحم شاء لقطع رحم آل محمد (ص) بل هو أولى بالتصدع عند الإطلاق كما مر.

قوله (هي أدنى المنازل من الكفر وليس بكافر) هي أدنى منازل الكفر بحيث لو تجاوزه بأن حل ذلك دخل في الكفر، ولعل الأمر بالكفر هنا انكار الرب، أو الاعم منه ومن امار الحق مطلقاً بدليل قوله (وليس بكافر) لأنه ليس بكافر بالمعنى المذكور، والافهم كافر بمعنى كونه تاركاً للحق وسبوحى في باب وجوه الكفر الخلاق الكافر عليه.

قوله (من علامة الشقاء جمود العين، وقسوة القلب، و سدة الحرص في طلب الدنيا، والاصرار على الذنوب) الشقاء بدبخت شدن شقى يشقى شقاء ضد سعد فهو شقى: والشقوة الكسر، والشقاوة بالفتح اسم منهو أشقاء الله بالالف، وجمود العين كناية عن بصرها بالمدحوع من جمود الماء جمداً وجموداً من باب نصر خلاف ذاب وهو من توابع قسوة القلب وهي غفلته وشدته، والسادة والشقاوة وقرب الحق والهدى منه واستحقاق الجنة والبار وإن كانت أموراً مشوية لا يملكها إلا الله عز وجل لكن لها علامات تدل عليه فمن علامة الشقاوة هذه الخصال المذكورة كما أن أضعافها وهي البكاء المخوف من الله والتأمل في أمر الآخرة ورقة القلب والمزهد في الدنيا وعدم الاصرار على الذنوب بالتوبة والاستغفار من علامة السعادة، وفيه تحريض على ترك تلك الخصال والأمراض المهلكة، وطلب أضعافها بالمعالجات النافعة متلاً يتأمل في سبب الاصرار على الذنوب بأنه إما لعدم الايقان باليوم الآخر، أو للمغلة عنه بسبب غلبة الشهوة واستيلاء شوق اللذات الحاضرة على النفس بحيث يتمسك عليها الانصراف عنها، أو لكون أمور الآخرة غائبة ولذات الدنيا حاضرة، والنفس إلى اللذات الحاضرة أميل منها إلى اللذات الغائبة كما قيل «كلما بعد عن العين بعد عن القلب» أو لكونه قاصداً للمتوكة ولكن يؤخرها إلى غد وبعد غد، أو لاعتماده على عفو الله ثم يشتغل بالمعالحة أما علاج الاول

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن أسباط، عن داود بن النعمان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: خطب رسول الله صلى الله عليه وآله الناس فقال: ألا أخبركم بشراركم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الذي يمنع رفقده و يضرب عبده و يتزود وحده، فظننوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا، ثم قال: ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الذي لا يرجي خيره ولا يؤمن شره فظننوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا، ثم قال: ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: المتفحش البعثان الذي إذا ذكر عبده المؤمنون لعنهم وإذا ذكروه لعنوه.

فبأن يعلم أن الأنبياء والرسل قد أحبروا باليوم الآخر وهم أولى بالاتباع من اتباع أهواء النفس، ولو لم يحصل له يقين بقولهم فالاحتياط يقتضي أن لا يترك متابعتهم كما لا يترك قول الطبيب بأن كل هذا الطعام يضر مع أنه لا يحصل له علم بقوله، وأما علاج الثاني فبأن يعلم أن الصبر على الشهوة أسهل من السهر على النار، وأما علاج الثالث وبأن يعلم أن أمور الآخرة آتية قطعاً وعقوبتها باقية أبداً، وأما علاج الرابع فبأن يعلم أن وصوله إلى غده ليس متوطئاً بقدرته وإرادته، فيمكن أن يموت قبله مع أن تحقق لتوبة قبله أسهل من تحقيقها بعده لأن المعصية إذا قويت كانت أزالها أصعب، وأما علاج الخامس وهو الاعتماد على العفو فبأن يعلم أن الإيمان يضعف بالمعاصي فلهذا إيمانه يسبب نقصانه يزول عند السكرات ولو بقي أمكن أن يعاقب بل العفوقة متأنونة لأخبار الصادقين بها فكيف يعمل عمل أهل النار وهو يتوقع أو يستيقن أنه من أهل الجنة.

قوله (الذي يمنع رفقده و يضرب عبده و يتزود وحده) الرشد بالكسر: العطاف، المصلحة، وهو اسم من رفقده رفقده من باب سرب أعطاء، أو أعماه، عطاء أو قول أرفعير ذلك ومنه الرفادة لا طعام الحاج، ولعل المراد بضرب العبد ضربه من غير ذنب، أو زائداً على القدر المشروع، أو مطلقاً وكان مضمون الحديث محمول على المبالغة، وعلى أن المؤمن ينبغي أن يكون في نظره كل واحدة من المعاصي وخلاف الآداب أعظم من الأخرى حتى إذا رأى عاصياً يظن أنه من حيث هو عاصي شر خلق الله، وإذا رأى عاصياً آخر يظن فيه أيضاً ذلك ففقهه بالمعصية شرارتهم و خبثهم، وليس القصد فيه من التفضيل حقيقة، كما في قولك: هذه الصائفة كل واحد منهم شر من الآخر، فبك قدمت به المبالغة في شرهم دون التفضيل، وفي قوله ظننوا دون اعلموا إيمانهم بالله أعلم، والتمحش بد ونازوا كفتن، واللذان للمبالغة في اللبس وهو من الله العارذ والإبعاد من الرحمة ومن الخلق المسبب والدعاء على أحد.

٨ عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن بعض أصحابه، عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ثلاث من كنَّ فيه كان منافقاً وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم: من إذا ائتمن خان وإذا حدث كذب وإذا وعد أخلف، إن الله عز وجل قال في كتابه: «إن الله لا يحب الخائنين» وقال: «أن لعنت الله عليه إن كان من الكاذبين» وفي قوله عز وجل: «واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد (١) وكان رسولاً نبياً».

٩- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ألا أخبركم بأبعدكم مني شيئاً قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الفاحش المتفحش البذيء البخيل المختال الحقود الحسود القاسي القلب، البعيد من كل خير يرجى، غير المأمون من كل شر يتقى.

قوله (الفاحش المتفحش البذيء) الفحش القول السيء والكلام الرديء، و كل شيء حاوز الحد فهو فاحش ومنه غبن فاحش إذا جاوزت الزيادة ما يعتاد مثله والتفحش كذلك مع زيادة تكلم وتصنع، ومن طرق العامة أن الله يبعث الفاحش المتفحش، قال الزمخشري في المغاني الفاحش ذوالفحش في كلامه والمتفحش الذي يتكلم بذلك ولا يبعد أن يراد بالمتفحش الذي يقل الفحش من غيره. والفاحش المتفحش الذي لا يبالى ما قال ولا ما قيل له والبذي على فعل قد يطلق على السفيه، وهو الذي لا رزاقة له وعلى الفاحش في المطلق وإن كان كلامه صدقاً كما صرح به في المصباح.

(البخيل المختال الحقود الحسود) لمن شق عليه بذل المال أوصاف مرتبة، باعتبار كل وصف مذكور الثعلبي في سر الأدب الأول البخيل إذا كان ضد الكريم، ثم لحز إذا كان ضيق النفس شديد لبخل، ثم شحيح إذا كان مع بخله حريصاً، ثم فاحش إذا كان متشدداً في بخله، ثم حنّز إذا كان في نهاية البخل، والمختال المتكبر المحجب بنفسه، والحقود الحسود ومعنى اضرار عداوة المؤمن وتعنى زوال نعمته مع كونهما من أعظم القبايح يستلزمات مفاسد كثيرة غير محصورة.

(القاسي القلب البعيد من كل خير يرجى غير المأمون من كل شر يتقى) القلب إذا قسى

(١) قوله: في متن الحديث أنه كان صادق الوعد، صرح أكثر فقهاء زماننا بأن الوفاء بالوعد مستحب إلا إذا كان شرطاً في عمل لازم وهو مستحب جداً مع هذه التأكيدات في القرآن:

١٠- الحسين بن محمد ، عن معلى بن عبد عن منصور بن العباس ، عن علي بن أسباط ، رفعه إلى سلمان قال : إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد نزع منه الحياة ، فإذا نزع منه الحياة لم تلقه إلا خائناً مخوناً ، فإذا كان خائناً مخوناً نزعته منه الأمانة ، وإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا فظاً غليظاً ، فإذا كان فظاً غليظاً نزعته منه ربة الإيمان ، فإذا نزعته منه ربة الإيمان لم تلقه إلا شيطاناً ملعوناً

وغلط بطل استداده للخبر واستعد للشرور ووصف البحر يرحى أما للتوضيح . أو للتقيد لأن بعض الخبر لا يرحى منه .

قوله (إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد نزع منه الحياة) الحياة خلق يمنع من القبائح والتميز في حقوق الخلق والمخالف وهو إذا تحقق تحققت الأمانة الدينية والنيوية في الحقوق كلها المنحدر من اللوم في تركها ، وتحقيق لين الطبع ورقة القلب فيصدر عن الأعضاء الظاهرة والباطنة ما هو مطلوب منها ، سهولة في كل الإيمان لأن الإيمان اكامل متوقف على استقامة جميع الأعضاء وقباحتها بوظائفها . وإذا اتقى الحياة اتقى جميع هذه الأمور وتحققت أضرارها فتحقق الحياة في الحقوق كلها وشده الطبع وغلظة القلب ونقص الإيمان لأنه يصعب حينئذ على الأعضاء قبول وظائفها . إذا عرفت هذا فنقول إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد وعقوبته لا بطلاله لاستعداد الفطري بسوء معاملته نزع منه الحياة بسلب لطفه وتوفيقه عنه . فإذا نزع منه الحياة لم تلقه إلا خائناً في حقوق الغير ومخوناً في حق نفسه إذ في كل خيانة خيانتان ، والخيانة رذيلة تحت الفجور وجارية في جميع الأعضاء ، فإن القلب خيانة وهي التفكير في الأمور الباطنة وليليد خيانة وهي تناول ما لا يجوز مثلاً ، والمرحل خيانة وللمعين خيانة وهكذا في الجميع فإذا كان خائناً مخوناً نزعته منه الأمانة لأنها ضد الخيانة ، وتحقيق الشيء سبب لذهاب ضده . فإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا فظاً غليظاً لأن الأمانة لازمة للرفقة واللبنة و انتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم . فإذا انتفت الرقة تحققت الغلظة فإذا كان فظاً غليظاً نزعته منه ربة الإيمان لا انتفاء مقوماته ، ولعل المراد زوال كماله واللسن في قوله «فإذا نزعته منه ربة الإيمان لم تلقه إلا شيطاناً ملعوناً» لا يدل على زوال إيمانه بأكمله حتى يكون كافراً كما أن لعن الملعون في ظل النزال في الخبر الاتي لا يدل على ذلك .

و الحديث حتى أن مخلف الوعد عد منافقاً . والذي اعتقده والتزم به أن الوفاء واجب والمحلف فاسق ومراد من يعتد بقوله منهم عدم ثبوت حق الموعد للموعود له ثبوتاً دينياً بحيث يمكن مطالبته عند القضاة والمراقبة إلى يجب وجوباً حكماً يطالب به في الآخرة نظير الخمس والزكوة ونذر الصدق لرجل يمينه . (ش)

١١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن زيد الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث ملعونات ملعون من فعلهن : المتغوط في ظل النزال ، والمانع الماء المنتاب ، والساد الطريق المقربة .

١٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم الكرخي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث ملعون من فعلهن : المتغوط في ظل النزال ، والمانع الماء المنتاب ، والساد الطريق المسلوك .

١٣ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بشرار رجالكم ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، فقال :

قوله (ثلاث ملعونات) كان لعلها كناية عن ذمها وقبحها أو محار بها بسبب اللعن ملعوناً وطرداً .

(ملعون من فعلهن) دل على أنه يجوز لنا أن نلعنه (المتغوط في ظل النزال) هو المظل الذي يستظل به الناس فيمجدونه مقيلاً ومناخراً .

(والمانع الماء المنتاب) الماء المفعول أول المانع له ، مجرور بالاضافة من باب الضارب الرجل أو منصوب على المفعولية . والمنتاب أي صاحب توبة منصوب على أنه مفعول ثان من الانشباب أو فعال من التوبة ، وجوز بعضهم أن يكون سم مفعول صفة الماء من انتاب ، وإن القوم أي آتاهم مرة بعد أخرى ، والماء المنتاب هو الماء الذي يرد عليه الناس متناوبة و متبادلة لعدم اختصاصه بأحدهم كالماء المملوك المشترك بين جماعة . فلعن المانع لأحدهم في توبته ، والماء المباح الذي ليس ملكاً لأحدهم كالقدرة في الوادي ، فإذا ورد عليه الواردون كانوا فيه سواء فيحرم لأحدهم منع الغير في التصرف فيه على قدر الحاجة لأن في المنع تعريض مسلم للتلذذ فلو منع حتى قتاله فإن لم يقو الممنوع على دفع المانع حتى مات عطشاً فهو في حكم من حبس ظمأه حتى مات جوعاً أو عطشاً .

(والساد الطريق المقربة) المقربة بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء ، و تظهيره من طريق العامة ومن غير المقربة فعليه لعنة الله ، وعن طريقةهم أيضاً ثلاث لعينات رجل عور طريق المقربة ، قول الرمحي في الفائق المقربة المنزل وأصلها من القرب وهو السير إلى الماء ، ونقل عن صاحب النهاية أن المقربة طريق صغير ينفذ إلى طريق كبير ، و جمعها المقارب وهو هنا سب من الأول و تأنيث ضمير الطريق هنا و ذكره في الخبر الاتي باعتبار أن

إنَّ من شرار رجالكم البهتان الجريء الفحاش، الأكل وحده، والممانع رفته، والضارب عبده، والمملجي عياله إلى غيره .

١٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ميسر، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: خمسة لعنتهم و كل نبي مجاب: الزائد في كتاب الله، والفارق لسنتي، والمكذب بقدر الله، والمستحل عن عقرني ما حرم الله، والمستأثر بالنبي المستحل له .

الطريق يؤث ويذكر .

قوله (البهتان الجريء الفحاش) البهتان الذي يبهت غيره أى ينفذه بالباطل ويفترى عليه الكذب والاسم البهتان، والجريء بالياء المشددة وبالهمزة أيضاً على فعل وهو المقدم على القسح من غير توقف والاسم الجراءة. والفحاش ذو الفحش وهو كل ما يشذ فبه من الأقوال والأفعال وكثيراً ما يراد به الزنا .

(والممانع رفته) يفهم منه وهو ما سبقه أن ترك المندوب وما هو خلاف المروءة شر، فالمراد بشرار الرجال فاقد الكمال سواء كان قد رفته أو لم ينفذ للمعقولة أم لا .
(والمملجي عياله إلى غيره) من الأنفاق عليهم وعدم القيام بحوائجهم وقد روي أن الكد للميل أفضل من الزهد في الدنيا .

قوله (و كل نبي مجاب) قيل يحتمل أن يكون عطفاً على فاعل لعنتهم ومجواب حيث شذ صفة لنبي، ويحتمل أن يكون كل نبي مبتدأ ومجواب خبره، والجملة حال لأفادة أن دعاءهم عليهم ولعنهم أياهم مستجابة قناعاً .

(والمكذب بقدر الله) كالمفوضة حيث قالوا ليس لله قدر، أى تدبير في أفعالنا أصلاً، بل أقدرنا عليها وقوض أمرها وتدبيرها إلينا كذا قال بعض الأصحاب .

(والمستحل من عترتي ما حرم الله) العترة نسل الإنسان قال الأزهري، وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أن العترة ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه، ولا تعرف العترة من العترة غير ذلك واللبن يشمل قائلهم وموذيهم وصار بهم وممانع حقوقهم وأخذ أموالهم .

(والمستأثر بالنبي المستحل له) فى بعض النسخ والمستحل له بالعطف للتفسير أو للتناير، والنبي يطلق على الغنيمة وهو ما أخذ من أموال الكفار بحرب وغلبة كما صرح به المصنف فى آخر كتاب الحججة فى باب النى والأفعال وخصه الله تعالى ولمن ساء تعالى فى كتابه الكريم، والباقي للمجاهدين على نحو ما ذكر فى موضعه، ويطلق أيضاً على الأفعال كما يشر به اللغة، وصرح به ابن الأثير، و ذلك عليه رواياتنا الكثيرة، وأشرنا الى بعضها فى

(باب الرياء)

- ١ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال لعبد بن كثير البصري في المسجد : ويلك يا عبد إياك والرياء فإِنَّهُ من عمل لغير الله وكله الله إلى من عمل له.
- ٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس فإنّه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى الله .

ذلك الباب وهو حيثنذ ما اخذ بغير قتال فهو للرسول « ص » خاصة وللمن بعده من الائمة عليهم السلام .

قوله (يا عبد إياك والرياء) حذره عن الرياء وهو من تسويلات الشيطان والنفس الامارة الطالبة للتدبيل أي وجه كان ، وربما يحيل إلى الانسان أن الناس اذا غلبوا واحداً و ملوا إلى توقيره الامر يقتضيه كالعلم والعبادة وسائر الخيرات ، فخلوا أنفسهم وأهوالهم طوعاً و رغبة فتمسك بالخيرات رياء وسمعة ، و يطلب بها صرف قلوبهم اليه وقيامهم بوظائف الخدمة بين يديه ، ويحملها وسيلة لاعتناءهم له بالنفس والأموال ، و ذريعة لكفائهم مصادره في جميع الأحوال . وللرياء طرق **والشبهة** **ومما لك كثرة** ولا يحترسها الا العارفون العالكون لزام أنفسهم بالمراقبة والمحاسبة فإنه قد يتعلق بالعبادات كتحسين القراءة ، و تطوير القنوات والركوع وتكثير الصوم والصلاة والسجود مثلاً لاظهار أنه عابد مبالغ في العبادة ، وقد يتعلق بتغيير الصورة كاصفرار الوجه لاظهار السهر ، وقلة النوم ، وتصفيف الهمد لاظهار المجاهدة وقلة الأكل واحفاء الصوت لاظهار الرزاق والوقار وقد يتعلق « لسان كالنكاح بالمقالات العالية لاظهار أنه عالم ماهر . و تحريك اللسان عند لقاء الناس لاظهار أن قلبه حاضر ذاكر وقد يتعلق باللباس كاللبس الصوف والخشن والمرقع لاظهار الزهد في الدنيا .

(فإنه من عمل لغير الله وكله الله إلى من عمل له) أي من عمل عملاً ينبغي أن يكون لله خالصاً أو من عمل لغير الله خالصاً أو بالتشريك وكله الله إلى ذلك الغير يوم القيامة ، ويقول خذ أجرك منه ، أو وكل ذلك العمل إلى الغير ولا يقبله أصلاً ، وقد روي عن النبي « ص » أنه قال : وأخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال الرياء يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا حازى العباد بأعمالهم اذهبوا إلى الذين كنتم ترأون في الدنيا هل تجدون عندكم نواب أعمالكم .

قوله (اجعلوا أمركم هذا لله) أي اجعلوا أمركم هذا لله خالصاً ولا تجعلوه للناس

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي المغراء، عن يزيد ابن خليفة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كلُّ رياء شرك، إنَّه من عمل الناس كان ثوابه على الناس ومن عمل الله كان ثوابه على الله.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن حماد بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أُحْدِثُ» قال: الرُّجُلُ يَعْمَلُ سَيِّئًا مِنَ النَّوَاسِ لَا يُطْلَبُ بِهِ وَحْدَهُ اللَّهُ إِنَّمَا يُطْلَبُ تَرْكِهَا النَّاسُ يَشْتَهِي أَنْ يَسْمَعَ بِهِ النَّاسُ. فَبِهَذَا الَّذِي أَشْرَكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ. ثُمَّ قَالَ: مَا مِنْ عَبْدٍ أَسْرَ خَيْرًا فَذَهَبَ الْإِيَّامُ أَبَدًا حَتَّى يُظْهِرَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا. وَمِنْ عَبْدٍ يُسْرِئُ شَرًّا فَذَهَبَ الْإِيَّامُ أَبَدًا حَتَّى يُظْهِرَ اللَّهُ لَهُ شَرًّا.

٥- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن عرفة قال: قال لي الرضا عليه السلام: وَيَجُتُّكَ يَا ابْنَ عَرْفَةَ عَمَلُوا لِمِ رِيَاءٍ وَلَا سُمْعَةٍ، فَإِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ لِعِيرٍ

بِالْإِنْفِرَادِ وَالْإِشْرَافِ. وَإِنْ مَا كَانَ لِلَّهِ خَالصًا فَهُوَ لَهُ وَيَصْعَدُ إِلَيْهِ وَعَلَيْهِ أَجْرُهُ، وَ مَا كَانَ لِلنَّاسِ وَلَوْ بِالْشَّرْكَ فَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ لِأَنَّهُ لَا يَصْعَدُ إِلَّا بِالْعَمَلِ الْخَالِصِ لَهُ.

قوله (قال ما من عبد أسر خيراً فذهبت الأيام أبداً حتى يظهر الله له خيراً) من عمل الله خالصاً وأخفاه خوفاً من الرياء وطلباً للرضاء تعالى أظهره الله وأظهر حاله يوماً لعباده و صرف قلوبهم إليه ليعمدوه ويؤثروه ويحفظوه. فيحصل له مع ثناء الله تعالى ثناء الناس وبحكم المقابلة لو أظهره علماً لرضاهم صرف الله عنه قلوبهم وجعلها مبهضة له، والظاهر أن أظهار المحير الحفي كلف بدليل قوله: وما من عبده ولا يستلزم ذلك إظهاره لجميع الخلق لجواز إظهاره للمخواس من الملائكة والناس. فلا ينافي ما روی وطوبى لعبد بمعرف. إنسان ولا يعرفه الناس، وفيهم من هذا الحديث ونحوه أن أسرار الخير أحسن من إظهاره ولكل فائدة، أما فائدة الأسرار فليست تحرر من الرياء وأما فائدة الإظهار فمن رغيب الناس في الاقتداء به وتحريرهم إلى فعل الخير لذلك أثنى الله تعالى على كليهما بقوله إن تبدوا الصدقات فنعلمها وإن تحنوها وتؤنوها الفقراء فهو خير لكم، وفي هذا المقام تفصيل مذكور في محله

(وما من عبد يسر شراً فذهبت الأيام أبداً حتى يظهر الله له شراً) فيه وعيد لمن عمل رياء أو عمل شراً وأخفاه خوفاً من لوم الناس وذمهم فإنه تعالى يرتب على أخفائه نقیض مقصوده فيظهره على عباده ويظهر سوء حاله ليؤثموه ويحفظوه.

الله و كلفه الله إلى ما عمل. ويحك ما عمل أحد عملاً إلا رداه الله إن خير أفتخير
و إن شراً فشر.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عمر بن يزيد قال:
إنني لا أتعشى مع أبي عبد الله (عليه السلام) إذ تلا هذه الآية «بل الإنسان على نفسه بصيرة»
ولو ألفي معاذيرهم يا أبا حفص ما يصنع إلا إنسان أن يقترب إلى الله عز وجل بخلاف
ما يعلم الله تعالى، إن رسول الله ﷺ كان يقول: من أسر سريرة رده الله رداءه إن
خيراً فخير وإن شراً فشر.

قوله (ما عمل أحد عملاً إلا رداه الله) الترديد رداء من كسى أفكندن، شبه العمل
بالرداء في الاحاطة والشمول .

(ان خيراً فبخيراً وان شراً فشرأ) أى ان كان عمله خيراً فكان جزاؤه خيراً، وان كان عمله
شراً فكان جزاؤه شراً. و جاء الخبر الآخر برفع الآخرين أى ان كان عمله خيراً فجزاؤه
خير و ان كان عمله شراً فجزاؤه شر .

قوله (انى لا تعشى مع أبي عبد الله دع) المشاء بالكسر والمد اول ظلام الليل ، و
بالفتح والمد الطعام الذى يمشى به وقت الغشاء ونسيت أنا أكلت المشاء.

(اذ تلا هذه الآية «بل الإنسان على نفسه بصيرة» قال القاضى أى حجة بينة على أعمالها
لا يشاهد بها ، وصفها بالبصارة على المجاز، أو عين بصيرة بها فلا يحتاج الى الانباء، أقول :
التوجيه الاول لاكثر المفسرين. والثانى نقله الميثاقورى عن الاخفش فانه جعل الانسان
بصورة كما يقال فلان كرم وذلك لانه يعلم بالضرورة منى رجع الى عقله ان صاعته خالقه واجبة
وعصيانته منكر فهو حجة على نفسه بمقتله السلام، ونقل عن أبى عبيدة أن الغناء للمبالغة كعلامة
(ولو ألقى معاذيره) قال القاضى ولو داع كل ما يمتد به. جمع معذار وهو العذر أو جمع معذرة على غير
قياس فان قياسه معاذر، وقال الميثاقورى هذا تأكيد أى ولو جاء بكل معذرة يحتاج بها عن
نفسه فانها لا تنفعه لانها لا تخفى شيئاً من أفعاله فان نفسه وأعضائه تشهد عليه، ثم قال : قال
الواحدى والزمخشري: المعاذير اسم جمع للمعذرة كالمناكير للمنكر ولو كان جمعاً لكان
معاذير بفتح ياء، ونقل عن الشحك والسدى ان المعاذير جمع المعذار وهو الستر والمعنى
أنه وان أسهل الستور لم يخفى شيء من عمله قال الزمخشري ان صح هذا النقل فالسبب في التسمية
أن الستر يمنع رؤية المحتجب كما يمنع المعذرة عتوبة المذنب.

(يا أبا حفص ما يصنع إلا إنسان أن يقترب إلى الله بخلاف ما يعلم الله) لاهل الرياء ظاهر و
باطن ظاهره مع الله للتقرب منه، وباطنه مع الخلق لطلب العزلة والتعظيم والتوقير منه ،

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: "إن الملك ليصعد بعمل العبد مبنهجا به فإذا صعد بحسناته يقول الله عز وجل: اجعلوها في سجين إنّه ليس إيتاى أراد بها .

٨- و بإسناده قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ثلاث علامات للمرائي: ينشط إذا رأى الناس، ويكسل إذا كان وحده، ويحب أن يحمده في جميع أموره.

٩- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن علي بن سالم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال الله عز وجل: "فأخبر شريكك من أشرك معي غيري في عمل عمله لم أقبله إلا ما كان لي خالصاً .

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن داود، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أظهر للناس ما يحب الله وبارز الله بما كرهه لفي الله وهو ماقت له

والله سبحانه يعلم باطنه، وحالف لظاهره وأن العمل الموجب للقرب منه هو العمل الخالص لهدون المشترك بينه وبين غيره فالقرب بهذا العمل المشترك إلى الله تعالى تقرب بخلاف ما يعلم الله أنه موجب للتقرب، وهو سمع واستهراء، وقوله ما يمنع للتقريب والتوبيخ والتنبه على أنه مع كونه غير نافع مضر والله أعلم

قوله (اجعلوها في سجين) أنه ليس إيتاى أراد) سجين وضع فيه كتاب الفجار و دواوينهم وقبل واد في جهنم قال الله تعالى (إن كتاب الفجار لفي سجين).

قوله (ينشط إذا رأى الناس) سواء كان النشاط قبل العمل و باعثاً للشروع فيه أم بعد الشروع فيه و سبباً لتجوّده .

(ويحب أن يحمده في جميع أموره) سواء كان من أمور الدين كعمل الطاعات وترك المنهيات فإنه قد يترك الزنا و شرب الخمر ليمدحه الناس بالصلاح، أم من أمور الدنيا كالنسب بالمال والمجلى بالمعاش لثناء الناس عيه، واليد أشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (إن لكل حق حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمده على شيء من عمل الله .

قوله (قال عز وجل أنا خير شريك الخ) أطلق الشريك على ذاته المقدمة بزعم من اشرك معه غيره، وأطلق الخير عليها باعتبار أنه يترك سببه مع شريكه ولا يساهمه كما في الشركاء

وإنما يقبل ما كان له خالصاً من الرياء والمعجب والأدلال كما قال في حديثه (أني أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً ثم شرك فيه غيري فأنا منه بريء. و هو الذي أشرك بي دوني .

قوله (من أظهر للناس ما يحب الله وبارز الله بما كرهه لفي الله وهو ماقت له) مبارزه

١١- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن فضل أبي العباس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسر سيئاً ، أليس يرجع إلى نفسه فيعلم أن ذلك ليس كذلك والله عز وجل يقول : «هل الإنسان على نفسه بصيرة» إن السريرة إذا صحت قويت العلانية .

الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة ، عن معاوية ، عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

١٢- علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما من عبد يسر خيراً إلا لم تذهب الأيتم حتى يظهر الله له خيراً وما من عبد يسر شراً إلا لم تذهب الأيتم حتى يظهر الله له شراً .

١٣- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن يحيى بن بشير ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أراد الله عز وجل بالقليل من عمله

يا كفى حثك كردن و تيزرد حستن . والمبارز المصارف الذي لا يبالي باقدام صاحبه ، و من أسباب المقت و لعقوبة و الخزي في الدنيا و الآخرة اظهار الطاعة لخلق الله علماً للرفعة و المنزلة عندهم . و الاقدام بمعصية الله .

قوله (ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسر سيئاً) الخ / لعل المراد بالاحسن الاعمال و العبادات الطاهرة ، و بالسبيء قصد الى رغبة التقرب بها عند الناس و ليرجع هذا الى نفسه و عقله علم أن ذلك العمل ليس بعمل حسن يترتب عليه الثواب و التقرب الى الله بل علم أنه معصية لان الانسان عالم بحال نفسه من الخير و الشر فيجب عليه الاجتناب من الشر و ما يضره ، و السبب لذلك المقصد فساد القلب و ميله الى الدنيا و طلب العزة من أهلها ، و اذا صح عن الفساد و مال الى الحق و قصد التقرب اليه و المساعدة الابدية قويت العلانية ، و صحت الجوارح و الاعضاء الطاهرة ، و صدرت منها الاعمال الصالحة كما روى فان في الجسد مضاف اذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب .

قوله (من أراد الله عز وجل بالقليل من عمله أظهر الله له أكثر مما أراد) أي أكثر مما أراد الله عز وجل به من العمل ، و لعل المراد باظهاره اظهاره على الخلق كما دل عليه بعض الروايات لم يرفعه بالتقوى و الصلاح فيجمع له خير الدنيا و الآخرة ، و يمكن أن يراد به اظهاره له يوم فقره وفاقته كما دل عليه قوله تعالى «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» و

أظهر الله له أكثر مما أراد، ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه وسهر من ليله أبى الله عز وجل إلا أن يقلله في عين من سمعه .

١٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سبني على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم ، طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند ربهم ، يكون دينهم رياءً ، لا يخالطهم خوف ، يعمهم الله بعقاب ، فيدعونه دعاء الفريق فلا يستجيب لهم .

١٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن يزيد قال : إنني لأتحدث مع أبي عبد الله عليه السلام إذا تلا هذه الآية «بل الإنسان على نفسه بصيرة

أرادة الأعم أولى» (ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه وسهر من ليله أبى الله عز وجل إلا أن يقلله في عين من سمعه) كان عليك في أعينهم كناية عن تحقيرهم وبغضهم له كما دل عليه ما روى أن رجلاً من بني إسرائيل قال لأبي عبد الله عليه السلام عيادة أذكر بها ، فمكث مدة مبالغاً في الطاعات وحمل لا يمر بملاء من الناس الا قالوا متصنع مرأى ، فاقبل على نفسه وقال قد أنتمت نفسك وضعت عمرك في لاشيء فيبغى أن تعمل لله سبحانه ففتر نيته وأخلص عمله لله فجعل لا يمر بملاء من الناس الا قالوا إرورع يتقي .

قوله (سبني على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم طمعاً في الدنيا) هكذا حال المرأى فانه يحسن علانيته مع الخلق ويفسد سريره بطلب الرياء وطلب المنزلة عندهم وسبب ذلك حب الدنيا وشهواتها وبيان الآخرة وعقباتها وهورأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب، وهو الذي يحول بين القلب وبين تفكره في أمر الآخرة، وبهذه على تحصيل الدنيا بأي وجه كان وأي طريق يمكن حتى أنه يجعل العبادة التي تجب أن تكون ثم خالصة وسيلة إلى المنافع الموهومة الزائلة .

(لا يريدون به ما عند ربهم) من الثواب الجزيل والاجر الجميل و ضمير به راجع الى حسن العالنية ، أو الى العمل المعلوم من سياق الكلام .

(يكون دينهم رياء) لطلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس والرغبة في نعيم الدنيا . (لا يخالطهم خوف) من الله ولو كان لهم خوف لهدوا في الدنيا وأقنوا الى الآخرة وأخلصوا سريرتهم (يعمهم الله بعقاب فيدعونه دعاء الفريق فلا يستجيب لهم) دل على أن المرأى وغيره من أهل المصيان مستحقون للعقوبة وعلى أن من شرائط استجابة الدعاء الصلاح والخوف والرجوع من المحالفة بالثوبة والاستغفار والابانة ، وذلك لان الاستجابة حق لهم على الله . والخوف والصلاح و خلوص العبادة حق لله عليهم ، فإذا متنبوا حقه تعالى

ولو ألقى معاذيره يا أبا حفص ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس بخلاف ما يعلم الله منه إن رسول الله ﷺ كان يقول: من أسر سريرة ألبسه الله رداءها إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

١٦- شذوذة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن بعض أصحابه ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : الإبقاء على العمل أشد من العمل ؛ قال : وما الإبقاء على العمل ؟ قال : يصل الرجل صلاة و ينفق نفقة لله وحده لا شريك له فكتب له سرّاً ثم يذكرها فتمحى فكتب له علانية ، ثم يذكرها فتمحى وكتب له رياء .

فله أن يمنع حقهم ، و ذلك عدل وليس بظالم كما قد بين تدان .

قوله (يا أبا حفص ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس بخلاف ما يعلم الله) ذكر هذا الحديث سنداً و متناً قبيل ذلك (١) من غير تفاوت الأقوال و أن يعتذر إلى الناس ، الاعتذار الظاهر العذر و طلب قبوله ، و لعل المراد به هو البحث على التسوية بين السريرة و العلانية بحيث لا يفعل سرّاً ما لو ظهر لاحتاج إلى العذر ، و من السبيل أن الخبر لا يحتاج إلى العذر ، و إنما المحتاج إليه هو الشرع فيه ردع عن فعل السر بالشر مثقالاً للظاهر و هذا كما قيل لبعضهم عليك بعمل العلانية . قال : و معاملة العلانية ؟ قال : ما إذا طلع الله الناس عليك لم يستحي منه ، و هذا مأخوذ من كلام أمير المؤمنين ع ، علي ما ذكره صاحب العدة رحمه الله يقول ع ، و اياك وما تمذرنه و انه لا يعتذر من خير و اياك و كل عمل في السر يستحي منه في العلانية ، و اياك و كل عمل إذا ذكر لساحبه أنكره .

قوله (الإبقاء على العمل أشد من العمل) كما يتحقق الرياء في أول العادة و وسطها

(١) قوله و متناً قبيل ذلك ، في الحديث السادس و هذا يدل على جواز نقل الحديث بالمعنى دون اللفظ و ليس المراد بحفظ المعنى حفظ جميع خصوصيات الأصل بل حفظ حاصل المقامون مثلاً في الحديث السابق ما يصنع الإنسان أن يقترب إلى الله ، و في هذا الحديث بدله ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس ، و في السابق رداء الله رداءها ، و هنا و ألبسه الله رداءها و المعجب أن كثيراً من أهل زماننا يدعون حصول الطين الاطمینانی بمدور الاحاديث بجميع ألفاظها و يزعمون أنه علم في العرف و المادة و يستنبطون الاحكام من خصوصيات الالفاظ التي تعدم قطعاً عدم امكان حفظها للرواة كما هي ، و من تمسك في حجية الالفاظ الاحاديث بالادلة التعبدية كاية البقاء كما عمل به العلامة و سائر الفقهاء لم يتوجه عليهم ما أوردنا على التمسك بالطن الاطمینانی . (ش)

١٧- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد، الأشعري، عن ابن القلاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: اخشوا الله خشية ليست بتعذر، واعملوا لله في غير رياء ولا سمعة، فإنه من عمل لله لله وكره الله إلى عمله.

١٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سأله عن الرجل يعمل الشيء من الخير فيراه إنسان فيسره ذلك؟ فقال: لا بأس، ما من أحد إلا وهو يحب أن يظهر له في الناس الخير، إذا لم يكن صنع ذلك لذلك.

كذلك يتحقق بعد الفراغ منها إلى آخر العمر فيحصل ما فعل الله خالصاً في حكم ما فعل غيره فيبطلها كالاولين عند علمائنا، بل يوجب الاستحقاق للقوبة أيضاً عند الجميع، وإنما كان الإبقاء أشد لأنه يحتاج إلى مراقبة النفس ومجاورة العمل من المفسد في زمان أطول من زمان الاولين، وقال القرافي لا يبطلها لأن ما وقع صحيحاً فهو صحيح لا ينتقل من الصحة إلى الفساد، نعم الرياء بعده حرام يوجب استحقاق العقوبة.

قوله (قال أمير المؤمنين عليه السلام) «اخشوا الله خشية ليست بتعذر» في المصباح عذر في الأمر تعذيراً إذا قصر ولم يستهدأ، اخشوا الله خشية ليست متلبسة بتعذر وهي الخشية المستلزمة للتوافق بين السر والعلانية وترك محرماته الطاهرة والباطنة، ولزوم حدوده الحاذية إلى الزهد الحقيقي، وقال المعامل الأمين الاسترا بادي على ما قلناه: إذا فعل أحد فعلاً حسن باب الخوف ولم يرض به فخشيته خشية تعذر وخشية كراهية، وإن رضى به فخشيته خشية رضاء وخشية محبة.

قوله (قال سأله عن الرجل يعمل الشيء من الخير فيراه إنسان فيسره ذلك؟ فقال: لا بأس ما من أحد إلا وهو يحب أن يظهر له في الناس الخير إذا لم يكن صنع ذلك لذلك) نظيره من طريق العامة عن أبي ذر قبل لرسول الله صلى الله عليه وآله وأما الرجل يعمل العمل من الخير ويحده الناس عليه قال تلك ما جل بشري المؤمن يعني البشري المدحلة له في الدنيا، والبشري الأخرى قوله سبحانه و يشريكم اليوم جنات تجري من تحت الأنهار وهذا في ما روى من طريقنا وما بلغ عبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمده على شيء من عمله وما روى من طريقهم عن سعيد بن جبيرة قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال: إني أتصدق وأصل الرحم ولا أصنع ذلك إلا لله فيذكر مني وأحمد عليه فيسرنى ذلك وأعجب به فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يقل شيئاً فنزل قوله تعالى «قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما ألهمكم الله واحد ومن

(باب طلب الرئاسة)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن معمر بن خلاد، عن أبي الحسن عليه السلام أنه ذكر رجلاً فقال: إنه يحب الرئاسة، فقال: ماذنبين ضاربان في غنم قد تفرق رعاؤها بأضر في دين المسلم من الرئاسة .

كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً وطريق الجمع ما ذكره صاحب العدة رحمه الله وهو أنه إن كان سروره باعتبار أنه تعالى أظهر جميله عليهم أو باعتبار أنه استدل بأظهار جميله في الدنيا على إظهار جميله في الآخرة (١) على رؤوس الأشهاد أو باعتبار أن الرأي قد يعمل قلبه بذلك إلى طاعة الله تعالى أو باعتبار أنه يسلب ذلك اعتقادهم بصفة ذميمة له فليس ذلك السرور رياء وسمعة وإن كان سروره باعتبار رفع المنزلة وتوسع التنظيم والثواب والمدح بأنه عابد زاهد وتركبتهم له إلى غير ذلك من التدلّيات النسائية والتلبّسات الشيطانية فهو رياء ناقل للملئ من كفة الحسنات إلى كفة السيئات والله هو المستعان .

قوله (عن أبي الحسن ع) أنه ذكر رجلاً فقال إنه يحب الرئاسة فقال ما ذنبان ضاربان في غنم قد تفرق رعاؤها بأضر في دين المسلم من الرئاسة) في بعض النسخ (عن أبي الحسن الرضا ع) والرئاسة الشرف والعلو على الناس، رأس الرجل يرأس مهوراً بفنحتين

(١) «على إظهار جميله في الآخرة» لا شك أن النبي «ص» كان يفرح بقلبه دينه على الأديان وظهور ملته على الملل واشتهار ذكره وهزم أعدائه وعزة أوليائه في الدنيا وكان داعيه على ذلك الآخرة لا الدنيا كما في سائر الملوك والملّيين فالأصل في الرياء أن يكون قصد الفاعل بفعله الدنيا لا ظهور عمله للناس فمن أظهر عمله لبراء الناس وكان قصده الآخرة لم يكن ذلك رياءً مبعوضاً، وإن قيل المرءاء من الرؤية والفعل الخالص من الرياء أن يحقيه بحيث لا يراء الناس، قلنا المتبادر من النهي هو كون إراءة الناس مقصوداً لذاته المصالح فاعله واما أن لم يكن ذلك مقصوداً لذاته بل كان غرضه ترغيبهم في العمل الصالح وعلمهم وارشادهم وأمثال ذلك كان مرغوباً فيه ويجب على الفاعل أن يمتحن نفسه بأمور يعلم بها حاله واقعاً فلا يشتبه عليه الأمر مثلاً إذا كان عمله الارشاد والتعليم أراد أن يعرف غرضه واقعاً ففكر في نفسه أن فرض تصدى غيره لتعليم العباد وكان ذلك الغير أعلم وأخلق بحجته وأكثر ممارسة في عمله هل يرغب ويفرح بأن الناس وجدوا وسيلة أقوى للرشاد أو يجدونه ويشتبه ويكرهه فإن وجد من نفسه الثاقبي علم أنه بارشاده مرء وإن وحده راعياً به وأشد سروراً بوجود غيره العلم من نفسه فهو غير مرء وهكذا . (ش)

٢. عند، عن أحمد، عن سعيد بن جناح، عن أخيه أبي عامر، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من طاب الرئاسة هلك .

رئاسة شرف و علا قدره و هو رئيس، والجميع رؤساء ، مثل شريفه و شرفاء، والضاري السبع الذي اعتاد بالصيد و اهلاكه ، والرعاء بالكسر و انمد جمع راع اسم فاعل ، و بالضم جمع صرح بالاول صاحب المصباح و ، الثاني القاضي و فيه تبديد للمسلم من طلب الرئاسة لانها تهلك دينه و نفسه و سبب ذلك أن الرئاسة متوقفة على العلم بالامور الشرعية و الاخلاق النعمانية و تهذيب الظاهر و الباطن من الاعمال و الاخلاق الباطلة و تحليتهما بالاعمال و الاحلاق الفاضلة، و تطويع النفس الامارة بالنفس المطمئنة، و تعديل القوة الشهوية و الغضبية و رعاية العدل في جميع الامور و هذه الامور لا توجد الا في المصوم، و من وقف الله تعالى من اوريائه، و قد سأل بعض موالى عبي بن الحسين ابا عبد الله «ع» دأن يكلم بعض الولاة على أن يوليه في بعض البلاد و أقسم بأيمان منافية أن يعدل و لا يظلم و لا يجتور فرفع أبو عبد الله «ع» رأسه الى السماء فقال تناول السماء أسر عليك من ذلك» و روى مسلم بإساده عن أبي ذر رحمه الله قال : « قلت يا رسول الله ألا تستعمنني فقال : فصر ب يده على منكبي ثم قال يا أبا ذر أنك صميض و انما أمانة (١) و انما يوم القيامة خزي و مدامة الا من أخذها بحقها و أدى الذي عليه فيها » .

قوله (عن طلب الرئاسة هلك) طلب الرئاسة قصد اولاً تفوقه على الخلق و استيلائه عليهم بحكم النفس الامارة و قضاء القوة الشهوية و الغضبية، و علم أن ذلك لا ييسر له الا بالرئاسة المقنضية لنوحيه الخلق اليه و احتياجهم لديه فلذلك طلبها مع علمه بأن فيها هلاكه لكونها حقاً للعالم الرباني ضرورة أن التصرف و التدبير في أمر الخلق، و إقامة المعدلة بينهم

(١) قوله «انك صميض و انما أمانة» كأنه من محمولات رواية السوء في دولة بني أمية فان أبا ذر رحمه الله كان مضاداً لهم لظلمهم و اسرافهم و كانوا بين عمون العدل و التسوية التي يريدونها أبو ذر ضيقاً و هكذا الجبابرة القادرة عندهم مرادفة للظلم و العدل مساوق للضعف و عند الحكماء المعتنى باليوم الاجتماعي العدل مساوق للمدرة و للظلم للضعف و روى عن النبي «ص» الملك يفتي مع الكفر و لا يفتي مع الظلم و لا يفتي الشيء الا لقوته و لا يفتي الا لضعفه، و السر فيه أن الظالم يبغي الخلق و الخلق يبغيونه و كل همه أن يحارب و يهزم و يهزمهم من كل شيء يوجب تقويتهم حتى لا يمارزوه و لا يظهر من أحد من رعاياه ما أودع الله فيه من انداع الحرف و المنايع و المعلوم و أنواع ، تاد العمران . و ذكر ابن مسكويه أن ارتفاع البلاد قل في زمن الحجاج حداً لظلمه و زاد و كثر في عهد عمر بن عبد العزيز لعدله (ش)

٣ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَنٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ : إِيَّاكُمْ وَهَؤُلَاءِ الرُّؤَسَاءِ الَّذِينَ يَتَرَوْنَ سَوْنًا ، فَوَاللَّهِ مَا خَفَعَتِ النِّعَالُ خَلْفَ رَجُلٍ إِلَّا لَاهَاكَ وَأَهْلَكَ .

٤ - عَنْهُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رِيْعٍ وَغَيْرِهِ رَفَعُوهُ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام مَلْعُونٌ مَنْ تَرَاهُ سَ ، مَلْعُونٌ مَنْ هَمُّهُ بِهَاءٍ مَلْعُونٌ مَنْ حَدَّثَ بِهَا نَفْسَهُ .

٥ - مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِيسَى ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ أَيُّوبَ ، عَنْ أَبِي عَقِيلَةَ الصِّيرْفِيِّ قَالَ : حَدَّثَنَا كَرِّمًا ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الشُّمَالِيِّ قَالَ : قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : إِيَّاكَ وَالرُّئَاةَ وَإِيَّاكَ أَنْ تَطَّأَ أَغْصَابَ الرُّجَالِ ، قَالَ : قُلْتُ : جَعَلْتَ فِدَاكَ أَمَّا الرُّئَاةُ فَقَدْ عَرَفْتُهُمْ أَمَّا أَنْ أَطَّأَ أَغْصَابَ الرُّجَالِ فَمَا ثَلَمْنَا مَا فِي يَدِي إِلَّا مَصَاوِطُتْ أَعْقَابَ

فَبَلْ تَحَقِّقِ الْعِلْمَ وَالْمَعْرِفَةَ وَالْوُقُوفَ عَلَى مَرَاتِبِ حَالَاتِهِمْ وَقَدِّرْ حَقُوقَهُمْ وَحَقُوقَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي وَغَيْرِهَا مَحَالًا .

قَوْلُهُ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَنٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ إِيَّاكُمْ وَهَؤُلَاءِ الرُّؤَسَاءِ الَّذِينَ يَتَرَوْنَ سَوْنًا) وَبِهِ تَحْذِيرٌ عَنْ مَتَابِعَتِهِمْ ، وَالرَّجُوعَ إِلَيْهِمْ كَمَا فِي إِيَّاكَ وَالْإِسْدَ وَالْإِتِّسَانَ بِصِيفَةِ التَّنَاعُلِ لِيُذَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ أَظْهَرُوا أَنَّ أَصْلَ الْفِعْلِ وَهُوَ الرُّئَاةُ حَاصِلٌ لَهُمْ وَهُوَ مُنْتَفٍ عَنْهُمْ كَمَا فِي تَحَاوُلِ وَتَنَافُلِ ، وَكَرَوَايَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَنٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام «ع» ذَلَّ عَلَيَّ أَنَّ مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ الرُّجَالِ مِنْ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَنًا لَمْ يَرَوْهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام «ع» وَما ذَكَرَهُ بِمَتْنِهِمْ مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَرَوْهُ عَنْهُ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا وَهُوَ حَدِيثٌ مِنْ أَدْرَاكِ الْمَشْرِقِ فَقَدْ أَدْرَاكِ الْحَقَّ خَطَأً . ثُمَّ عَلَّلَ التَّحْذِيرَ بِقَوْلِهِ (فَوَاللَّهِ مَا خَفَعَتِ النِّعَالُ خَلْفَ رَجُلٍ إِلَّا لَاهَاكَ وَأَهْلَكَ) تَضَاهٍ مَا رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي كِتَابِ الرُّوْضَةِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ جَوَابِ بْنِ مَسْهَرٍ قَالَ : اسْتَنْدَدْتُ خَلْفَ أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ «ع» فَقَالَ لِي : يَا جَوَابِ إِنَّهُ لَمْ يَهْلِكْ هَؤُلَاءِ السَّمْعِيُّ إِلَّا بِخَفَقِ النِّعَالِ خَلْفَهُمْ ، الْخَفَقُ صَوْتُ الْبُغْلِ أَمَّا هَلَاكُهُ فَلَانَهُ يَوْرَثُ الْفَخْرَ وَالْمَجْدَ وَالتَّكْبِيرَ وَغَيْرَهَا مِنَ الْمَهْلَكَاتِ ، وَأَمَّا هَلَاكُهُ فَلَانَهُ الرَّئِيسُ الْمَقْدَمُ وَالْأَمِيرُ الْمَهْذَلُ عَنِ الْعَدْلِ وَعَدْلٌ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ يَتَّبِعُهُ كَافَّةُ الْعَوَامِ خَوْقًا مِنْ بَطْشِهِ وَطَعْمًا فِي جَاهِهِ وَمَالِهِ فَضَلُّوا بِمَتَابِعَتِهِ وَأَضَلُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ الرَّشْدِ بِسِيرَتِهِ الْقَبِيحَةِ هَذَا إِذَا كَانَ الرَّئِيسُ جَاهِلًا ظَاهِرًا وَكَذِبًا إِذَا كَانَ عَالِمًا غَيْرَ عَادِلٍ فَانْهَ كَثِيرٌ مَا تَعْنِي بِهِ شَبَهَةٌ وَتَمْرَضُ زَلَّةٌ فَيُضِلُّ بِهَا عَوَامَ الْمُؤْمِنِينَ فَانْهَمِ بِقُلُوبِهِ فِي ظَاهِرِ أَحْوَالِهِ وَاعْتَمِدُوا عَلَيْهِ فِي أَقْوَالِهِ وَافْعَالِهِ بَلْ رُبَّمَا يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ إِذَا فَعَلَ هَذَا فَنَحْنُ أَوْلَى بِهِ مِنْهُ ، وَمَنْ لَمْ يَنْبِذْ هَذَا النَّبِيَّ وَمَنْ هَذَا خَافَ عَلَى أَمْنِي زَلَّةَ عَالِمٍ .

الرجال فقال: لي ليس حيث تذهب، إيتاك أن تنصب رجلاً دون الحجة، فتصدقه في كل ما قال .

٦ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الربيع الشامي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : ويحك يا أبا الربيع لا تطلبن الرئاسة ولا تكن ذئباً ولا تأكل بنا الناس فيفقر الله ولا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا فإنتك موقوف* ومسؤول لا محالة فإن كنت صادقاً صدقناك وإن كنت كاذباً كذبتناك .

٧ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن ابن ميثاق عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أراد الرئاسة هلك .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أترى لا أعرف خياركم من شراركم ؟ بلى والله وإن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، إنه لا بد من كذاب أو عاجز الرأي .

قوله (ويحك يا أبا الربيع لا تطلبن الرئاسة ولا تكن ذئباً) الذئب معروف وهو يهزم ولا يهزم ، و يقع على الذكر والأنثى ، وربما دخلت الهمزة في الألف فيقول ذئبة ، وفي بعض النسخ ذئباً بالنون بعد الذال وهو واحد الأذئاب بمعنى الأنواع نهام أن يكون رئيساً أو تابعاً للرئيس فإن لكل واحد عقاباً وفرداً ، وقوله : (ولا تأكل بنا الناس فيفقر الله) تأكل إذا ما في الأصل يقال فقرز ومن باب علم إذا قل ما له ، ويتمدى بالهمزة فيقال : أفقر الله فافقر نهام أن يجعل العلوم الشرعية التي أخذها عنهم عليهم السلام آلة لكل أهوال الناس كما هو شأن قضاة الجور ، وأوعده بأن الله تعالى يفقره ما في الدنيا بنفوت المال ونقص العيش ، أو في الآخرة بسلب الرحمة . ثم نهام عن نسبة الباطل إليهم بقوله (ولا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا) لعل المراد لا تقل في ذاتنا ووصفنا أو لا تقل في أقوالنا وأفعالنا والاول أظهر ، والثاني أنسب والتعميم أولى وإن أعلم .

قوله (إن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه) كذابة عن حب الرئاسة وهو أشد الفسوق وأعظمها إذ كل فسق غيره يعود ضرره إلى الناس ، وهذا الفسق يعود ضرره إلى تخريب الدين وإلى الناسق وإلى الخلق أجمعين (أنه لا بد من كذاب أو عاجز الرأي) الرأي العقل والتدبير ورجل ذو رأي أي له بصيرة وحقق بالأمور و لعل المراد بما جاز الرأي الجاهل المدعى للمعنى المتكامل للحكومة بين الخلق الذي ضد عقله ونقص علمه وانبع هواه . فلا يهتدى إلى

(باب اختلال الدنيا بالدين)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر، عن يونس بن ظبيان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: "إن الله عز وجل يقول: ويل للذين يختلون الدنيا بالدين، وويل للذين يقتلون الذين يأمرون بالفسط من الناس، وويل للذين يسير المؤمن فيهم بالتقية، أبي يجترئون أم علي يجترئون، فبني حلفت لا أتيحن لهم فتنة تترك الحليم منهم حيران .

(باب من وصف عدلا وعمل بغيره)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن يوسف اليقاني، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام [أنه] قال: [إن] من أشد الناس حسرة

صح الخلق ومسالهم كما ينبغي، و بالكذاب السلطان المدعى للخلافة وإمارة الخلق كذبا وكل سلطان إلى زمان الفائم دعه كذاب فاجر لا بد للخلق منه في ضبط نظام أحوالهم في الحملة كما أشار إليه أمير المؤمنين دعه بقوله وانه لا بد للناس من أمير برأه فاجره وحيث لم يكن أمير قاهر يده إلى عهد الفائم دعه برأه من جميع الوجوه كان كل أمير بعده فاجرا كذابا. قوله (ويل للذين يختلون الدنيا بالدين) أى يطلبون الدنيا بعمل الآخرة يقال: ختلته ويختله إذا خدعه (أبى يقترون) أى ينلون الأمن ولا يتحققون من الذنب. تقول: اغتريت به إذا خنت الأمن ولم يتحفظ (أم على يجترئون) اجتراً عليه بالهمز أسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة وهو جرىء بالهمز أيضاً على فعل.

(فبني حلفت لا أتيحن) أى لا قدرن من الاتاحة وهى التقدير (لهم فتنة تترك الحليم منهم حيران) الحليم الاناقة والحليم من لا يستحمته شيء من مكاره النفوس ولا يستغفره المنصب والفتنة المحنة والابتلاء وأصلها من قولهم فتنة الذهب والفضة إذا حرقتة بالنار لتبين الجيد من الردى وهى قد تكون فى حال الحياة الدنيا: وفسرها السهروردى بأنها الابتلاء مع دهاب الصبر والرضا والوقوف فى الآفات والمهلكات والاصرار على الفساد، وترك اتباع طريق الهدى، وقد تكون فى الممات وفسرها بعضهم بأنها ما يرد فى حال الاحتضار من سوء الخاتمة الذى يضطرب منه قلوب المارقين، وبعضهم بأنها ما يرد فى البرزخ وما بعده من الشدائد والمذاب وموء المعاملة والمضايقة فى الحساب وغيرها.

قوله (إن) من أشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلا ثم عمل بغيره (شمل الوعيد من

يوم القيامة من وصف عدلاً ثم عمل بغيره .

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن قتيبة الأعشى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن [من] أشد الناس عذاباً يوم القيامة من وصف عدلاً وعمل بغيره .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن ابن أبي عمير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من أعظم الناس حسره يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره .

٤- محمد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن عبد الله بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في قول الله عز وجل : «فكذبوا فيه» هم الغاوون ، قال : يا أبا بصير هم قوم وصفوا عدلاً بالسنتهم ثم خالفوه إلى غيره .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن علي بن عطية، عن خيثمة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : أبلغ شعيتاً أنه لن ينال ما عند الله إلا بعمل، وأبلغ شعيتاً أن أعظم الناس حسره يوم القيامة من وصف عدلاً ثم يخالفه إلى غيره .

(باب)

«المرء والخصومة ومعاداة الرجال»

١- علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي-

وصف اماماً عادلاً اعترف بحدته وخالفه، ومن وصف حقيقة العدل ومذاقه وداره، ومن وصف أعمالاً وأخلاقاً حسنة وعمل بغيرها، ومن وصف أعمالاً وأخلاقاً قبيحة وعمل بها، ومن وعظ الناس ولم يتنظ وهو بالقول مدلول، ومن لم يعمل بمثل فاسق، ومن أمر بالمعروف وتركه ونهى عن المنكر وفعله . ودل على ذم هؤلاء أيضاً قوله «أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم» وقوله تعالى «كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون» وما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قوله «من عرف نفسه عرف ربه» فقالوا كنا نأمر بالخير ولا نأمر بالشر وأنبههم وماروا العامة دابة يؤتى راحل يوم القيامة فيلقى في النار فندلق

عبد الله ﷺ قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إياكم والمراء والخصومة فإنهما يمرضان القلوب على الإخوان وينبت عليهما النفاق .
 ٢- و بإسناده قال: قال النبي ﷺ: ثلاث من لقي الله عز وجل بهن دخل الجنة من أي باب شاء: من حسن خلفه، وخشى الله في المغيب والمحضر، وترك المراء وإن كان محققاً .

قَبَاب بِلَانِهِ أَيْ تَخْرُجُ أَمْثَالُهُ فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَى وَيَقُولُ كُنْتُ أَمْرًا بِالْغَيْرِ وَلَا آتِيهِ وَأَنْبَى عَنِ الشَّرِّ آتِيهِ، وَأَمَّا كَانَتْ حَسْرَتُهُ أَشَدَّ لَوْ قَوَّعَهُ فِي الْهَلَكَةِ مَعَ الْعِلْمِ وَهُوَ أَشَدُّ مِنَ الْوُقُوعِ فِيهَا بِدُونِهِ، وَأَمَّا شَهِدَتْهُ نَجَاتُ الذِّيرِ يَقُولُهُ وَعَدَمُ نَجَاتِهِ بِهِ .
قَوْلُهُ (إِيَّاكُمْ وَالْمَرَاءَ وَالْخُصُومَةَ) الْمَرَاءُ بِالْكَسْرِ مُرَادِفٌ لِلْمُجَادَلَةِ قَارَةٌ وَأَخْصَصَهَا أُخْرَى تَقُولُ مَارَيْتُهُ أَمَارِيهِ مِمَّا رَأَى وَمَرَاءٌ إِذَا جَادَلْتَهُ، وَتَقُولُ أَيْضًا مَارَيْتُهُ إِذَا طَعَنْتَ فِي قَوَائِمِهِ نَزِيهًا لِلْقَوْلِ وَتَصْبِرًا لِلْقَائِلِ فَلَا تَكُونُ الْمَرَاءُ إِلَّا اعْتِرَاضًا بِخِلَافِ الْجِدَالِ فَإِنَّهُ يَكُونُ ابْتِدَاءً وَاعْتِرَاضًا، وَالْجِدَالُ أَخْصَصَ مِنَ الْخُصُومَةِ . يُقَالُ جَدَلَ الرَّجُلُ مِنْ بَابِ عِلْمٍ فَهُوَ جَدَلَ إِذَا اشْتَدَّتْ خُصُومَتُهُ، وَجَدَلَ مُجَادَلَةً وَجَدَلًا إِذَا خَاصَمَ بِمَا يَشْعَلُ عَنْ ظُهُورِ الْحَقِّ وَوُضُوحِ الصَّوَابِ وَالْخُصُومَةُ لَا يَحْتَمِلُ فِيهَا الشَّدَّةَ وَلَا الشَّلَّ، وَقَالَ الْغَرَالِيُّ يَنْدَرِجُ فِي الْمَرَاءِ كُلُّ مَا يَخَالَفُ قَوْلَ صَاحِبِهِ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ عَذَا حُلُوفِي قَوْلَ مَلِيحٍ أَوْ يَقُولَ مِنْ كَذَا إِلَى كَذَا فَرَسَخٌ وَيَقُولُ لَيْسَ بِفَرَسَخٍ أَوْ يَقُولُ شَيْئًا فَيَقُولُ أَنْتَ أَحَقُّ، أَوْ أَنْتَ كَاذِبٌ، وَیَنْدَرِجُ فِي الْخُصُومَةِ كُلُّ مَا يُوَحِّبُ تَأْذِي خَاطِرِ الْآخَرِ وَیَزِدَادُ الْقَوْلَ بَيْنَهُمَا، وَإِذَا اجْتَمَعَا يُمْكِنُ تَخْصِيسُ الْمَرَاءِ بِالْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ وَالْخُصُومَةِ بِفِرْعَاءِ، أَوْ بِالْعَكْسِ، وَيَنْبَغِي لِمَنْ يَخَاصِمُ أَنْ لَا يَبَالِغَ فِيهَا وَقَدْ قَبِلَ لِبَعْضِ الْأَشْرَافِ بِمِثْلِ هَذَا السُّؤْدَدِ، فَقَالَ لَمْ يَخَاصِمْنِي أَحَدٌ إِلَّا وَقَدْ أَبْقَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَوْضِعًا لِلصَّلَاحِ، ثُمَّ أَشَارَ إِلَى بَعْضِ آثَارِهَا الْمَثْمُومَةِ مِثْلَ الْفِتْنَةِ فِي التَّنْذِيرِ عَنْهُمَا يَقُولُهُ :

(فَانَهُمَا يَمْرَضَانِ الْقُلُوبَ عَلَى الْإِخْوَانِ وَيَنْبِتُ عَلَيْهِمَا النِّفَاقَ) لِأَنَّهُمَا يَوْجِبَانِ تَنْذِيرَ كُلِّ وَاحِدٍ وَعَدَاوَتَهُ وَبَغْضَهُ وَغَيْفَهُ عَلَى الْآخَرِ وَيُورِثَانِ التَّفَاوُتَ بَيْنَ ظَاهِرِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَبَاطِنِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى صَاحِبِهِ، وَهَذَا نِفَاقٌ يَقْتَضِي ذَوَالِ الْأَلْفَةِ وَارْتِفَاعَ الْوَحْدَةِ وَتَبَدُّدَ النِّظَامِ وَانْقِطَاعَ الْإِنْتِيَامِ .

قَوْلُهُ (وَتَرَكَ الْمَرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحَقِّقًا) لِأَنَّ مَنَاسِدَ الْمَرَاءِ لَا تَتَخَلَّفُ عَنْهُ وَإِنْ كَانَ صَاحِبِهِ مُحَقِّقًا عَلَى أَنَّ الْمُحَقِّقَ الْمُجَادِلَ كَثُرَ عَالِيًا يَكْتَفِي بِسُلُوكِ سَبِيلِ الدَّفْعِ . وَلَا يَفْتَصِرُ عَلَى سُلُوكِ سَبِيلِ الْحَقِّ بَلْ يَتَجَاوَزُ عَنْهُ فَيَقَعُ فِي الْإِثْمِ، وَلِذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «مَنْ بَالَعَ فِي الْخُصُومَةِ أَنَّهُ وَالْمَرَاءُ فَيَبِيعُ سِيمَا مِنْ أَهْلِ الدِّينِ وَالْوَرَعِ وَإِنْ كَانَ لَا يَدَّ فَلَا يَدَّ مِنْ أَنْ يَسُدِّقَ وَلَا يُؤْذِيَ

٣ - وبإسناده قتل: من نصب الله غرضاً للخصومات أو شك أن يكثر الانتقال .

٤ - علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عماد بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تمارين حليماً ولا سفيهاً، فإن الحليم يعلبك والسفيه يؤذيك .

٥ - علي بن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسن بن عطية، عن عمر بن يزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما كاد جبرئيل عليه السلام يأتيني إلا قال : يا عبد الله اتق شحنا الرجال و عداوتهم .

٦ - عتبة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسن بن الحسين الكندي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال جبرئيل عليه السلام : إياك وملاحاة الرجال .

٧ - عنه، عن عثمان بن عيسى، عن عبد الرحمن بن سيابة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم والمشاركة فإنها تورث المعصية وتظهر المعورة .

ولا يتكلم إلا بقدر الضرورة .

قوله (من نصب الله غرضاً للخصومات أو شك أن يكثر الانتقال) الخصومة مع الحلق خصومة مع الخلق والنصب الإقامة ، والغرض بالذين المعجزة الهدف وبالمهملة الجانب وأو شك من أفعال المقاربة بمعنى القرب والدنو ، وقال الفارابي : الإيثار الإسراع . و الانتقال المتحول من حال إلى حال كالتحول من البحر إلى الشروب من حسن الأفعال إلى قبح الأعمال المقتضية فساد النظام وزوال الألفة والالتيام

قوله (اتق شحنا الرجال و عداوتهم) الشحنا العداوة والبغضاء، وشحنت عليه شحناً من باب علم حدثت وأظهرت العداوة ومن باب منع لمة

قوله (إياك وملاحاة الرجال) ملاحاة يكديكر ، دشنام دادن وبأيكديكر نزاع كردن وفي ، أمثل من لاحاك فقد عاداك .

قوله (إياكم والمشاركة) مشاركة يأكسى يدى كردن و بأعمديكر خصومت كردن ، و أصلها مشاركة إدغمت إحدى الراءين فى الأخرى ، ولما حذف منها أشار إلى بعض عوائلها مما سادها للمبالغة فى التحذير بقوله (فإنها تورث المعصية) العربض العين وقتحها الحرب و المعصية العساة والمكروه والاثم، و عره بالشر يعره من باب قتل لطفه به .

(و تظاهر المعورة) اسم فاعل من أعور الشيء إذا صار ذا عورة وهى العيب والتقصير وكل

٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عتبة العابد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم والخصومة ، فإنها تشغل القلب وتورث التفاق وتكسب الضعائن .

٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما كاد جبرئيل عليه السلام يأتي نبي إلا قال : يا شدة اتق مشعاء الرجال و عداوتهم .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن مهران ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أتاني جبرئيل عليه السلام إلا وعظمني فأخبر قوله لي إياك ومشارتها الناس فإنها تكشف العورة وتذهب بالعز (١) .

شيء يستره الإنسان أنفة أو حياء فهو عورة . والمراد بها هنا التقبوح من الأخلاق والأفعال وغيرها فإن الخصومة سبب لإظهار الخصم قبح خصمه بنفس منه وليضع قدره بين الناس كما هو غالب عادات أهل الدنيا الأمن عسمة بالتقوى وقليل ما هم .

قوله (إياكم والخصومة فإنها تشغل القلب) أى تشغل القلب عن ذكر الله وتورث التفاق والضعائن للحاق ، وكل ذلك من المهمات الدينية والدينية ويدخل فيها الخصومة بسبب الحكم فى الأموال وغيرها وإن احتاج إليها وجب أن لا يغلط القول ولا يكذب ولا يزيه على قدر الحاجة ولا يقصد ابتداء صاحبها .

قوله (على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير - الخ) مرادنا وسندنا قليل ذلك واطهر أنه تكرار من النسخ .

قوله (فأخبر قوله لى إياك ومشارتها الناس) فإنها تكشف العورة وتذهب بالعز المر بالذين المعجمة جمع العز من العرة وهى البياض فى جبهة الفرس فوق الدرهم ، وكل شيء ترفع قيمته كما يقال عزة ماله ، والمراد بها هنا محاسن الأمور والأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة على سبيل التشبيه والاستعارة . فقد حذر من الخصومة فإنها سبب لإظهار الخصم عورة خصمه أى عيبه وقبائح وذهاب محاسن أمره وأخلاقه فضائل أعماله وأخلاقه ، ويحتمل أن يقرأ العز بالمعنى المهمة والزأى المعجمة ، ويؤيد الأول ما روى من طرق العامة إياك ومشارتها الناس فإنها تظهر العورة وتذهب العزة قالوا العزة التقبوح من الأخلاق والأفعال ، والعزة العمل الصالح شيه بغيره الفرس .

(١) فى بعض النسخ (الفرس) بتقديم المعجمة .

١١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما عهد إلي جبرئيل عليه السلام في شيء ما عهد إلي في معاداة الرجال .

١٢- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه ، رفعه ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زرع المداوة حصداً ما يندر .

باب الغضب

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الوفاء ، عن أسكوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل .

قوله (ما عهد إلي جبرئيل) في شيء ما عهد إلي في معاداة الرجال لما كانت المعاداة منافية للمصالح الكلية والمقاصد المهمة المطلوبة للحكيم حلماً نهو هي النظام الكلية و اجتماع النفوس على طريقة واحدة هي سلوك سبيل التيسار و حواء الأوامر والنواهي والآداب الذي لا يتم بدون التعاون والتضامن والتلاطف بين أبناء النوع كرد جبرئيل عهده العهد فيها ، و بالغ في الحث على تركها من بين سائر المعاصي وعلى أن كانت أيضاً قبيحة لكن قبحها الكونها منازمة لمعاصد جزئية أقل من قبح المعاداة المستلزمة لمعاصد كلية .

قوله (الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل) غضب خشم گرفتن و مهدؤم قوة للإنسان بها يرتكب الأفعال الخفام ، و يتحرك نحو الانتقام و له فيها حالات ثلاثة لأنه إن لم يستعملها فيما هو محمود عقلاً و شراً مثل دفع الضرر عن نفسه على وجه ما يغني و لجوهر مع أعداء الدين و البطش عليهم و إقامة الحدود على الوجه المستبر ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حصلت له ملكة الحين و هو مضموم محدود من الرذائل النفسانية ، و أن استعملها فيما هو محمود و لم يتجاوز عن حكم العقل والشرع حصلت له ملكة الشجاعة التي هي من الفضائل النفسانية التي وقع الحث عليها في كتب العلماء و زبر الحكماء و أن أفرط فيها ، بالأقدام على ما ليس بجميل و استعمالها فيما هو مضموم مثل الضرب والبطش والشم والذهب والقتل والقذف و أمثال ذلك مما لا يحوز العقل والشرع حصلت له ملكة النهور المحدودة من الرذائل النفسانية أيضاً و تلك الملكة و ما يتولد منها من الأفعال الشنيعة والأقوال القبيحة والأخلاق الذميمة والحر كالتخارج من القوانين العقلية والنقلية تغلظ الطاهر والباطن ، و تختلط بالأعمال ، لصالحه والأخلاق الفاضلة والعقائد الكاملة التي

٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن علي بن عتبة، عن أبيه، عن ميسرة قال: ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال: "إن الرجل لغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار، فأيتما رجل غضب على قوم و هو قائم فليجلس من فوره ذلك، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان، و أيتما رجل غضب على

من أنواع الايمان و حقائق المعرفة فيفسد الايمان و سواء كان الايمان على تلك العقائد أم على مع الاعمال كما يفسد الخل العسل اذا لم يركب بما ذكر ليس بايمان كما أن المركب من الخل و العسل ليس بعسل بل قد يزيله بالكلية كالخل الكثير المملوء القليل و فيه تشبيه المعقول بالمحسوس لزيادة الايضاح و التفسير .

قوله (أن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار) الرضى خشنود و شدة و فيه إشارة الى بعض مفسد الغضب و الاستمرار عليه و تنبيه على أنه ينبغي أن لا يغضب ، و على أنه لو غضب ينبغي أن لا يستمر عليه بل يزيله بالرضى عن المنضوب اذا لو استمر عليه اشتد غضبه أنا قائماً شيئاً فشيئاً و صدر عنه قبايح و مكررة بعضها فوق بعض ، و هكذا حتى يدخل النار . و اعلم أن علاج الغضب أمران: علمي و فاعلي أما العلمي فبأن يتفكر في الايات و الروايات التي وردت في ذم الغضب و مدح العفو و الحلم الذي هو صده و يتفكر في ترقعه عموماً عن دينه و رفيع نصبة عنه ، وكذلك كل صفة ذميمة تعالج بمثل ذلك ، و الأمر على تحمل صدها حتى يصير بالتكليف ملكة . مثلاً علاج التكبر التواضع و السهر عليه و علاج الميخل إعطاء المال بالتكاف حتى يصير صفة راسخة ، و على هذا المقياس ، واما الفاعلي فأمران أشار الى الاول بقوله (فأيتما رجل) دماء زائدة (غضب على قوم و هو قائم فليجلس من فوره ذلك) الضمير إما للرجل أو للغضب ، و هو من فار الماء فوراً تبع و جرى ، أو من قارت القدر فوراً ، و في المصباح قولهم الشفعة على الفور من هذا أي على الوقت الحاضر الذي لا تأخير فيه . ثم استعمل في الحالة التي لا يعلوه فيها . يقال جاء فلان في حاجته ثم رجع من فوره أي حركته التي وصل فيها ولم يسكن بعدها و حقيقته أن يصل ما بعد المجيء بما قبله من غير لبث .

(فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان) الرجز العذاب و الخبث و الرجس المعتقد و المراد به هنا نزغات الشيطان و وساوسه فان التعبيث ينفع في الانسان الكبير و العجب و الغضب ، و الاولان يوجبان تنزيهه بأدنى شيء لا يلايم طبيعته ، و الثالث يشتهى للاتقاع فيحركه الى ما لا يليق بذوي المعقول ، و ما ذكره «ع» من ذهاب رجز الشيطان و وساوسه و مولفه بالخلوس عند ظهور الغضب محرب كما أن من جالس عند حملة الكلب و جده ما كماً لا يحوم حوله ، و فيه سر

ذي رحم فليدن منه فليسته ، فإن الرّحم إذا مسّت سكنت .

٣- عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود بن فرق قال :
قال أبو عبد الله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر .

٤- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن الضر بن
سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعت أبي عليه السلام يقول :
أتى رسول الله ﷺ رجل بدوي فقال : إنني أسكن البادية فعلمني حوامع الكلام ،
فقال : أمرك أن لا تغضب وأعاد عليه الأعرابي المسألة ثلاث مرّات حتى رجع ، ارجل
إلى نفسه ، فقال : لأسأل عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله ﷺ إلا بالخير
قال : وكان أبي يقول : أي شيء أشد من الغضب ، إن الرجل ليغضب فيقتل النفس
التي حرّم الله ويقتل المحصنة .

٥- عنه عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبد الأعلى قال :
قلت لأبي عبد الله عليه السلام : علمني عظة أنزع بها ، فقال : إن رسول الله ﷺ أتاه رجل
لا يعلمه الا الله والرسخون في العلم ، وربما يقال السر فيه هو الاشارة بأنّه من التراب ،
وعبد ذليل لا يليق به الغضب ، أو التوسل بسكون الارض وثبوتها ، والحق بين الافصل
الاصطجاع والقيام اذا كان حائساً والوصوء بالماء البارد وشربه بالجلوس في ذهاب الحر
و اشار الى الثاني بقوله :

(و ايما رجل غضب علي ذي رحم) و ان يبد (فليدن منه فليسته فان الرحم
اذا مسّت سكنت) هذا اذا مسه لاجل كسر سورة الغضب و صح قصده لالاجل امضائه فان
المس على هذا الوجه لا يكسر ، و لذلك قد يأخذه ويضربه أو يقتله مع تحقق المس هنا
والظاهر أن مس المنسوب للمغضوب أيضاً يدفع الغضب كما دل عليه بعض الروايات .
قوله (الغضب مفتاح كل شر) اذ يتولد منه الحقد والحسد والشماتة و التحقير و
الاقوال الفاحشة و هنك الاستار والسخرية والطرد والضرب والقتل والنهب ومنع الحقوق
الى غير ذلك مما لا يحصى ، و فيه حث على معالجته بحكمة نظرية و عملية

قوله (فعلمني حوامع الكلام) أي علمني كلاماً قليل الالتطاف كثير الممانى ، كذا
في المصباح . قوله (و يقتل المحصنة) القذف الرمي بالزنا والمحصنة بالكسر و
بالمفتح أيضاً على غير قياس و هي النفقة يقال أحصنت المرأة اذا عفت و أحصنت
نفسها بغيرها التام .

فقال له: يا رسول الله علمني عظة أتعظ بها، فقال له: انطلق ولا تغضب، ثم أعاد إليه فقال له: انطلق ولا تغضب - ثلاث مرات - .

٦- عنه، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن سمع أبي عبد الله عليه السلام يقول: من كَفَّ غضبه ستر الله عورته .

٧- عنه، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن حبيب السجستاني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: مكتوبٌ في النوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام: يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكك عليه أكفّ عنك غضبي .

٨- عنه، عن أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد، عن يحيى بن عمرو، عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أوحى الله عز وجل إلى بعض أنبيائه يا ابن آدم اذكرني في غضبك اذكرني في غضبي لا أمحقك فيمن أمحق وارض بي منتصراً فإن انتصاري لك خيرٌ من انتصارك لنفسك .

قوله (علمني عظة أتعظ بها) العظة مصدر وغير مصدر، والمراد هنا غير المصدر، ويقار لها بالفارسية بند والاعتناء قبول العظة وكف النفس عن المخالفة.

قوله (من كف غضبه ستر الله عورته) أي عيوبه أو ذنوبه في القيامة فيكون كفارة عنها، و اختلفوا في أن من كف نفسه من الغضب ومن لا يغضب أصلاً لكونه حليماً بحسب الخلقة أيهما أفضل؟ فقبل الثاني وقبل الأول لأن الآخر على قدر المشقة، وفي جهاد النفس هو أفضل من جهاد العدو، و غضب النفس ومن مشهور الآن غضبه لم يكن من مس الشيطان و رجزه، وإنما كان من بواعث الدين.

قوله (يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكك عليه أكفّ عنك غضبي) المراد بالوصول أما اليبين والاماء، أو الرعية أو الأعم وهو أولى، و غضب الخلق توران النفس و حركتها بسبب تصور المؤذي و الضرر إلى الانتقام والمدافعة، و غضب الخالق عقابه النافع لعلمه بمخالفة أمره ونواهيه وغيرهما، وفيه إشارة إلى نوع من معالجة الغضب وهو ان يذكر الانسان عند غضبه على الغير غضبه تعالى عليه، فإن ذلك يهينه على الرضى والنفوس طياً لرشاء تعالى وعفوه لنفسه والمراد بذكره تعالى له في غضبه كما في الخبر الآخر عدم المماقة والمذاب بزلاته ومما فيه جزاء بما صنع في أخيه من السيئ عنه.

قوله (و ارض بي منتصراً فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك) لما كان العرض من امضاء الغضب غالباً هو الانتصار أي الانتقام من الظالم و غضب في تركه بآتاه تعالى منتقم من

٩- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام، و زاد فيه و إذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك.

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن إسحاق ابن عمارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول إن في النوراة مكتوباً: يا ابن آدم أذكرني حين تغضب أذكرك عند غضبي، فلا أمحذك فيمن أمحق، وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك، فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك.

١١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، و علي بن محمد، عن صالح بن أبي حمزة جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عاصم، عن أبي خديجة، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله: يا رسول الله علمني، قال: اذهب ولا تغضب. فقال الرجل: قد اكنفت بذلك فمضى إلى أهله فإذا بين قومه حرب قد قاموا ضعوفاً و لبسوا السلاح، فلم يرأى ذلك ليس سلاحه، ثم قام معهم ثم ذكر قول رسول الله صلى الله عليه وآله: لا تغضب فرمى السلاح، ثم جاء يمشي إلى القوم الذين هم عدو قومه، فقال: يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أوقتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلي في مالي أنا أو فيكموه فقال القوم: فما كان فهو لكم، نحن أولى بذلك منكم، قال: فاصطلح القوم وذهب الغضب.

١٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال:

الظالم لك و عليك بأن انتقامه خير من انتقامك لأن انتقامه على قدر الظلم و انتقامك قد يعمد. و أيضاً انتقامك قد يؤدي إلى المفساد الكلية والجزئية بانتهاض الخصم للمعاداة بخلاف انتقامه تعالى.

قوله (و زاد فيه و إذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك) لعل المراد بالزيادة وقوع هذه العبارة فقط بدل قوله في الرواية السابقة و ارض بي منتصراً كما في الرواية الثانية. قوله (ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر) لئلا يتركب العلامة وبالضم وبالضمتين: أثر الجراح يبقى بعد الإبرء و ليس فيه أثر صفة ضرب و يريد به ضرب

إنَّ هذا الغضب جمرة من الشيطان توفد في قلب ابن آدم وإنَّ أحدكم إذا غضب أحمرت عيناه واشتفخت أوداجه ودخل الشيطان فيه، فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض، فإنَّ رجز الشيطان لينهب عنه عند ذلك .

١٣- عِدَّةٌ من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبد الله، عن بعض أصحابه، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: الغضب ممحمة لقلب الحكيم وقال: من لم يملك غضبه لم يملك عقله .

١٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كف نفسه عن أعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيامة. ومن كف غضبه عن الناس كف الله تبارك

ليس فيه حراقة لانه قسيه، فأشار الى جميع أقسام الصرب وضمن الوفاء بجميعها في ماله
قوله (إنَّ هذا الغضب جمرة من الشيطان توفد في قلب ابن آدم و أن أحدكم اذا غضب أحمرت عيناه) الحمرة القطعة الملتهبة من لذارشه بها الغضب في الاحراق والاهلاك ، ونسبها الى الشيطان لان ينفخ زغاته ووساوسه تحدث وتشد وتوقد في قلب ابن آدم وتلهب النهاية عظيمة . ويغلي بهادم القلب غلياً شديداً كغلي الحميم فيحدث عنه دخان بتحليل الرطوبات و ينتشر في المروق ويرتفع الى أعالي البدن والوجه كما يرتفع الماء والدخان في القدر فذلك تحمر العين والوجه والشرة وتنفخ الادراج والمروق وحينئذ يتسلط عليه الشيطان كمال التسلط، و يدخل فيه ويحكمه على ما يريد فيصدر منه أفعال شبيهة بأفعال المجانين. ولزوم الأرض يشمل الجلوس والاضطجاع والسجود.

قوله (الغضب ممحمة لقلب الحكيم) ممحمة بكسر الميم اسم آلة للمحق، وهو الإبطال وذلك لأن نوران نار الغضب والنيمات دخانه في ساحة القلب، وغلبان الرطوبات القلبية يوجب محق نور القلب ويسره منلماً بحيث لا يدرك شيئاً من الحق وعند ذلك يستولى عليه الشيطان ويحكمه على أن يفعل ما يفعل، وإنما خص قلب الحكيم بالذكر لأن المحق الذي هو إزالة النور بما يتعلق بقلب له نور، وقلب غير الحكيم مظلم ليس له نور، أولان قلب غير الحكيم يعلم بالاولوية. وإذا عرفت أن الغضب يمحق قلب الحكيم يعني عقله طهر لك حقيقة قوله وومن لم يملك غضبه لم يملك عقله وذلك لأن من لم يملك غضبه و لم يمتنه من الانيمات عند وجود سببه بطل نور عقله و حكمه . و صار مأموراً في يد النفس الامارة وإذا بطل حكمه صدرت عنه أفعال وحركات غريبة مثل المجانين.

و تعالى عنه عذاب يوم القيامة.

١٥ - عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ ابْنِ مَجْجُوبٍ ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : مَنْ كَفَّ غَضَهٗ عَنِ النَّاسِ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

(باب الحسد)

١ - مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ مَجْجُوبٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ رَزِينٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام : إِنَّ الرَّجُلَ لَيَأْتِي بِأَيِّ بَادِرِهِ فَيَكْفُرُ بِهِ ، إِنَّ الْحَسَدَ لَيَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ .

قوله (من كف نفسه عن اعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيامة) والمرعى منه هو الشرعيب في ترك الغيبة والبهتان ومواجبتهم بما يكرهونه وكشف عيوبهم وأذيتهم بأن الله تعالى يقبل عيوبه ويستمر ذنوبه ولا يكشفها يوم القيامة .
قوله (ان الرجل ليأتي بأي بادرة فيكفر) البادرة الخطأ وما يبدور من الحدة في التشب من قول أو فعل .

(وان الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب) نقول حسدته على النعمة مالا كان أو حالاً مثل العلم وغيره، وحسدته النعمة حسداً يفتح السين، أو كسرهما على قلة يتعدى إلى الثاني بنفسه وبالحرف إذا كرهتها عنده ونميت زوالها عنه سواء قصدت اقتالها بالوث أم لا، وهو من دافيان القوة الشهوية المتعضية لحب الدنيا وحب البخل وحب الرئاسة وحب الفخر وحب التزور ومن دافيان القوة العصبية المتعضية لئذاذ النفس بمضاترد على عباد الله العداوة لهم، ومن دافيان القوة العقلية حيث لا يعلم أن ذلك لا ينفع بل يضر ويوجب عقوبته ولا يضر المحسود بل يوجب علو درجته لكونه مظلوماً وألعمضاد بحكمة الله تعالى وإرادته وفضله وقضائه ومصالحة وقسمته لكل ما يليق به، ومفاسده كثيرة منها أنه يفسد الإيمان ويقزبه كما تفسد النار الحطب وتقزبه، وذلك لأن الحسد مع كونه في نفسه صفة متافية للإيمان مضر بالنفس والجسد . أما بالنفس قلانه يصرف فكرها إلى الاهتمام بأمر المحسود حتى لا يفرغ للتصرف فيما يعود نفعه اليها فتغفل عن الملكات الخيرية والصور العقلية المتقوشة فيها ، وأد دام الحسد واشتغل الفكر في أمر المحسود، وطال الحزن والهم له اضطل نور العقائد وانقطع الوقت عن تحصيل الحسنات بالكلية، وأما بالجسد قلانه يمرض له عند عروض هذه الأمراض للنفس طول السهر وسوء الاعتناء ورداءة اللون وسوء السجية وفساد المزاج، فتنتطح عنه القوة للأعمال ، وإذا فسد لجسد وانفس وأعمالهما فسد الإيمان على أي معنى كان، وتشبيه كل واحد من الجسد والنار

٢ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد ، عن النضر ابن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الحسد يأكل الايمان كما تأكل النار الحطب .

٣ - عنه من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقي قال : سمعت أبا عبد الله يقول : اتقوا الله ولا يحسد بعضكم بعضاً ، إن عيسى بن مريم كان من شرائعه . اسبح في البلاد ، فخرج في بعض سبحة ومعه رجل من أصحابه قصير وكان كثير اللزوم لعيسى عليه السلام . فلما انتهى عيسى إلى البحر قال : بسم الله ، بالشخص الأكل في الفساد والارادة مكنية واثبات الأكل لهما تسمية وتشبيه . أكل الحسد بأكل النار في الأثناء تشبيه مفعول بمحسوس لزيادة الإيضاح ، أو تشبيه أفساد الحسد بالإيمان و افساد النار الحطب بأفساد الأكل الطعام ، واستدارة الأكل لهما تسمية ، وتشبيه الاول بالثاني لقصد الإيضاح .

قوله (اتقوا الله ولا يحسد بعضكم بعضاً) لأن الحسد أعظم الادواء وأعضاها و أقبح المعاصي و أكبرها وسبب لخراب العالم و بطلان نظامه فلهذا أمر بأرباب الفضائل و أصحاب الشرف والاموال الذين يتم بوجودهم عبارة الارض وكثيراً ما يسبى الحاسد ازالة المحسود عن مرتبته و يمتنى الحيلة في زوال نعمته بظلم أو سعاية إلى ظالم إلى غير ذلك من أسباب البغى ولذلك قال «س» «إذا حسدتم فلا تبغوا» قال ذلك لئلا يظن بأن الحسد يتمتبه البغى و النفس شؤم يشتر بالحسد والمحسود والدين والدنيا جميعاً ألا ترى أن إبليس اللعين لما حسد آدم كفر وأنتحق عذاب الأبد و بطلت رفاهة عيش آدم ، ودخلت البلية في ذريته ، وأن أرباب الحقيقة في صدر الايمان لما حسدوا الامام العالم العادل أزالوه عن مرتبته فبطل بذلك نظام الدنيا والدين و أحاطت البلية بالخلق أجمعين و بالجملة كل بلية في العالم فهي من الحسد بواسطة أو مباشرة و قال بعض الافاضل إذا كان لظالم أو فاسق مال يصرفه في غير وجهه ويجعله آلة للظلم والفسق يجوز الحسد عليه وتمنى زوال ماله وهو في الحقيقة تمنى زوال الظلم والفسق ، ويصدق أنه يزول ذلك التمتع بتوحيتهما ، وقال بعضهم كراهة تمتع أحد بالظلم بحيث لا يشتر دفعها من نفسه لئلا يحسد . لأن دفعها خارج عن التكليف ولكن يجب عليه أمران أحدهما عدم اظهارها بالقول والفعل ، و ثانيهما انكار تلك الكراهية و ارادة زوالها ، ولو اتفنى أحدهما تحقق الحسد .

(إن عيسى بن مريم كان من شرائعه المسيح في البلاد) سأل في الارض يسوع مسيحاً إذا سار وذهب فيها ، و منه المسيح بن مريم عليه السلام .

بصحّة يقين منه فمشى على ظهر الماء فقال الرجل القصير حين نظر إلى عيسى عليه السلام: جازه بسم الله بصحّة يقين منه فمشى على الماء واحق بعيسى عليه السلام، فدخله العجب بنفسه، فقال: هذا عيسى روح الله يمشى على الماء، وأنا أمشي على الماء فما فضله عليّ؟ قال: فرمس في الماء فاستغث بعيسى فتأوله من الماء فأخرجه، ثمّ قال له: ما قلت يا قصير؟ قال: قلت: هذا روح الله يمشى على الماء وأنا أمشي على الماء فدخلني من ذلك عجب، فقال له عيسى: لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعتك الله فيه فمقتك الله على ما قلت فتنب إلى الله عز وجل ممّا قلت، قال: فتاب الرجل وعاد إلى مربته التي وضعه الله فيها، فاتّقوا الله ولا يحسدن بعضكم بعضاً.

٤- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: كاد الفقر أن يكون كفراً أو كاد الحسد أن

(فدخله العجب بنفسه فقال: هذا عيسى روح الله يمشى على الماء وأنا أمشي على الماء فما فضله عليّ) هذا عجب كما قال هو فدخلني من ذلك عجب، و قال وع، فدخله العجب بنفسه وشبهه بالفيطة من وجه حيث تمتلئ منزلة روح الله ﷻ وليس له أن يتمناها كما يرشد اليهما قوله وع، لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعتك الله فيه ومقتك الله على ما قلت، وبالحسد من وجه آخر إما لأنه نفى زيادة فضل روح الله عليه وأنزله منزلة نفسه أو لأن كل واحد من الحاسد والمعجب يضع نفسه في غير موضعه، وبهذا الاعتبار ذكره في هذا الباب فلا يرد أن العجب غير الحسد فلا يناسب ذكره في هذا الباب.

(فرمس في الماء) أي غمس فيه على صيغة المجهول فيهما من رمت الميت إذا دفنته في التراب، أن قلت هذا دلّ على المؤاخضة بالأفعال القلبية، وسيجيء في باب من يهتم بالحسنة والسبئية أنه لا مؤاخضة بها، قلت هذا من الأفعال القلبية والفلسافية بدليل قوله فقال: هذا عيسى روح الله إلى آخره ولو أراد بهذا القول القول القلبي لا يمكن أن يقال الأفعال القلبية التي لا مؤاخضة بها هي التي ليست من العقائد مثل قصد شرب الخمر ونحوه، وأما العقائد ففيها مؤاخضة قطعاً وهذا منها.

(ثم قال ما قلت يا قصر) الناهر أن قصيراً كان وصفاً له لا اسماً له، فقيه دلالة على جواز تخاطب الرجل ببعض أوصافه الظاهر المشتهر به لأعلى قصد الاستهزاء، قوله (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كاد الفقر أن يكون كفراً من طريق العامة عنه وس، قال ولولا رحمة ربي لكاد الفقر أن يكون كفراً، لعل السراة به الفقر القاصح لعنان

يغلب القدر .

٥ - علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن وهب قال : قال : أبو عبد الله عليه السلام : آفة الدين الحسد والعجب والفخر .

٦ - يونس ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل " لو ولي من قبلي لآتيتهم من قبلي ولا تمدين عيني إلى ذلك ولا تتبعه نفسك فإن الحاسد ساخط لعمري ، صاذاً تقسمي الذي قسمت من عبادي ومن يك كذلك فلست منه وليس مني .

٧ - علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن الفضيل ابن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن يعبط ولا يحسد و المنافق يحسد ولا يعبط .

الاستطبار وقد وقع الاستعاذه منه ، و أملا الفقر الممدوح فهو الفقر المقرون بالصبر . و قال الغزالي ، صعب ذلك أن الفقير إذا نظر إلى شدة حاجته و حاجة عياله رأى نعمة جزيلة مع الظلمة والفسقة و غريم . ربما يقول ما هذا الا نصاب من الله ، ما هذه القسمة التي لم تقع على العدل فإن لم يعلم عدة حاجتي ففي علمه نقص ، وإن علم ومنع مع القدرة على الاعطاء ففي وجوده نقص ، و إن منع لثواب الآخرة ، فإن قدر على اعطاء الثواب بدون هذه المشقة الشديدة فلم يمنع وإن لم يقدر عليه ففي قدرته نقص ، و مع هذا يضعف اعتقاده بكونه عدلاً حوذاً رحوماً كريماً ما لكأ لخزائن السموات والأرض و حينئذ يتسلط عليه الشيطان ويذكر له شبهات حتى يسب الفلك والدمر و غيرها و كل ذلك كفر أو قريب منه ، وإنما يتخلص من هذه الأمور من امتحن الله قلبه بالإيمان . و رضى عن الله بالمتنع والاعطاء ، و علم أن كل ما فعله بالنسبة إليه فهو خير له و قليل ما هم .

(و كاد الحسد أن يغلب القدر) فيه مبالغة في تأثير الحسد في فساد النظام المقدر للمعالم فإنه كثيراً ما يبعث صاحبه على قتل النفوس و نهب الاموال و مضي الاولاد و ازالة النعم حتى كأنه غير راض بقضاء الله و قدره و يطلب الغلبة عليهما و هو حد الشريك بالله . قوله (أن المؤمن يعبط ولا يحسد و المنافق يحسد ولا يعبط) وهو يحسب اللغز اخبار بأن الحاسد منافق لأن ضاعره الامان وباطنه اتفاق مع المؤمنين ، و يحسب المعنى أمر يطلب الغبطة وترك الحسد ، وذلك لأن الحسد وهو تمنى زوال النعمة حرام ، وأما الغبطة هو تمنى

(باب العصية)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن داود بن النعمان، عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مَنْ تَعَصَّبَ أَوْ تَعَصَّبَ لَهُ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِيمَانِ مِنْ عُنُقِهِ.

٢- علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم ودرست ابن أبي منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: مَنْ تَعَصَّبَ أَوْ تَعَصَّبَ لَهُ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَ الْإِيمَانِ مِنْ عُنُقِهِ.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ عَصِيَّةٍ بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ أَعرَابِ الْجَاهِلِيَّةِ.

مثلاً فان كانت في أمور الدنيا فمباحة، وان كانت في أمور الدين فمطلوبة لا يقال المنتهبط بمعنى فوق مرتبته والافضل من نعمته فهو خط بالنعمة وغير راض بالقسمة كالجاسد والا فما الفرق لا نقول الفرق ان الجاسد غير راض بالقسمة تمنى أن يكون قسمته ونصيبه للمعرو ونصيب الغير له فهو راد للقسمة قطعاً وأما المنتهبط فقد رضى أن يكون نصيب الغير له ورضى أيضاً بنصيبه الا أنه لما جوز أن يكون له أيضاً مثل نصيب ذلك الغير وكان ذلك ممكناً في نفسه ولم يعلم امتناعه بحسب التقدير الاذلي ولم يدل عدم حصوله على امتناعه لحوال أن يكون حصوله مشروطاً بشرط كالتمني ونحوه تمناء، وهذا مثل من وجد درجة من الكمال يسأل الله تعالى ويطلب منه التوفيق لما فوقها.

قوله (من تعصب أو تعصب له فقد خلع ريبقة الإيمان من عنقه) الربق بالكسر جمع الربة وهي في الأصل عروة في حبل تحمل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها والمراد بها ما يشد المسلم بنفسه من عرى الاسلام أي حدوده وأحكامه وأوامره وتواهبه، والنصب بالمحاماة والمداومة وإعانة. لقوم والعصية وذوى القرابة على الظلم وهو من الحمية الجاهلية التي تحدث من طغيان النفس الامارة ونفثات الشيطان فيها بأن تتأدك ثقة وعار عليك وعلى قومه فكأنهم حيثئذ على ما يوجب خروجه من الإيمان و خلع ربقته من عنقه وهذا من المتعصب صاهر، و أما من المتعصب له فلا بد من تقييده بما إذا كان هو الباعث عليه والمرضى به و الا فلا اثم عليه.

قوله (من كان في قلبه حبة من خردل من عصية بعثه الله يوم القيامة مع أعراب الجاهلية)

٤ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن خضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصب عصبه الله بعصاة من نار .

٥ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن صفوان بن مهران ، عن عامر بن السمط ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لم يدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبد المطلب وذلك حين أسلم - غضب النبي صلى الله عليه وآله في حديث السلا الذي ألقى على النبي صلى الله عليه وآله .
٦ - عنه ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الملائكة كانوا يحسبون أن إبليس منهم ، وكان في علم الله أنه ليس منهم ، فاستخرج ما في نفسه بالحمية والغضب فقال : «خلقتني من نار وخلقته من طين» .

لشبهه بهم في المصيبة والحمية والمخرج من طاعة الله تعالى ومحاسن الاخلاق ومحامد الاعمال ومن تشبه بقوم فهو منهم .
قوله (من تعصب عصبه الله بعصاة من نار) المعصب الشد ومنه عصاة الرأس بالكسر وهي ما يشد به من عمامة وغيرها .

قوله (لم تدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبد المطلب) الحمية الاله وامداد و الغيرة وهي من اسباب الحمية أي المنع والدفع ومن لوازم الغضب والمقهر والمحب والكبر لا ياتئد من ضرر المؤذي مع الترفع على فاعله واعتقاد الشرف عليه ولم دم الحمية أشار الى الحمية المحمودة وهي الحمية في الدين التي هي من مكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال التي يتفاضل فيها أهل المجد والشرف . (والسلا) مقصوداً بالجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشي .
قوله (فاستخرج ما في نفسه) أي أظهر ما في نفس إبليس .

(بالحمية والغضب فقال خلقتني من نار وخلقته من طين) فآخذته الحمية والغضب و تكبر على آدم بأن أصله من نار وأصل آدم من طين والنار أشرف من الطين فصار بذلك امام المتعصبين و معتدي المتكبرين فابده الله من رحمته وقال وناخرج انكم من الصاغرين ، و اذا كان حاله مع كثرة عبادته حتى قيل انه عبد الله ستة آلاف سنة لا يدرى أمن سنى الدنيا او من سنى الآخرة و حتى ظن الملائكة أنه منهم كذلك لاجل تكبر و عصبية واحدة على شخص واحد في ساعة واحدة فما ظنك أيها المتعصب المتكبر على كثير من ذرية آدم ، و

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و علي بن محمد القاساني، عن القاسم بن محمد، عن المقري، عن عبد الرزاق، عن معمر، عن الرُّمَري قال: سأل علي بن الحسين عن العصبية، فقال: العصبية التي يأنم عليها صاحبها أن يرى الرجل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين و ليس من العصبية أن يحب الرجل قومه ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم .

باب الكبير

١- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبيان، عن حكيم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أدنى الإلحاد فقال: إنَّ الكبير أدناه .

كيف امتنت أن تكون مع قصر مدة عبادتك و كثرة معصيتك مثله والله هو المستعان .
قوله (قال سألت أبا عبد الله وعنه عن أدنى الإلحاد فقال إنَّ الكبير أدناه) لما كان السائل سألها استحسن التأكيذ في جوابه . والالحاد الميل عن الحق، والمراد به إما نفس الصانع أو أزمات الشريك له أو الأعم منهما، والكبر العظمة وهي هيئة تضاهية تنشأ من تصور الإنسان نفسه أعظم من غيره و أعلى رتبة منه وهي رذيلة تحت الفجور مقابل التواضع . و إنما كان أدنى الإلحاد لأن المتكبر يلزمه إنكار الرب أو أنشد الشريك له من حيث لا يستعمل ذلك لأن الكبير من الصفات المخصوصة بالرب باعتبار أنه متوقف على كمال الذات في الوجود والصفات والافعال و جميع ذلك له تعالى لا لغيره بالضرورة فاذن ليس المستحق للكبر إلا هو و أما غيره فهو ذليل فقير عاجز مضطر من جهات شتى . فإذا تكبر لزومه القول بأنه شريك له و إن لم يقل به صريحاً ويلزم الإلحاد بالمعنى الثاني . وكذلك لزومه القول بغيره تعالى لأن الصانع الذي له شريك ليس بصانع فهلزم الإلحاد بالمعنى الأول و لما لم يكن من باب الإلحاد صريحاً حكم بأنه أدناه و قريب منه، و أعلم أن الكبير من المهلكات و منشاؤه الجهل ، و إزالته وهي فرض العين و يحتاج إلى معالجة علمية وعملية . أما العلمي فهو أن يعرف نفسه و يعرف ربه و يكفيه ذلك في إزالته فإنه إذا عرف نفسه حق المعرفة عرف أنه أدنى الأشياء و أن عليه التواضع والذلة والمسكنة ، وإذا عرف ربه علم أنه لا يلدق العظمة و تكبرياء الآبه و أن كل من سواه عاجز مضطر عهد مملوك لا يقدر على شيء ولا يملك لنفسه نفياً ولا ضراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، فتقطع عنه مواد البطر والكبرياء ، و بواعث الفخر والخيلاء و أما العملي فهو الاشتغال بأنواع العبادات والطاعات والمداومة لذكر الله و الإبتغال إليه والتضرع بين يديه و تفويض الأمور إليه و حسن المكالمة و المجالسة و المعاشرة مع الفقراء وغيرهم .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبير قد يكون في شرار الناس من كل جنس ، والكبير رداء الله ، فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزد الله إلا سفلًا ، إن رسول الله ﷺ مر في بعض أرق المدينة وسوداء تلقظ

قوله (الكبير قد يكون في شرار الناس من كل جنس) أي من كل صنف من أصناف الناس وإن كان دنيًا كما يشعر به مكبر سوداء أو من كل جنس من أجناس السبب كالعلم والعبادة والزهد والمال والجاه والنسب والصورة والشهرة ونحوها والاول أظهر .

(والكبير رداء الله) في الخبر الآخر العز رداء الله ، والكبير ازاره وروى مثلهم من طرق العامة قال الأبي ، الأزار الثوب الذي يشد على الوسط ، والرداء الذي يمد على الكتفين وقال محي الدين : هما لباس ، واللباس من خواص الأجسام وهو سبحانه ليس بجسم فهما استعارة للصفة التي هي العزة والعظمة ووجه الاستعارة أن هذين الثوبين لما كانا مخصصين بالناس ولا يستغنى عنهما ، ولا يقبلان الشراكة ، وهما جمال من العز بالرداء ، وعن الكبير بالأزار على وجه الاستعارة المعروفة عند العرب كما يقال فلان شاره الزهد وداره التقوى لا يريدون الثوب الذي هو شعار ودار بل صفة الزهد كما يقولون فلان عمر الرداء وأسع العطية فاستداروه رد الرداء للمطابقة انتهى ، أقول يجوز أن يكون من باب التشبيه المبلغ بحذف الاداة والوجه الاختصاص لأن العزة والكبير مختصان به سبحانه ، كما أن الرداء والأزار مختصان بهما ، أو الإحاطة لوجودهما في العزة والكبير تخيلاً ، وفي الرداء والأزار تحقيقاً بل التشبيه أولى لأن المشبه ينتهي أن لا يكون مذكوراً وهو هنا مذكور ، والمعصود من هذا التشبيه هو الايضاح لأنه أخرج المعقول إلى المحسوس تقريباً للفهام ، فإن قلت هل في تشبيه العز بالرداء والكبير بالأزار وجه قلت نعم لأن العزة أمر إضافي كما قلت ، هي الامتناع من أن ينال ، وقيل هي الصفة التي تقتضي عدم وجود مثل الموصوف بها . وقيل : هي الغلبة على الغير ، والامر الإضافي أمر ظاهر ، والرداء من الاثواب الظاهرة فبينهما مناسبة من جهة الظهور والكبير بمعنى العظمة ، وهي صفة حقيقة أذ العظيم قد يتعاطى في نفسه من غير ملاحظة الغير فهي أخفى من العزة والأزار ثوب خفي لأنه قد يستتر بغيره لئيهما مناسبة من هذه الجهة ، وفي الحديث الاول شيء الكبير بالرداء ، وله أيضاً وجه ظاهر لأن الكبير كثيراً ما يقتصر إلى ملاحظة التكبر عليه فهو بهذا الاعتبار أمر إضافي ظاهر يناسب الرداء .

(فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزد الله إلا سفلًا) قد عرفت أن الكبير والعظمة

السرقين فقبل لها: فنجي* عن طريق رسول الله، فقالت: إن الطريق معرض* فهم* بها بعض القوم أن يتناولها، فقال رسول الله، ﷺ: دعوها فإنها حبيرة .

٣- عدة* من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن عثمان بن عيسى، عن العلاء ابن الفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أبو جعفر عليه السلام: العز* رداء الله والكبر إزاره، فمن تناول شيئاً منه أكبه الله في جهنم.

٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة، عن معمر بن عمر بن عطاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: الكبر رداء الله والمتكبر ينازع الله رداءه .

٥- عدة* من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي*، عن أبي جميلة عن ليث المرادي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكبر رداء الله فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبه الله في النار .

٦- عنه، عن أبيه، عن القاسم بن عروة، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر .

والرغبة على الخلق من الصفات المحمودة بالله سبحانه فمن نازعه فيها لم يزد الله الأسفل في أعين العارفين و نازر السالحين أو في القيامة كما سيأتي . وأن المتكبرين يجعلون في صورة النار ينوطاً عم الدس حتى يقرع الله من الحساب . فلا بد* أن كثير من المتكبرين ليسوا من أهل السموات بل بعض الممحقين؛ الإنسان مركب من جوهرين أحدهما أعظم من الآخر و هو الروح التي من أمر الرب و بينه . و بين الرب قرب تام أولاً عنان البودية لقول كل واحد : أما ربكم الأعلى فكل أحد يحب الربوبية ولكن يدفعها هو عن نفسه بالانقرار بالمبودية ، و يطلب باعتبار الجوهر الآخر المركوز فيه القوة الشهوية و الفضية آثار الربوبية و خواصها ، و هي أن يكون فوق كل شيء و أعلى رتبة منه ، و ينقل من أن هذا في الحقيقة دعوى الربوبية ، و كذلك كل صفة من الصفات الرذيلة تقول من ادعاء آثار الربوبية كالنصب والحمد والحمد والرياء والحب ، فإن الغضب من جهة الاستيلاء اللازم للربوبية والحمد من جهة أنه يكره أن يكون أحد أفضل منه في الدين والدنيا و هو أيضاً من لوازمها ، والسعد يقول من احتقان الغضب في الباطن ، والرياء من جهة أنه يريد ثناء الحلق والمعجب من جهة أنه يرى ذاته كاملة وكل ذلك من آثار الربوبية وفس عليه سائر الرذائل فإليك إن فتشتها وجدهتها مثبتة على ادعاء الربوبية والرفع .

٧- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، قال : فاسترجعت فقال : مالك تسترجع ؟ قلت : لما سمعت منك ، فقال : ليس حيث تذهب إنما أعني الجحود ، إنما هو الجحود .

٨- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقة ، عن أيوب بن الحر ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لكبر أن تعمص

قوله (لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) هذا الحديث مذکور فی صحیح مسلم بأسناده عن ابن مسعود عن النبي ص ، قال الخطابي المراد بالكبر الكبر عن الإيمان لقوله : ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، فقابل الإيمان بالكفر ، ويحتمل أن يريد به ترع الكبر عن داخل الجنة لقوله تعالى : و نزعنا ما في صدورهم من غل ، أقول التأويل الأول موافق لما في الخبر الآخر من أن المراد بالكبر الجحود ، و أما التأويل الآخر فلا يخفى بطلانه لأن المقصود ذم المنكبر و تحذيره لا تشييره برفع الأثم والعقاب عنه . ويمكن أن يراد به المستحل ، أو يخصص عدم الدخول ببعض الاوقات وهو أن لا يدخلها ابتداء بل بعد المخارطة ، وقيل إنما صار الكبر سبحانه عن الجنة لأنه يحول بين العبد و بين فضائل الاخلاق التي هي أبواب الجنة فإن الكبر يغلط تلك الابواب كلها لأن المتكبر لا يقدر أن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه ولا يتمكن من ترك الرذائل كالاعتد و الحسد والتقدم في العار والمحاسن و طرد الفقراء عن المحالبة و المؤاكلة والعنف و المصلحة والعيب والتطاول ، و عدم الرفق بذوى الحاجات و قتل أصادها من الفضائل كالتواضع و كظم الغيظ و قول الحق و سماعه والرفق في القول و غيرها ، و ما من خلق فاضل الا وهو عاجز عنه خوفاً من أن يفوته عزه فذلك : لا يدخل الجنة من [كان] في قلبه مثقال ذرة من كبر .

قوله (إنما أعني الجحود إنما هو الجحود) أي المراد بالكبر انكار الحق ، أو انكار أمره و حكمه مثل كبر إبليس قائمه لما كان مقروناً بالجحود و الإباء عن طاعة الله و الاستمثار لأمره كما دل عليه قوله : أسجد لبشر خلقته من صلصال ، كان لامحالة مستلزماً لكفره والكفر يوجب الحرمان من الجنة أبداً هذا أحد التأويلات للروايات الدالة على أن من في قلبه كبر لا يدخل الجنة ، والمقصود أن هذا الوعيد يخص بكبر الجحود لأن غيره لا يتعلق به الوعد منطلقاً .

قوله (الكبر أن تعمص الناس و تدفع الحق) غممه - كضر به ، وسممه - غمماً

الناس وسفه الحق .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن عبد الله بن علي بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : " إن أعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق " ، قال : قلت : ما غمص الخلق وسفه الحق ؟ قال : يجهل الحق ، ويطعن على أهله ، فمن فعل ذلك فقد نازع الله عز وجل رداه .

١٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : " إن في جهنم لو أدباً للمتكبرين يقال له : سرف شكاً إلى الله عز وجل شدة حره وسأله أن يآذن له أن يتنفّس فتنفّس فأحرق جهنم .

احتقره واستصغره وعابه ولم يره شيئاً ، وسفهها من باب عدم وسفه دفاقة من باب شغل إذا غمص عقله وسفهها تسهياً إذا نسبه إلى الله ، والمراد به هنا لازمه وهو الجهل بالحق وطمع أهله .

قوله (إن أعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق) قد عرفت أن الكبر عظمة مخصوصة وهي هيئة نفسانية تنشأ من تصور الإنسان أنه أعلى من غيره ، وهذه الهيئة بعد رسوخها إن كملت واشتدت حتى ذات صاحبها على تحقير الخلق بأن لا يراه شيئاً و جهل الحق بأن لا يقبله من صميم القلب والطمع على من قبله ورآه حقاً حصل نوع آخر من الكبر أعظم من الأول دعى الهيئة المذكورة مجردة عن التحقير والجهل المذكورين - و منه يظهر حقيقة قوله وأعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق ، ونقل عن الزمخشري أن سفه الحق اسم مضاف إلى الحق ، وأن فيه وجهين أحدهما أن يكون على حذف الجار والایصال كان الاصل سفه على الحق ، والثاني أن يتضمن معنى فعل متعدد كجهل والمعنى الاستخفاف به وأن لا يراء على ما هو عليه من الرجحان .

(فمن فعل ذلك نازع الله عز وجل رداه) إن قلت الغمص والسفه بالتفسير المذكور ليسا من صفات الله تعالى وردائه فما معنى هذا القول قلت الغمص والسفه أثر من آثار الكبر و لازم من لوازمه ففاعل ذلك منازع له من حيث الملزوم على أنه لا يبعد أن يراد بهما الملزوم مجازاً وهو الكبر البالغ إلى هذا المرتبة المعقضية لهذا الفعل الشنيع .

قوله (فتنفّس فأحرق جهنم) لعل المراد بتنفّسه خروج لهب منه و بإحراق جهنم تسخينها أشد ما كان لها من السخونة واحداث حرارة زائدة فيها .

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن داود بن فرقد، عن أخيه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن المتكبرين يجعلون في صور الذر، يوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب.

١٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن غير واحد، عن علي بن أسباط، عن عمته يعقوب بن سالم، عن عبد الأعلى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما الكبر؟ فقال: أعظم الكبر أن تسفه الحق وتغص الناس، قلت: وما سفه الحق؟ قال: يجهل الحق ويظعن على أهله.

١٣- عنه: عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن عمر بن يزيد، عن أبيه قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يشي آكل الطعام الطيب وشم الرياح الطيبة وركب الدابة الفارعة ويتبعني الغلام فتري في هذا شيئاً من النجس فلا أفعله؟ فأمرق أبو عبد الله عليه السلام ثم قال: إنما الجبار الملعون من غص الناس وجرى الحق قال: عمر: فقلت: أمّا الحق ولا أجعلوه الغص لا أدري ما هو، قال: من حق الناس وتجب عليهم فذلك الجبار.

١٤- محمد بن جعفر، عن محمد بن عبد الحميد، عن عاصم بن حميد، عن أبي

قوله (إن المتكبرين يجعلون في صورة الذر - الخ) وعملوا بهذا لاقه عقال لشكبرهم ورفعههم فعملوا بمقابل مقصودهم وتقيض مطلقهم.

قوله (قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام) أي أكل الطعام الطيب وشم الرياح الطيبة وركب الدابة الفارعة) أي التنشطة الحادة والخفة القوية.

(و يتبعني الغلام فتري في هذا شيئاً من النجس فلا أفعله الخ) كأن السائل توهم أو شك في أن محبة هذه الأمور تكبر وأجاب دعها بأنها ليست نجساً أو تكبراً أو أنها انكار الحق وتحقير الناس كيف وقد نزل في باب التجميل وإن الله جميل يحب الجمال، يعني أنه تعالى جميل الجمال يحب منكم التجميل والتزين وإظهار نعمه وعدم الحاجة إلى المعير. ثم إن الأمور المذكورة ونحوها وإن لم تكن في ذواتها نجساً إلا أنها في أكثر الناس عقيمة إليه، فلذلك أطرق دعها ولم يجبه بأدائها تجبراً أولاً وأبني بجواب على وجه كلي يشعر بأنها من حيث هي ليست نجساً ولو تبعها فرد من هذا الكلي فأنما هي مذمومة لاجل ذلك لا لذاتها.

حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا ينزّل عليهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك جبار ، ومقل مختال .

١٥ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد . عن عثمان حدثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام

قوله (ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا ينزّل عليهم عذاب أليم) شيخ زان ومملك جبار ومقل مختال) معنى لا يكلمهم أنه لا يكلمهم كلام رضى بل كلام مسخط مثل : احتسوا فيها ولا تكلمون ، وقيل لا يكلمهم بلا واسطة ، وقيل هو كناية عن الاعراض والنصب فان من غضب على أحد قطع كلامه ومعنى لا ينظر إليهم أنه لا ينظر إليهم نظر الذكر أمة والطف والمر والرحمة والاحسان فضمتهم وسفارتهم عنده وقلة قدرهم لديه ، وليس المراد نفى الرؤية لأنه تعالى يرأهم كما يرى قهرهم ولا نفى تغليب الحدقة إليهم لأنه من صفات الاجسام وفي قوله يوم القيامة اشار بأن المعاصي المذكورة بل غيرها أيضاً لا تمنع من اتصال الخير والنعمة إليهم في الدنيا لأن إفضاله فيها يعم الإبرار والفقراء كبدأ للرحمة عليهم ومعنى قوله ولا ينزّل عليهم أنه لا يظهرهم من ذنوبهم أولاً قبل عماهم أولاً يشن عليهم ومن لا يشن الله سبحانه عليه يذبه ، وتخصيص الثلاثة بالذكر ليس لأجل أن غيرهم معذور بل لأجل أن عقوبتهم أعظم وأشد لأن العصية مع وجود الصارف عنها أقبح وأشنع والصارف للشيخ عن الزنا انكسار قوته وانكسار شهوته وطول اعذاره وعدته وقرب الانتقال إلى الله فلا بد من أن يتدارك ما فات ويستعمل ما هو آت فإذا شغل بالزنا دل ذلك على أنه غير مقرر بالدين ومستخف بنهى رب العالمين . فلذلك استحق العذاب المهين . ويمكن أن تستدل بهذا على أن الشيخ في جميع المعاصي أشد عقوبة من الشاب وعلى أن الشاب بالنعمة أمدح من الشيخ والصارف للملك عن كونه جباراً مشاهدة كمال نعمته تعالى عليه حيث سلطه على عبادته وولاده وجعلهم تحت يده وقدرته فانشئ ذلك أن يشكر نعمه ويعمل بين خلق الله ويرتدع عن الظلم والفساد وي شاهد ضعفه بين يدي الملك المنان فإذا قابل كل ذلك بال كفران استحق عذاب النيران والصارف للمقل الفقير عن الاختيال والاستكبار فقره لأن الاختيال إنما هو بالدنيا وليست عنده فاختياله عناد ومن عاند ربه العظيم يصير محروماً من رحمته وله عذاب أليم ولا يبعد أن يكون المدح في تضاد هذه الأنواع متعدياً فالشاب بالنعمة أمدح من الشيخ كما ذكرنا ودل عليه أيضاً الآثار والنواضع من الغنى أمدح منه من الفقر كما دل عليه بعض الأخبار . وأما العدل من غير الملك ففي كونه أمدح منه من الملك محل نظر .

دخله عز الملك، فلم ينزل إليه، فهبط جبرئيل عليه السلام فقال: يا يوسف بسط راحتك فخرج منها نوراً ساطعاً، فصار في جوف السماء، فقال: يوسف يا جبرئيل ما هذا النور الذي خرج من راحتي؟ فقال: نزلت النبوة من عقبك عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب فلا يكون من عقبك نبي.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة وملك يمسكها فإذا تكبر قال له: انضع وضعك لله، فلا يزال أعظم الناس في نفسه وأصغر الناس في أعين الناس، وإذا تواضع رفعه الله عز وجل، ثم قال له: امتعش نفسك لله فلا يزال أصغر الناس في نفسه وأرفع الناس في أعين الناس.

قوله (لما قدم عليه الشيخ يعقوب) دخله عز الملك فلم ينزل إليه. الخ الملك بضم الميم وسكون اللام السلطنة وفتح السين وكسر اللام السلطان وكسر الميم وسكون اللام، بملك وإضافة العز إليه لامية ولم يكن ما دخله تكبراً تحقيراً للشيخ فإنه كان مريضاً عنه بل كان حنظلاً لعزه عند عامة الناس إذ كان نزول الملك عندهم لغزاً موجهاً لئله وهذا شبهه بالتكبر من جهة وبالعجب من أخرى فإنه لم يزل يورد على الرجل الصالح من خروج نور النبوة من يده لا جل صدور أمر شبهه بالتكبر منه ومحرمات عقبه من تلك الفضيلة والكرامة واحذر عن التكبر فإنه يخرج نور الإيمان من قلبك وربما يسرى شوم ذلك وذلة في عقبك.

قوله (ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة وملك يمسكها فإذا تكبر قال له انضع وضعك الله الخ) حكمت عليه بكذا إذا منعته من خلافه فلم يقدر على الخروج من ذلك ومنه الحكمة وزان قصبة للدابة سميت بذلك لأنها تدللها إلى أركانها حتى يمتنعها الجماع ونحوه ومنه أيضاً اشتقاق الحكمة لأنها تمنع صاحبها من أخلاق الأردال ولعل المراد بالحكمة هنا الحالة المقتضية لسلوكه سبيل الهداية على سبيل الاستعانة وبإمساك الملك إياها وإرشاده إلى ذلك السبيل ونهي عن العدول عنه (وإذا تواضع رفعه الله عز وجل) إنما لم يقل وإذا تواضع قال له أرفع رفعك الله على وفق قوله فيما سبق فإذا تكبر قال له انضع وضعك الله للتقوية على أن الرفع مترتب على التواضع من غير حاجة إلى دعاء الملك له بالرفع بخلاف الوضع فإنه غير مترتب على التكبر ما لم يدع الملك عليه بالوضع وهو الذي سبقته رحمة فضله.

(ثم قال له انتعش نفسك الله) سبحانه الله كمنته وأنته الله أقامه ورفعته وبعثه فانتعش أي رفعه فارتفع وقوله انتعش نفسك الله إما إخبار بما وقع من الرفع أو دعاء له به على سبيل التأكيد أو دعاء له بالثبات والاستمرار (فلا يزال أصغر الناس في نفسه وأرفع الناس في أعين الناس) لأنه تدلى

١٧ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن النهدى ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن عبدالله بن المسدد ، عن عبدالله بن بكير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من أحد يتبه إلا من ذلة يجدها في نفسه . وفي حديث آخر عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه .

باب العجب

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن أسباط ، عن رجل من أصحابنا من أهل خراسان من ولد إبراهيم بن سيار ، يرفعه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله علم أن الذنب خير للمؤمن من العجب ولولا ذلك ما ابتلي

بمظنه في عين الناس ويجري ذكره بالصلاح والخير على ألسنتهم قيل روى عنه مرة ، وإن الله إذا أحب عبداً يدعو جبرئيل فيقول إلى أحب فلاناً فأحبه قال فيحبه جبرئيل ثم ينادى في السماء فيقول إن الله يحب فلاناً فأحبوه فيحبونه (كذا) أهل السماء ثم يوصع له القبول في الأرض .

قوله (ما من أحد يتبه إلا من ذلة يجدها في نفسه) تأه فلان يتبه إذا تكبر و لعسل من الابتداء قبيح أن التكبر لا ينفك من الذلة حتى كأنه نشأ منها وفي بعض النسخ وينبه بالنون بمد الباء قبل الباء الموحدة و له أيضاً وجه يقال فيه بالضم نهابة شرف فهو نبيه بمعنى أن الشرف والنباهة من ذلة التواضع .

قوله (ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه) أي الذلة في الدنيا والآخرة سبب للتكبر لأن المرير عند الله لا يتكبر أو غايته وعاقبته فاللام مثلاً في قوله تعالى وقال لعلهم فرعون ليعلم أنهم عدواً وحزناً في كونها للواقية .

قوله (إن الله عز وجل علم أن الذنب خير للمؤمن من العجب) قول حقيقة المحجب استعظام العمل الصالح واستكثاره ولا يتهاج له والادلال به وأن يرى نفسه خارجاً عن حدائقه وأما السرور به مع التواضع لله تعالى والشكر له على التوفيق لذلك وطلب الاستزادة منه فهو حسن ممدوح وتوضيحه ما ذكره الشيخ في الأربعين بقوله لا ريب أن من عمل أعمالاً صالحة من قيام الأيام وقبام الليالي وأمثال ذلك يحصل لنفسه ابتهاج فإن كان من حيث كونها عطية من الله له ونعمة منه تعالى عليه و كان مع ذلك خائفاً من نعمها مشتتاً من ذواها طالباً من الله الزيادة منها لم يكن ذلك الابتهاج عجباً . وإن كان من حيث كونها صفته وقائمة به ومضافة إليه فاستعظامها وركن إليها ورأى نفسه خارجاً عن حد التقصير بها وصار كأنه بمن على الله سبحانه سبحانه فذلك هو العجب المهلك وهو من أعظم الذنوب . وقيل العجب هبة نفسانية تنشأ

مؤمن بذنب أبداً .

٦٢ عنه، عن سعيد بن جناح، عن أخيه أبي عامر، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام

من تصور الكمال (١) في النفس والفرح به والركون اليه من - يشانه قائم به وصفه له مع الغفلة عن قياس النفس الى التوكل بها افضل منه؛ وبهذا القيد ينقل عن الكبير اذ لا يدق الكبير أن يرى الانسان لنفسه مرتبة وتعبه مرتبة ثم يرى مرتبته فوق مرتبة الغير وهذا التعريف أعم من المذكور اذ الكمال أعم من أن يكون كمالات في نفس الامر أو لم يكن كسوء العمل اذ رآه حمداً فابتهج به والاول أعم من أن يكون فعله كالاعمال الصالحة ، أو لا كالصورة الحسنه و النسب الرفيع . وقيل العجب أن يرى الانسان نفسه بعين الاستحسان لافعالها وما يصدر عنها من عادة أو عبادة أو كثرة و زيادة في أمر و ذلك مذموم لأنه حجاب للقلب عن رؤية منته فان أعجب بنفسه في صبره أو عبادة أو تاركه أن كان على عبادة ففهمه عن رؤية توفيق الله وأصل ذلك من الشرك الحفي والشرك الجلي لا يعترف والغنى منه لا يعمل بل يؤاخذ الله به صاحبه . (ولولا ذلك ما ابتلى مؤمناً بذنب أبداً) فحصل الذنب له فداء عن عيبه بنفسه ليبقى

(١) قوله حقيقة نظامية تنشأ من تصور الكمال . بل هيئة . بل من تصور الكمال لا نفس تصور الكمال لان الانسان الراقل آفة كان واجداً لكمال كعلم وكرم وتقوى فلا يد أن يكون متصوراً لكمال ومدر كماله وليس هذا منتهى وقيل رحمه الله أمره عرف قدره أو عرف نفسه . وذكر الأئمة عليهم السلام والعلماء فضائل أنفسهم وقال رسول الله صلى الله عليه وآله سيد ولد آدم ولا فخر . وأنا أفصح من نطق بالشهادة بل لعل من لا يعرف قدر نفسه ويحمل نفسه دون مرتبته يرتكب شرواً وقبائح ولا يرى لنفسه حذو حجة في ارتكابها وورد في الشرائع الالهية تعظيم مقام الانسان وشرفه وكونه خليفة الله ومخلوقاً بوحي الرب لأمير عظيم وقال ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر لم ينقدوا شرف ذاتهم ويسرفوا أنهم فوق رتبة الحيوانات ولا يليق بهم الانهمالك في الشهوات والاقتدار على الحياة الدنيا و بالجملة فاعتراف الانسان بكمال نفسه وعرفه وعلوه يوجب ارتداعه عن الفواحش ومن لا يعرف انفسه قيمة يرتكب ملاذه وشهواته ولا يبالي فالمعجب المذموم والتكبر المنهي لوسا نفس العلم بالكمال واظهاره واعتقاد علو النفس في حد ذاته وكان أعداء أمير المؤمنين «ع» يرمونه بالعجب والتكبر ولا يفرقون هذه الشككة وانما القبح اذلال الغير وتوهين الناس وكسر قلوبهم في التكبر و تحقير نعم الله تعالى وفعله و نعامه في مقابل العبادة في المعجب وجملاً من آثار الوهم وأفعاله والوعم و اتد الشيطان فكما ان العلم بحمال انسان من غير أن يثلث بالانظر اليه بشهوة ليس مذموماً لان العلم بالقوة للمعاقلة والشهوى للمواغمة كذلك قياس العلم بالكمال النفساني و التكبر و

قال: من دخله المحب هلك.

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن أحمد بن عمر الجلال ، عن علي بن سويد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألت عن المحب الذي يُفسد العمل، فقال: المحب درجات منها أن يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيحبه و يحب أنه يحسن سمعاً، ومنها أن يؤمن العبد بربه فيدينه على الله عز وجل والله عليه فيه المن.

٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حماد بن له وضيعة الأيمان وثواب الأعمال واستحقاق الإحسان ولو لم يذهب لدخل فيه المحب وافسد قلبه وحجبه عن ربه ومنته ومنعه عن رؤية توفيقه ومعونته و صده عن الوصول إلى حقيقة وحيدته وأحبب عمله الذي صدر منه في مدة طويلة بخلاف الذنب فإنه لا يبطل العبادات السالفة وفيه متابعة للهوى. وفي المحب شركة بالمولى ويعلم أنه أن ارتكب أقل القبيحين أولى من الآخر وإن ذنب المؤمن مصلحة لدوائه يضر له ولائاً.

قوله (من دخله المحب هلك) قيل المحب يدخل الإنسان بالمعصية وترك الذنوب والمصورة والنسب والأعمال لمادة مثل الإحسان إلى الغير وغيره وهو من أعظم المهلكات و أشد الحجب بين القلب والرب والشرك بالله وسلب الإحسان والأفضال والإمامة والتوفيق عنه تعالى وإدعاء الاستقلال لنفسه ويبدل به الأعمال والإحسان وأجرهما كما قال تعالى ولا تبطلوا صدقاتكم باليمن والأذى وليس المن بالمعصية وأذى الفقير بالمعصية والفضل والتعظيم عليه الأمان عجيبة يسلمة وعناء عن مدة ربه وتوفيقه .

قوله (المحب درجات منها أن يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيحبه و يحب أنه يحسن سمعاً) أكثر العهلة على هذه الصفة فإنهم يفعلون أعمالاً قبيحة عقلاً ونقلاً ويمتادون عليها حتى تصير تلك الأعمال يسويل أنفسهم وتزيين قريبتهم من مآلات الكمال عندهم فيذكرونها ويتعاضدون بها ويقولون أما فعلنا كذا وكذا ، أعجاباً بشأنهم وأظهاراً لكمالهم .

قوله (ومنها أن يؤمن العبد بربه فيدينه على الله عز وجل والله عليه فيه المن) كما قال تعالى : يعنون عليك أن أسلموا قل لا آمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين .

المحب به والاول معدوح والثاني مبنوض وبالحملة قد تبين لنا من تتبع كلام العلماء أن كل كمال حاصل سبب القوة العاقلة وكل ذل يعمل بهدايتها فهو حسن وكل ما يكون بسبب العواطف والشهوات وأمثالها اعنى بالقوة الواهية فهو شر قبيح. (ش)

الحجاج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الرجل ليُذنب الذنب فيندم عليه و يعمل العمل فيسرهُ ذلك فيتراخي عن حاله تلك فلأن يكون على حاله تلك خير له ممّا دخل فيه .

٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن نصر بن قرواش ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى عالم عابداً فقال له : كيف صلاتك فقال : مثلي يسأل عن صلاته ؟ و أما أعبد الله منذ كذا و كذا : قال : وكيف بكأوك ؟ قال : أبكي حتى تجري دموعي ، فقال له العالم : فإن ضحكك وأنت خائف أفضل من بكائك وأنت مدل ، إن المدل لا يصعد من عمله شيء .

٦- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن أبي داود ، عن بعض أصحابنا ، عن أحدهما عليه السلام قال : دخل رجلان المسجد أحدهما عابداً والآخر فاسقاً فخرجاه من المسجد والفاسق صدّق والعابد فاسقاً و ذلك أنه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدل بها فتكون فكرته في ذلك و تكون فكرة الفاسق في التندّم على فسقه ويستغفر الله عز وجل ممّا صنع من الذنوب .

قوله (إن الرجل ليذنب الذنب فيندم عليه) نداهته مقام عجز و تقصير و هو مقام عال للمساكين (ويعمل العمل فيسرهُ ذلك) المراد بالسرور بالعمل هنا الدلالة به واستعطافه و اخراج نفسه عن حد التقصير و أما السرور به مع التواضع لله والشكر له على التوفيق لذلك العمل فليس عجيباً كما مر .

(فيتراخي عن حاله تلك) أي تصير حاله بسبب هذا السرور والعجب أدون من حاله وقت الندامة ويفهم منه أن العجب يبطل الأعمال السابقة أيضاً .
(فلأن يكون على حاله تلك خير له مما دخل فيه) نظيره قول أمير المؤمنين «ع» و سيئة تسوءك خير من حسنة تعجبك » والظاهر أن الغاء للتفريع و «خير» خير لأن يكون أي كونه على تلك الحالة أعني حالة الندامة خير له مما دخل فيه من الحسنة مع العجب بها لأن هذا يبطل تلك الحالة أيضاً .

قوله (فقال مثلي يسأل عن صلاته و أنا أعبد الله منذ كذا و كذا الخ) عظم العابد نفسه بكثرة العبادة وطول زمانها وكثرة البكاء و دوام الخشوع فأخرج نفسه من مقام العبودية المنسية على المدلة والاعتراف بالضعف والعجز عن الاتيان بحق العبادة وأدخلها في مهادى العجب وبها ملكه فلذلك حكم العالم بأن إصداق الأمور المذكورة الباعثة للمذلة وما بعدها أفضل

٧- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن عبد الرحمن بن العجاج قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الرجل يعمل العمل وهو خائف مشفق ثم يعمل شيئاً من البر فيدخله شبه العجب به؟ فقال: هو في حاله الأولي وهو خائف أحسن حالاً منه في حال عجبه .

٨- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن يونس، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: بينما موسى عليه السلام جالساً إذ أقبل إبليس وعليه برنس ذو ألوان، فلما دنى من موسى عليه السلام خلع البرنس وقام إلى موسى فسلم عليه فقال له موسى: من أنت؟ فقال: أنا إبليس، قال: أنت فلا قرب الله دارك قال: إنني إنما جئت لأسلم إليك لمكانك من الله، قال: فقل له موسى عليه السلام: فما هذا البرنس؟ قال: به أختطف قلوب بني آدم، فقال موسى: فأخبرني بالذنب الذي إذا ذنبه ابن آدم استحوذت عليه؟ قال: أعجبته نفسه واستكثر عمله وأصغرت عينه ذنبه. وقال: قال الله عز وجل "لداود عليه السلام يا داود بشر المذنبين وأنذر الصديقين" قال: كيف أبشر المذنبين وأنذر الصديقين؟ قال: يا داود بشر المذنبين أني

له منها ويعلم منه أن السلم أفضل من العبادة، وبه يحصل الاهتداء إلى المقابح والمحسن .
والإدلال فأيدين يعمل خود والميل المنبسط السرور الذي لا خوف له من التفتير في العمل ونقصانه ولا تذلل له في مقام المبودية كما هو شأن المعجب بنفسه .

قوله (الرجل يعمل العمل وهو خائف مشفق ثم يعمل شيئاً من البر فيدخله شبه العجب به؟ فقال: هو في حاله الأولي وهو خائف أحسن حاله منه في حال عجبه) يمكن أن يراد بالعمل العمل البري والخوف من التقصير أو من عدم القبول والأدلى أن يراد به العمل الشر أو اللغو والخوف من العقوبة لأن التفضل في الأول ظاهر ليس لبيان كثير فائدة قوله (إذ أقبل إبليس وعليه برنس - الخ) البرنس بضم الباء والنون وسكون الراء فلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه ملتقى به دراعة كان أوجبه أو مطراً أو غيره (فلا قرب الله دارك) لعلمه كناية عن خبرته أو بعد منزله عن المؤمن .

(به اختطف قلوب بني آدم) اختطاف ربودن يقال خطفته من باب علم وضرب واختطفته إذا استلبه وأخذه بسرعه ومن طريق العامة دان الشيطان ليجهنم على قلب ابن آدم له خرطوم كخرطوم النمل إذا ذكر العبد الله عز وجل خنس وإذا غفل عن ذكر الله وسوس واستحوذ الشيطان على العبد غلبته واستمالته إلى ما يريد منه .

أقبل التوبة وأغفوا عن الذنوب، وأنذر الصديقين ألا يعجبوا بأعمالهم فإنه ليس عبدٌ أنصبه للحساب إلا هلك

باب حب الدنيا والحرص عليها

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن درست بن أبي منصور عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام وعشام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: رأس كل خطيئة حب الدنيا.

(وأنذر الصديقين ألا يعجبوا بأعمالهم) أي لا يشبهوا بها ولا يفتكروا ولا يفتقدوا أنهم يسببها خرجوا من حواصل التصير فإنه ليس عبد أنصبه أي أقبه وفعله من باب شرب (للمحساب إلا هلك) إذ كل عبد مقصر في أداء حقوقه تعالى وكل عمل ناقص في جنب عظمته ولا قدرته في مقابل نعمته فإذا وقع التفاضل بين الأعمال والمنعماء بقي أكثر المنعماء لا مقابل لها من الأعمال فعلم أن احسانه تعالى إلى العباد وانابته إنما هو بالفضل لا بالعمل (١) فينبغي أن لا يعمىوا به مع كماله في النفس فخالط العمل الزرع عن العجب بالعمل لعدم الاعتماد به وعدم دخوله تحت الحساب وعدم الوزن أم في مقابلة احسانه تعالى.

قوله (رأس كل خطيئة حب الدنيا) لا يكل حصال الشر مطوية في حب الدنيا وكل ذنائب القوة الشهوية والنضوية متدرجة في الميل إليها وإذا قال الله عز وجل ومن كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في

(١) قوله وأما هو بالفضل لا بالعمل، فذهب أهل العدل أن كل مشقة تصل إلى العبد بسبب اطاعة أمر أو إلهي أو نهي أو ما يقتضيه عدله وحكمته وغداً حكم العقل ولو لم يكن الرسول عادلاً أو حكيماً احتمل في حقه تخلف عن الواجب لا إذا كان حكيماً عادلاً ولو بني الأمر على تخطئة العقل في هذه الأحكام بطل قاعدة اللزوم وأثبت النبوة والامامة والمعاد وسائر أصول الدين والمذهب، وأهل مراد الشارح أن هذا الثواب المستحق الذي يجب على العادل الحكيم غاية المكلف به أقل كثيراً مما يصل إليه فعلاً في الآخرة فاصله مستحق واجب ومقداره زائد على مقدار الاستحقاق تفصل وقد ذكر علماءنا أن كل مشقة ومصيبة وألم ومرى ونقص تعرض المكلف سواء كان مؤمناً أو كافراً أو حيوياً يدرك الآلام يستحق بها على العادل الحكيم عوضاً إذا كان بسببه لا من قبل العبد وقد ورد أن لكل كبد حري أجراً وإن لم يكن هناك تكليف ولم تشل عبادة ومن قال أن المكلف لا يستحق أجراً على مقدمات العبادات كالسر إلى الحج إذا لم يترتب عليها نفس الحج ومات في الطريق فهو جاهل بأصول المذهب. (ش)

٢- عليٌّ ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حماد بن بشير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما ذنبان ضاريان في غنم قد فارقا رعاؤهما أحدهما في أولها والآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم .
 ٣- عنه ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ذنبان ضاريان في غنم ليس لها راع ، هذا في أولها وهذا في آخرها بأسرع فيها من حب المال والشرف في دين المؤمن .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، المخرزاني ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الشيطان يدير ابن آدم في كل شيء ، فإذا أعياء جثم له عند المال فأخذ برقبته .

٥- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أبي أسامة زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من لم يتعزَّ بحراء الله تفتعت نفسه حسرت .
 الآخرة من نصيب ، ولا يمكن التخلص من حبها إلا بالعلم بمقاييسها و منافع الآخرة و تصفية النفس و تعديل القوتين

قوله (ما ذنبان ضاريان في غنم قد فارقا رعاؤهما أحدهما في أولها والآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم) شبه حب المال والشرف والنجاة بالذئب الضاري المهلك المعتاد بأكل اللحوم في الافساد والهلاك لقصد الإيصال لأن حبهما يشغل القلب عن ذكر الله و ما يوجب القرب منه و يقبده بلغة الاقبال الى الخلق و اقبالهم اليه و يهمله على ملازمة الفساق من أهل الدنيا و أمراء الجور و المداورة بهم و مخالفة ظاهره لباطنه و لذلك قال النبي صلى الله عليه وآله : حب النجاة و المال يفتنان في التبايغ كما يفتت الماء البقل ، و يتولد منه جميع الاخلاق الذميمة كالجور والفساد والرياء والكبر والمحب و نحوها . **قوله** (ان الشيطان يدير ابن آدم في كل شيء) من أحوال المهيد والمعاد والايمان والطاعة والمعصية والاخلاق (فإذا أعياء جثم له) أي لزم مكانه و لم يبرح (عند المال فأخذ برقبته) فالمال مصيدة عنان و مكيدة كبرى للشيطان في صيد الخلق و جذبهم الى الباطل و انزالهم عن طريق الحق و حملهم على الجمع بين طريق الحلال والحرام بالاحيلة والخدعة والظلم و بثهم على الاعمال والاخلاق الخارجة عن القوانين العقلية والشرعية .

قوله (من لم يتعزَّ بحراء الله) عزى يعزى من باب عام صبر على ما نابيه و عزىته

على الدنيا و من أتبع بصره ما في أيدي الناس كثر هممه ولم يشف غيظه و من

تذرية قلت له أحسن الله عزاءك أي وذكرك العبر الحسن و المراء مثل سلام اسم من ذلك و تعزى هو تصبر وشماره أن يقول « أنا لله وأنا إليه راجعون » كما أمر الله تعالى و معنى قوله بعزاه الله أي بتعزية الله إياه فأقام الاسم مقام المصدر (تقطعت نفسه حشرات على الدنيا) لعل المراد بالنفس الروح الانسانية اعنى النفس الناطقة المدبرة للروح الحيوانى الذى به يتحقق الموت اذا فسد وهى باقية أبداً (١) اما مسرورة بما حصلت من أسباب السعادة أو متحسرة بما حصلت من أسباب الشقاوة فلها بذاتها جهنم جحيم جنتها كما لاتهاو جحيمها رذائلها من حب الدنيا وما يتولد منه و باعتبار البدن جنة وجحيم تمود الى احديهما بعد الحشر اذا عرفت هذا فقول من أحب الدنيا ولم يصبر على ما ناله فيها و ترك ما يتوقع منها فهو فى حيرة دائماً أما على الاول فظاهر و أما على الثانى قلانه أن لم يحصل له فهو فى حيرة لفوات محبوبه وان حصل له فهو فى حيرة على فواته و اخذه منه قهراً عند الموت و بعده كالماتى اذا لم يجد المعشوق او وجده و اخذه منه قهراً .

(و من اتبع بصره ما في أيدي الناس كثر هممه ولم يشف غيظه) فيه حث على النظر الى

(١) قوله « به يتحقق الموت اذا فسد وهى باقية أبداً » لعلك عرفت بما كررنا لك فى هذه التعليقات من الأدلة والشواهد على تجرد النفس الناطقة وبقائها ما عنك عن تأسيس الكلام فى هذا المقام لكن لا بأس بالإشارة الى حاصله الذى يتدبر وأوضح لتقريب ذهن المبتدى أن شاء الله تعالى فنقول كل موجود ان أمكن فى حده الفساد والبقاء ان تصور فده اما بقاءه علته الفاعلية كزوال نور الشمس باقوليها وانقضاء نور السراج باقضاء نفس السراج وأما بزوال الموضوع والمادة ان يوقف وجوده عليهما كزوال الطعم والرائحة عن الاشياء بتخلل مزاج الموضوع وتفرق عناصره كالمخم والفاكهة اذا فسد او اما ان لم يبدح شئ الى الموضوع والمادة أصلاً كنور الشمس على ارجح ان فانه غير محتاج اليها، أو احتاج اليها فى أول الحدوث لافى البقاء كالدخان المتصاعد من الحطب والجزل المتحرق قربا يبقى الدخان بعد أن صار الجزل رماداً، وانما يحتاج الدخان فى حدوده فقط الى احتراق الحطب وأما النفس الناطقة الانسانية لم تثبت تجردا وعدم احتياجها الى المادة بعد وصولها . لى رتبة المفضل بالفعل وادراك التكلات فى الجملة وان احتاجت الى حصول السراج الخامس بالانسان فى الجنين أول حدوثها كانت مسرلة لدخان الساطع يحتاج فى اول حدوثه لافى بقاءه والبدن بالنسبة اليها كالعلل الممدة دون الفاعلة ومثله البناء و البقاء حيث يحتاج البيت اليه فى حدوثه لافى بقاءه فلا وجه لبطلان النفس الناطقة بفساد بدن

من دونه فانه يوجب الرضا بقسمته ومعرفة قدر نعمته والشكر لربه ومنع من النظر الى من فوقه من أهل الدنيا وما هم فيه من النعماء فان من نظر اليهم زاغ قلبه وكثر همه وزاد غمه و لم يشف غيظه بل يوجب زيادة غيظه لكثرة حفظهم وقلة حظه و يمشي على تمنى مثل حالهم و هو لا يعلم حقيقة مآلهم كما وقال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون انه لثرو حفظه عظيم * وقال الذين اوتوا العلم وبلغكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقبها الا الصابرون * فلما خسف الله به وباداه الارض أصبح الذين تمنوا مكانه بالامس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويشدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون * وانتفاء الحسف بأهل الاموال وان يجبر من هذه الامة لا يوجب انتفاء عقوبتهم في من جهة فساد البدن بخلاف القوى البدنية كالباصرة والسامعة فانها من الروح الحيوانية الذي يؤثر الموت في فنائها وهي بمنزلة آلات للنفس الناطقة كالمنشار المتجار و المنظر للمصر الضعيف .

فان قيل سلمنا ان النفس الناطقة لا يجب أن ^{تتغير} بتغير البدن كالدخان حيث لا يبقى دفء الحطب فما الدليل على انها لا تتغير بنفس ولا تتلاشى كما يتلاشى الدخان لاسبب فناء الحطب بل بسبب آخر وهذا من التشكيكات النضرية وأجاب عنه المحقق الطوسي في شرح الاشارات بما حاصله ان النفس الناطقة ليست جسماً من اجزاء متعادلة أو من عناصر مختلفة [كالدخان حتى يتلاشى كما يتلاشى الدخان واسمئلهما النفس به في عدم الاحتياج الى البدن بعد الوجود فقط] وأيضاً النفس ليست مركبة من جزئين أحدهما كالهولي والآخر كالصورة حتى يتعطل بتبدل النفسية بصورة أخرى لان الشيء الذي يمكن ان يتصور جزء من النفس كالهولي لا بد أن يكون مجرداً غير ذي وضع وغير متمكن في مكان ولا متغيراً في حين والشيء المتصف بهذه الصفات لا بد أن يكون عاقلاً وان سمينا هولي فهي بنفسها من غير أن يلحقها تلك الصورة تدرك وهي باقية كسائر الهوليات وان احتمل أن للهولي المفروضة صورة تكون ادراكها وتعلقها بتلك الصورة فلا تزم حينئذ بعدم إمكان انفكاك تلك الصورة عن تلك الهولي وتبدلها بصورة أخرى لان هذه الحالات الطارئة لا بد أن تكون حادثة زمانية معلولة لتغيرات استمداد وهذه كلها غير ممكنة في غير الاجسام المادية.

ثم لما اوضح كلام الشارح هذا روحانية المادة فقط استدركه بقوله و باعتبار البدن جنه و جسيم تنزه الى احدهما بعد الحشر فثبت سيورة الكمالات والرفائل اجساماً بعد الحشر على ما سبق مراراً من تحسم الاعمال ! وقد سبق أيضاً ان كل كمال لا يتوقف استمرار وجوده على الجوارح يبقى مع النفس وان كان متوقفاً على البدن اول حصوله . (ش)

لم ير الله عز وجل عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله و دنا عذابه .

٦. عنه من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأعور ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الدينار والدرهم أهلكم كان قبلكم وهما مهلككم .

٧. علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحر يص على الدنيا مثل دودة القز ، كلما ازدادت من القز على نفسها لفتاً كان أبعد لها من الخروج حتى تموت عملاً .

الاحرة فتهبى للمؤمن أن لا ينظر الى أموالهم ولا يتعنى مثل أحوالهم .

(و من لم ير الله عز وجل عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله و دنا عذابه) لأن نعم الله عليه غير المذكورات التي وجدها أو فقدها كثيرة جليلة باطنة و صاهرة فيجب أن ينظر إليها ويرضى عن ربه ويشكره وأن لا ينفل عنها ولا يسلبها فإن سلبها فقد كفر وقصر في شكرها الذي من أعظم أعماله واستحق بذلك نزول العذاب

قوله (أن الدينار والدرهم أهلكم وهما مهلككم) حرهما وصرف العمر في تحصيلهما وتحصيل ما يتوقف عليهما من أئمة الدنيا ومشتهياتها ولذاتها و في حفظ جميع ذلك من المهلكات العظيمة التي أهلكت كثيراً من السابقين لأنه صرف قلوبهم و جوارحهم عن التفكير في أمر الآخرة والأعمال النافعة فيها و بعثهم على الأخلاق والأعمال الرذيلة كالظلم والحسد والحقد والمداوة والفخر والكبر والبخل ومنع الحقوق الى غير ذلك مما لا يحصى وإذا أخذوا منهم قهراً بالموت وأعطوا غيرهم وقواها لكين مفسومين أما أولاً فللمفراق عن محبوبهم و أما ثانياً فلمصاحبة رذائل الأخلاق والأعمال التي بمتزلة الحيات تؤذيهم وتنهشهم أبداً ، و أما ثالثاً فلهزوات الأخلاق والأعمال النافعة الموجبة للسعادة أبداً و ذلك بأنهم استحبوا الحياة لدنيا على الآخرة و فعلوها بكم كفعلوها بهم لأن أفعالهما متشابهة و آثارهما متقاربة ، وقيل : أول درهم ودينار ضرب أخذه ابليس ووضعه على عينه وقبيله و قال من أحبك فهو هبدي .

قوله (مثل الحر يص على الدنيا مثل دودة القز كلما ازدادت من القز على نفسها لفتاً كان أبعد لها من الخروج حتى يموت غملاً) شبه حال الحر يص بحال الدودة فإنه يفعل على نفسه

و قال أبو عبد الله عليه السلام : أغنى الغنى من لم يكن للحرص أسيراً . و قال : لاتشعروا قلوبكم الاشتغال بما قد فأت فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما يأت .

٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و علي بن محمد ، جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان الملقري ، عن عبد الرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام أي الأعمال أفضل عند الله ؟

ما يوجب هلاكه من الاغشية والاعطية المانعة من الخروج من السجن ، لشقاوة الى جنة السعادة و مخاطة الجهل بأحوال الدنيا و اضرامها في أمر الآخرة فيشغل قلبه بها و يسعى في تحصيلها حتى يموت غماً بقوات الدنيا والآخرة .

قوله (أغنى الغنى من لم يكن للحرص أسيراً) الحرص طرف الافراط في القوة الشهوية العاطلة لشهوات الدنيا واذ وقع الافراط فيها طغت ما يضر بالدين ولا يليق بأهله وهو مع كونه رديلة سب لرديلة أخرى هي الافراط في القوة الغضبية لان الحرص اذا منع مما أراد تشبه بدفع المانع بالنضب واذ اغضب افراط واذ افراط صدر منه ما لا يمكن وصفه فهو دائماً يؤلم ويتألم فلا يكون غنياً لان الغنى من رقه باله ولم تتفرق حاله والاسير للحرص عبد له يستعمله في أمور تحصيلها ألم وهم وفواتها حزن و غم بخلاف الحر وهو غير الحرص فانه فارغ عن جميع ذلك فهو أغنى من الحرص وأيضاً الغنى ما يمنع ولغير الحرص ما ينفعه في الدنيا والآخرة بخلاف الحرص فهو أغنى منه .

قوله (لاتشعروا قلوبكم الاشتغال بما قد فأت فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما يأت) اشار يوم در دل انداختن وجامه اندروني پوشانیدن أي لا تدخلوا الاشتغال بما قد فأت من الدنيا في قلوبكم أو لاتجعلوه شعار قلوبكم فان اشتغال القلب بالمفاني من أمور الدنيا يوجب دوام تنكره فيها وفي تداركها و صرف العمر في تحصيلها وهو يوجب اشتغاله عن الاستعداد لأمور الآخرة وما ينفع فيها لان الدنيا ضد الآخرة والاشتغال بأحد الضدين يمنع من الاشتغال بالآخر .

قوله (عن الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله ابن الحرث بن شهاب بن زهرة بن الكلاب وهو بدل عن الزهري وفي بعض النسخ و عن الزهري عن محمد بن مسلم و الظاهر ان لفظة عن و رائدة من قلم الناسخ ويؤيد ان هذا الحديث ذكر متناً وبتداً في باب ذم الدنيا والزهد فيها وليست فيه هذه اللفظة ، والزهري على تقدير وجودها مشترك بين ستة رجال (١) أكثرهم ضعيف وهم إبراهيم بن سعد وسعد بن إبراهيم بن عبد -

(١) قوله و مشترك بين ستة رجال و لا وجه لترديد الشارح و تقبضه و الزهري محمد

قال : ما من عمل بعد معرفة الله عز وجل و معرفة رسوله ﷺ أفضل من بعض الدنيا فان ذلك لشعباً كثيرة وللمعاصي شعب فأول ما حصي الله به الكبر ، معصية إبليس حين أوى و ، تنكبر وكان من الكافرين ، ثم الحرص وهي معصية آدم و حواء ﷺ حين قال الله عز وجل " لهم ما " كلام من حيث شئتما ولا تنزبا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين " فأخذوا ما لا حاجة بهما إليه ، فدخل ذلك على ذرتهم إلى يوم القيامة وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم ما لا حاجة به إليه ثم الحسد وهي معصية بن آدم حيث حسد

الرحمن ، ومسور بن مخرمة ، ومحمد بن قيس ، وعبد الله بن أيوب ومطلب بن زياد و الاخيران ثمان ، بقي شيء وهو أن في باب الذم محمد بن مسلم بن شهاب و هذا مع كونه غير مذكور في كتاب الرجال على ظني غير موافق لما هو في هذا السند و لعله نسبة الى جده السابق ، والله أعلم .

(ما من عمل بعد معرفة الله عز وجل ومعرفة رسوله ﷺ أفضل من بعض الدنيا) دل على أن المعرفة أفضل لأنها أصل لجميع الاعمال والأصل أفضل من الفرع و يدخل في معرفة الرسول معرفة الامام و اريد بيننا الدنيا بتحقيقها و كراهتها والاعراض عن متاعها و زينتها (فان لذلك شعباً كثيرة وللمعاصي شعب) الظاهر أنه تليل ليكون بعض الدنيا بعد المعرفة أفضل الاعمال ، وأن ذلك إشارة الى بعض الدنيا وأن المراد بالشعب الاول أنواع الاخلاق والاعمال الفاضلة ، و بالشعب الثانية أنواع المعاصي و الاولى مندرجة تحت بعض الدنيا والثانية مندرجة تحت حبها ، فبعضها أفضل الاعمال لاشتماله على محاسن كثيرة مثل التواضع المقابل للكبر والقنوع المقابل للحرص ، وقس على هذا ، وبحكم المقابلة حب الدنيا أقبح الاعمال لاشتماله على رذائل كثيرة ومن الكبر الى آخر ما ذكر ، و لذلك قال أمير المؤمنين (ع) : والله لدنيا كم أهون في عيني من عراق خنزير في يد مجذوم ، العراق بضم العين جمع عرق بفتح العين و سكون الراء وهو عظم أكل لحمه تقول عرقه العظم عرقاً من باب قتل اذا أكلت ما عليه من اللحم وفي الفائق أنه العظم عليه اللحم و هذا جمع غريب لأن فعلاً لا يجمع على فعال وقال ابن فارس لم يسمع للعرق جمع .

(وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم ما لا حاجة به إليه) ذمهم في طلب غير المحتاج اليه لانه يوجب شتباع العمر فيما لا ينمى و تهيج قوتى الشهوة والغضب و افسادهما في ملك البدن .
 ابن مسلم تابعي من مشاهير رجال العامة وفقهائهم معتمده الى زين العابدين (ع) ، و عدوه من الفقهاء السبعة و روى في بعض الروايات ما يدل على انه وهو بعيد . كانت ولادته سنة اثنتين وخمسين و مات سنة أربع و عشرين و مائة - (ش)

أخاه فقتله، فنشعب من ذلك حب النساء وحب الدنيا وحب الرئاسة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والثروة، فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا فقال الأنبياء والعلماء بعد معرفه ذلك حب الدنيا رأس كل خطيئة والدنيا دنيا إن دنيا بلاغ ودنيا ملعونة .

٩- وبهذا الإسناد، عن المنقري، عن حفص بن عياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: في مناجاة موسى عليه السلام: يا موسى إن الدنيا دار عقوبة، عاقبت فيها آدم عند خطيئته وجعلتها ملعونة، ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي، يا موسى إن عبادي الصالحين زهدوا

بل في نظام العالم واستيلاءه على العقل وعلى عرله في التدبير وتولد الدلائل غير محصورة موجبة للشقاوة الأبدية والنفلة عن الحق وما يقرب منه مثل العلوم الكاملة والأعمال الصالحة والاختلاق العاظمة الموجبة للسلامة الأبدية التي هي مشاهدة حلال الله والقرب منه وأما طلب المحتاج إليه وهو القدر الضروري من الطعام والملبس والسكن ونحوها فليس بممقوم بل ممدوح لانه لا يمكن بدونه تكميل النفس بالعلم والعمل

(حيث حسد أخاه فقتله) قيل قتله حسداً في قبول قربانه وقيل حب النساء وقيل في حب الدنيا لئلا يكون له نسل يعبرون أولاده في رد قربانه .

(فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا) يمكن أن يكون المراد بها الكبر والحرص وحب النساء وحب الرئاسة وحب الكلام وحب العلو والثروة وهما شعبة واحدة بقرينة عدم ذكر الحب في المطلق كما ذكر في السوايق، وأما الحسد فقد اكتفى عنه بذكر شعبة وأنواعه إذ الجنس لا وجود له إلا في ضمن أنواعه والله أعلم .

(والدنيا دنيا إن دنيا بلاغ ودنيا ملعونة) المراد بالاولى قدر الكفاف وتحصيله من طريق مشروع ممدوح وبالثانية الزائد عليه وهو الذي يثبني الشح عنه ولا وجه لتخصيمه بالحرام بل يثبني منع النفس عن كثير من المباح أيضاً لأن في تسميتها به وتحريك القوة الشهوية اليه مضرة كثيرة .

قوله (وجعلتها ملعونة) المعلن الطرد والابعاد والسب وكان المراد بملعنها المنأهلها أو كراهتها أو اجراء الكلام على قانون العرب والعرب يقول لكل شيء ضار ملعون، والشجرة الملعونة عندهم هي كل من ذاقها كرهها ولعنها وكذلك حال الدنيا فإن كل من ذاق شهواتها لعنها إذا أحس بضررها (ملعون ما فيها) إلا ما كان فيها لي أي كل ما في الدنيا من الخلق والعمل كائناً ما كان ملعون إلا ما كان لله تعالى وهو المؤمن ومعرفة الله ومعرفة رسله وأوليائه والعلم بأحكامه وشرائعه والعمل بطاعته وترك معصيته وتحصيل الكفاف ورعاية عياده لقصد قربته

في الدنيا بقدر علمهم وسائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم وما من أحد عظمها فقرت عيناه فيها ولم يحقرها أحد إلا انتفع بها.

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي بصير ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما ذنبان ضاريان في غم قد فارقها رعاؤها ، واحد في أولها و هذا في آخرها بأفد فيها من حب المال ولشرف في دين المسلم .
١١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن منصور بن العباس ، عن سعيد بن جناح ، عن عثمان بن سعيد ، عن عبد الحميد بن علي الكوفي ، عن مهاجر الأسدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مر عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قدماء أهلها

إلى غير ذلك من القربات التي تبقى بعد الدنيا و تنفع في الآخرة ، و ينبغي أن يعلم أن ما يقع في الدنيا من الأعمال أربعة أقسام : الأول ما يكون ظاهراً و باطنه لله كالطاعات و الخيرات الصالحة ، الثاني ما يكون ظاهراً و باطنه للدنيا كالمعاصي والمعاصيات أيضاً لأنها مبدء الباطن والغفلة إلا ما شذ ، الثالث ما يكون ظاهراً لله و باطنه للدنيا كأعمال المرائي وطاعته ، الرابع عكس الثالث كطلب الكفاف لقصد حفظ بقاء البدن و القوة على العبادة و تكميل النفس بالعلم والعمل .

(يا موسى ان عبادي الصالحين زهدوا في الدنيا بقدر علمهم) (١) لعلمهم بأنها سجن المؤمنين و محبس الصالحين و في حلالها حساب و في حرامها عقاب و خيرها دثور بشرها و حياتها بموتها و حلوها بممرها و خيرها قليل و شرها كثير و متاعها سراب و عامرها خراب فلذا صرفوا قلوبهم عنها و زهدوا فيها ولم يركنوا إليها .

(و سائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم) فكل من كان جهله أتم و أكثر كانت رغبته فيها أشد و أوفر (و ما من أحد عظمها فقرت عينه فيها) كيف يدور و يفرح من عظمها و علق قلبه بنعيمها و هو يعلم أن أولها المناء و أوسطها البلاء و آخرها الفناء و أنها تفتل و تسوق بالفناء سكانها و تهدوا بالموت جيرانها .

(و لم يحقرها أحد إلا انتفع بها) لأنها توصل اليها عندنا من حظها المقدر و نصيبه المقر .

(١) قوله و زهدوا في الدنيا بقدر علمهم ، الإنسان يعرف الدنيا بحواسه و يشترك الناس جميعهم في وجود الحواس و إدراك الأجسام ولكن يعرف الحقائق والمعاني بمقلده كلما كان عقله أكمل كان اعتناؤه بالمعاني أشد و أقوم و كلما كان عقله أنقص كانت معرفته بالأجسام والمواد المحسوسة أظهر و اعتناؤه بالدنيا أشد فزهد الإنسان في الدنيا بقدر علمه (ش)

و طيرها ودوابها فقال: أما إنهم لم يموتوا إلا بسخطة ولو ماتوا متفرقين لندافنوا ، فقال الحواريون يا روح الله وكلمته ادع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجذبها ، فدعا عيسى عليه السلام ربه فنودي من الجوّ أن نادهم ، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال: يا أهل هذه القرية! فأجابه منهم عجيب: لبيك يا روح الله وكلمته ، فقال: ويحكم ما كانت أعمالكم؟ قال: عبادة الطاغوت وحب الدنيا مع

قوله (أما إنهم لم يموتوا إلا بسخطة) السخطة بالتحريك والضم والسكون المضى ، (ولو ماتوا متفرقين لندافنوا) قال الشيخ في الأربعين ، الطاهر أن التفاعل هنا بمعنى فعل كنواني ، ويمكن إيقاظه على أصل المشاركة بتكلف ، (فنودي من الجوّ أن نادهم) الجوّ بالفتح والتشديد ما بين السماء والأرض ، و الشرف المكان العالي والموضع المرتفع . (فقال ويحكم) و يح اسم فعل بمعنى الترحم كما أن ويل كلمة العذاب و بعض اللغويين يستعمل كلاهما مكان الأخرى .

(ما كانت أعمالكم؟ قال: عبادة الطاغوت) أصل طغيوت من الطغيان وهو تجاوز الحد في تقدير فعلوت بفتح العين قدمت الباء على خلاف القياس وقيل طيغوت في تقدير فلعلوت ثم قلبت الباء ألفاً فصارت طاغوت وهو يذكر ويؤنث ويطلق على الكاهن والشيطان والصنم و على كل رئيس في الضلالة وعلى كل ما يصد من عبادة الله تعالى وعلى كل ما عيبد من دون الله وعلى المفرد والجمع ، قال الشيخ رحمه الله لعلمك بأن ما تضمنه هذا الحديث من أن الطاعة لأهل المعاصي عبادة لهم جار على ضرب من التجوز لا الحقيقة وليس كذلك بل هو حقيقة فإن العبادة ليست إلا الخضوع والتذلل والطاعة والانقياد ولهذا جعل سبحانه أنواع الهوى والانقياد عبادة للهوى فقال تعالى دأبوا لي دأبرأي من اتخذ الله هواءه وجعل طاعة الشيطان عبادة له فقال ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان وذكر بعض الروايات الدالة عليه ثم قال: وإذا كان اتباع القوم والانقياد إليه عبادة له فأكثر الخلق عند التحقيق مقيمون على عبادة أهواء نفوسهم الحسية الدنية وشهواتهم البهيمية والسبعة على كثرة أنواعها واختلاف أجناسها وهي أصنامهم التي عليها عاكفون والانباد التي هم لها من دون الله عابدون وهذا هو الشرك الخفي نال الله سبحانه أن يستعنا عنه و يظهر نفوسنا بجهنم وكرمه .

(و حب الدنيا) هو منبع جميع الرذائل من الأعمال والاختلاق وهو نار في جوهر النفس تحرق جميع الخيرات و يظهر أثرها كما هو بدنا الفراق من الدنيا . (مع خوف قليل وامل بعيد) طول الأمل من أشد الخصال المذمومة فإنه يورث التساوة

خوف قليل وأمل بعيد وغفلة في لهو و لعب، فقال: كيف كان حبكم للدنيا، قال: كحب الصبي لأمه إذا أقبلت علينا فرحنا، وسررتنا وإذا أدبرت عنا بكينا وحزننا، قال كيف كانت عبادتكم للطاغوت؟ قال: الطاعة لأهل المعاصي، قال: كيف كان عاقبة أمركم؟ قال: بهذا اليأس في عافية وأصبحنا في الهاوية، فقال: وما الهاوية؟ فقال: مسجون قال: وما مسجون؟ قال: جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة، قال: فما قلتم وما قيل لكم

ويعنى البصرة وينسى الآخرة ويزيد الشوق إلى الدنيا والفرح بحصولها.

(وغفلة في لهو ولعب) عطف على خوف وعطفه على عبادة الطاغوت بعيد، واللهو بهاذي كرس وزن وفرزند وباطل ويجزى كه از عمل خير يادارد. واللعب بفتح اللام وكسر الهمزة يادى كردن و بفتحها يادى كردن ويمكن تخصيص الأول بالطبل والقمار ونحوها وتخصيص الثاني بغير ذلك والعلة سبب لهما وهما بيان لهما أنها ورسوخها في جهر النفس قال الشيخ في: أما المخرقة المجازية كما في نحو: النجاة في الصديق أو بمعنى: سمع كما في قوله تعالى: وادخلوا في أمه أول السبي كقوله تعالى: وقد لکن الذی لم یفنی فیہ .

(قال: كحب المصلى لأمه إذا أقبلت علينا فرحنا وسررتنا وإذا أدبرت علينا بكينا وحزننا) قال الشيخ الشريطتان واقعتان موضع أي المفسرة كحب السبي و أمه .

(قال: الطاعة لأهل المعاصي) سمي الطاعة لهم والانقياد لحكمهم والاتباع لأمرهم و بهيهم عبادة لأنه ظهر له بعد الموت أن طاعة أهل المعاصي عبادة لهم حقيقة قال الشيخ ما ذكره هذا الرجل المتكلم لمبسى على نبينا وعليه، سلام في وصف أصحاب تلك القرية وما كانوا عليه من الخوف القليل و الأمل البعيد و الغفلة واللهو و اللعب و الفرح بأقوال الدنيا والحزن بأدبارها هو بعينه حالنا و سأل أهل زماننا بل أكثرهم حال عن ذلك الخوف القليل أيضاً نسود بالله من الغفلة و سوء المنقلب .

(قال: كيف كانت عاقبة أمركم؟ قال يتنايلة في عافية و أصبحنا في الهاوية، فقال: وما الهاوية؟ فقال مسجون، قال: مسجون؟ قال: جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة) قال الشيخ ما تضمنه هذا الحديث من كون أهل تلك القرية في حال جمر توقد عليهم إلى يوم القيامة صريح في وقوع العذاب في مدة البرزخ أعنى ما بين الموت والبحث وقد انعقد عليه الإجماع ونطق به الأخبار ودل عليه القرآن العزيز وقال بعد أكثر الملل وان وقع الاختلاف في تفاصيله، والذي يجب علينا هو التصديق المجمل بعذاب واقع بعد الموت وقبل الحشر في الرحلة. و أما كفتاته و تفاصيله فلم تكلف بمعرفتها على التفصيل وأكثر مما لا نسمعه عقولنا (١) فثبتني ترك البحث و

(١) قوله «مما لا نسمعه عقولنا» الإنسان محمول على قياس ما لم يعرفه بما يعرفه به

قال قلنا ردنا إلى الدنيا فنزله. فيها، قيل لنا: كذبتم، قال: ويحك كيف لم يكلمني غيرك من بينهم؟ قال: يا روح الله إنهم ملجمون يلجأون من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد وإنني كنت فيهم ولم أكن منهم. فلما نزل العذاب عميتي معهم فأنا معلق بشجرة على شفير جهنم لأدري أكتبب فيها أم أنجو منها، فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال: يا أولياء الله! أكل الخبز اليابس بالملح الجريش والنوم على المزابل خير كثير مع عافية الدنيا والآخرة.

الفحص عن تلك التفاصيل وصرف الوقت فيما هو أهم أعني فيما يصرف ذلك العذاب ويرفعه عنا كيف ما كان وعلى أي نوع حصل، وهو المواظبة على الطاعات واجتناب المنهيات لئلا يكون حالنا في الفحص عن ذلك والاشتغال به عن الفكر فيما يدقعه و ينجي منه كحال شخص أخذه السلطان وحبه، ليقطع في غد يده ويبدع أنفه فترك الفكر في الحول المؤدية إلى خلاصه و بقي صول ليله متفكراً في أنه هل يقطع بالسكين أو بالسيف وهل القاطع زيد أو ممدود (قبل أننا كذبتم) دل على أنهم لوردوا لمادوا كما أطلقت الآية.

(و إنني كنت فيهم ولم أكن منهم) فلما نزل العذاب عميتي منهم) قال الشيخ هذا يشعر بأنه ينفي المعاصرة عن أهل المماسة وأن المقام معهم شريك لهم في المذاب و محترق بنارهم وإن لم يشاركونهم في أفعالهم و أقوالهم.
(فأنا معلق بشجرة على شفير جهنم) قال الشيخ: هذا كناية عن أنه مشرق على الوقوع فيها ولا يبعد أن يراد مناه الصريح أيضاً. والشفر حافة الشيء و جانبه.

(لأدري أكتبب فيها) على صيغة المبني للمفعول أي أطرح على وجهي

(أكل الخبز اليابس بالملح الجريش) أي الذي لم ينعم دقه تحول جرشته الشيء

بهذا الشكل عليه كثير من أمور المردخ والآخرة. مثلاً يقيس الإنسان دور مكة وسكنها و ابنيتها بما رآه في بلده فالبحر يتصور في مكة داراً واسعة فيها صحن كبير و بركة يقتل فيها كل يوم مرات و يدفع عن نفسه حرارة الهواء ولا يحتلج بباله أن الدار هناك ليس لها صحن و بركة وإذا نشأ أحد في بلد الجبارين و اعتاد الخوف والاطاعة لاهواء الأمراء مقيداً بقيود الظلمة بحيث يحسب كل صيحة عليه هي للبدو ثم خرج من بلاده إلى غيرها يتعجب من الناس و حريتهم و اختياراتهم و عدم التزامهم بالطاعة أمراءهم إلا بالحق و كذلك الإنسان في الدنيا يزعم جميع أمور البرزخ كالدنيا ففي بعض الروايات أن ارواح الانبياء في برهوت وفي هذه الرواية أنها في سجين وفي بعضها أن الميت يذهب في قبره. ولم يعرف في الدنيا شيئاً كذلك في أمكنة متعددة فيقيس الآخرة بالدنيا و يصعب على عقله فهمه. (ش)

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما فتح الله على عبد أباً من أمة الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله.

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه: نعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل، ويلكم علماء سوء، الأجر تأخذون، والعمل تضيعون، يوشك رب العمل أن يقبل عمله ويوشك أن يخرجوا من ضيق الدنيا إلى ظلمة القبر، كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره إلى آخرته وهو مقبل على ديناه وما يضره أحب

إذا لم تدع دقة فهو جريش.

قوله (ما فتح الله على عبد أباً من أمة الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله) دل على أن أهل الدنيا لا يشبعون من أجل لو أعطى كل واحد مثل الدنيا مرة طلبها مرتين لأن طلبها على قدر الحرص دون الحاجة ومراتب الحرص غير محصورة .

قوله (قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه نعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل) قال الله تعالى لأهل الدنيا هو ما من دابة إلا على الله رزقها ولا عمل الآخرة وإن ليس للإنسان إلا ما سعى فطلب العمل للدنيا صعب أنها تنال بدونه وترك العمل للآخرة مع أنها لا تنال إلا به دل على نقص الإيمان وأنه مجرد التفوق باللسان قال بعض العارفين لرجل كيف طلبك للدنيا قال شديداً فقال هل أدركت تريد قال لا قال فهذه التي تطلبها شديداً لم تدرك منها ما تريد كيف يأتي لم تطلبها .

(ويلكم علماء سوء، الأجر تأخذون، والعمل تضيعون) خاطب علماء الدين بالتداء وذهبهم بترك العمل بعلومهم وتوقع الأجر انكاراً لذلك وحثهم على العمل بقوله (يوشك رب العمل أن يقبل عمله) أن خيراً فخير وإن شراً فشر، وفيه إشارة إلى ما يرد عليه بعد الموت من الصور الحسنه والمسيحة من جهة الاعمال فهو إما في راحة روحانية أو في عقوبة نفسانية إلى يوم البعث ثم يرجع إلى الجنة أو إلى نار حامية .

(و يوشك أن يخرجوا من ضيق الدنيا إلى ظلمة القبر) فيجدوا ما كانوا فيه من خير وشرحاً خيراً، وفيه ترغيب في ترك الدنيا لقله مدتها وسرعة روال شديدها، ونحويس على العمل لما بعدها والاعمال الصالحة أنوار تدفع ظلمات القبر والقيامة .

(كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره إلى آخرته وهو مقبل على ديناه و ما يضره

إليه مما ينفقه .

١٤- عنه، عن أبيه، عن محمد بن عمرو - فيما أعلم - عن أبي علي "الحذّاء" ، عن حريز، عن زرارة و محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أبعث ما يكون العبد من الله عز وجل "إذالم يهمله إلا بطنه وفرجه .

١٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان و عبد العزيز العبدي، عن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أصبح وأمسى والدنيا أكبر هممه جعل الله تعالى الفقر بين عينيه و شئت أمره ولم ينل عن

أحب إليه ما ينفقه) ما يضره الدنيا وأعمالها المملوك منها متاعها وما ينفقه هو الآخرة و أعمالها المستلزمة لرفع درجاتها، ومن أدر عن الثاني وأقبل إلى الأول وأحب الدنيا و الاستكثار منها وصحبة أهلها للحاء والمال فليس بمالم وإنما العالم من عرف الله وعظمته و عزه و قهره و غلبته و دينه و كتابه و سنته و بيته ذلك على الورع والتقوى والرهق في الدنيا و دوام الهيبة والحشمة والعمل لله هو الذي وصفه الله تعالى بقوله "إنما يخشى الله من عباده المعلومه" قوله (أبعث ما يكون العبد من الله عز وجل إذالم يهمله إلا بطنه وفرجه) فالبطن و الفرج نصيب عقلا و شرعاً وهو ما يحتاج إليه في قوام البدن واكتساب العلم والعمل و بقاء النوع ودفع الشهوة المضرة، وأما الزائد عليه فمن طغيان القوة الشهوية وأعظم المهلكات و حواذب النفس عن سبيل الحيراب إلى الشهوات والشهات وأبلغ أسباب الهدم من الله تعالى و من دار القرار واكمل أسباب القرب من القرائنة والدخول في النار ولذلك حذر "ع" من صرف الهممة إلى تحصيل مقاصدهما الكثرة مقاصدهما . ويدحرف فيهم البطن النطنة والاكل والقرب من الحرام وصرف الجوارح في تحصيل مقاصده وفي هم العرج الزنا وما يشبهه والظفر واللمس و استماع الحركات إليه وجميع مقدمات المعينة عليه .

قوله (من أصبح وأمسى والدنيا أكبر هممه جعل الله الفقر بين عينيه) فهو فقير في الآخرة لتقصيره فيما ينفقه فيها وفي الدنيا لأنه يطغىها شديداً والغنى من لا يحتاج إلى الطلب ولأن مطلوبه كثيراً ما يغوب عنه والفقر عبارة عن قوأت المطلوب وأيضاً يهمل عن نفسه و عياله خوفاً من قوأت الدنيا وهو فقير حاضراً .

(و شئت أمره) في الآخرة لكونه فائت المقصود فيها وفي الدنيا لتفرق قلبه في طرق تحصيلها لعدم عمله بما هو المقدور منها .

(و لم ينل من الدنيا إلا ما قسم له) قال الله تعالى "نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا و ما حملهم الحكيم قسماً لكل واحد وهو ما يأكله ويحتاج إليه ما دام العمر يأربه قطعاً و إن

الدنيا إلا ما قسم الله له ومن أصبح وأمسى والآخرة أكبر همه جعل الله الفتى في قلبه وجمع له أمره .

١٦- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن سنان ، عن حمص بن قريط ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كثر اشتها كه بالدنيا كان أشد لحسرتها عند فراقها .

١٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد العزيز العبدى ، عن ابن أبي عمير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلق قلبه بالدنيا تعلق قلبه بثلاث خصال : هم لا ينفى وأمل لا يدرك ورجاء لا ينال .

لم يبلغ في تحصيله ورفض الكد في طلب الدنيا ، وأما ما يجمعه ويتركه فليس قسماً له بل لغيره وهو حال المحلب (و من أصبح وأمسى والآخرة أكبر همه جعل الله الفتى في قلبه) فيصرف قلبه إلى الله مرضاً عما عداه و يعطى فكره إلى احسانه غافلاً عما سواه و يثق بوصول رزقه معتمداً على وعد مولاه ولا يحتاج في شيء من اموره الى الاثام ولا يطلب قضاء حوائجه من الخواص والخواص والفتى عبارة عن هذه الامور .

(و جمع به امره) في الآخرة لكونه عاملاً لها وفي الدنيا لتفرغ خاطره عنها فضلاً عما فيها مما يفتقر به المفتونون بها ، وبالحمللة تفرغ القلب في الدنيا وترزله انما هو لطلب الرزق و عدم العلم بموضعه و انه سبحانه رفع عنه ذلك التفرق والتزلزل و أمر الدنيا بخدمته قياً به رزقه من حيث لا يحتسب بل زاد عليه كما قيل اترك الدنيا كلها و خذها كلها فان تركها في أخذها و أخذها في تركها .

قوله (من كثر اشتها كه بالدنيا كان أشد لحسرتها عند فراقها) اشتهاك بهم در رفتن يقال اشتكت النجوم اذا كثرت و تضمت و كل من داخل مشتبه كان ومنه تشبهك الاصابع لدخول بعضها في بعض ، وفيه ترغيب في رفض الدنيا وترك محبتها مثلاً يشهد الحزن والحسرة في مفارقتها فان من أحب شيئاً تحزن و تحسر من مفارقتها وكلما زاد المحبوب زاد الحزن و الحسرة كما أشار إليه أيضاً أمير المؤمنين ع بقوله وكلما أعظم قدر الشيء المتنافس فيه عظمت الرزية لفقدته وذلك لشدة المحبة ومن ثم قيل ومن أكبر المصالح ترك محبوب لا بد من مفارقتها تركاً باستدراج النفس واستغفالها كي لا يفدح مفارقتها دفعة مع تمكن محبتها من جوهرها فيبقى كما تقل من مشوقه الى موضع ظلماء في شديد الظلمة .

قوله (من تعلق قلبه بالدنيا تعلق قلبه بثلاث خصال : هم لا ينفى وأمل لا يدرك ورجاء لا ينال) لا ينفى بالعين أي لا ينفع أو بالفاء أي لا يزول لبقائه بعد الموت ، و لعل المراد أن

باب الطمع

١ - عذرة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن حسان ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذهله .
٢ - عنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، بلغ به أبا جعفر عليه السلام : قال : بئس العبد عبد له طمع يقوده وبئس العبد عبد له رغبة تذهله .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس .

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابنا ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن سعدان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : [ما] الذي

المقدر من الدنيا لكل أحد بآتيه وان لم يبال في طلبه ، وغير المقدر لا يأتيه وان طلبه فتعلق القلب به تعلق بهم لا ينفع أي لا يزول وبأمل ورجاء لا يدرك ولا ينال .

يا طالب الرزق في دنياك اجتهد في اقصر عنائك ان الرزق مقسوم

لا تحرصن على ما لمست تدركه ~~في الدنيا~~ ان الحريص على الامال محروم

او المراد ان من تعلق قلبه بالدنيا ودخل حبها فيه يهتم بمراقبتها ويأمل أن يكون هو معها ويرحى أن تكون هي معه ، ومن اليقن أن الدنيا فانية فلا يدرك أملة ورجاءه و يبقى مع هم لا يقنى ولا يزول والله أعلم .

قوله (ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذهله) وغبت اراده واشتن وهي من الله عزة ومن غيره ذلة فقوله تذهله منقصة والذلة لازمة سواء حصل له المرغوب أم لم يحصل وعدم الحصول أكثر فيكون مع ذلة ورفق وقاره بين الانام فاقداً للمرام ومبغوضاً لرب العالمين فاكتسب خسراً الدنيل والاخرة وذلك هو الخسران المبين .

قوله (رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس) طمع امريد داشتن بجزى وهو يورث الذل والاستحقاق والمسد والحقد والمداوة والذينة والوقية و ظهور الفضائح والظلم بكثرة والمداينة والنفاق والرياء والصبر على باطل الخلق والاعانة عليه وعدم التوكل على الله والوثوق به والتضرع اليه والرضا بقضائه والتسليم لامره الى غير ذلك من المفاسد وقطع الطمع يورث اخذاد هذه الامور التي كلها خيرات .

قوله (قال قلت له [ما] الذي يثبت الايمان في العبد) قال : الورع ، والذي يخرجه عنه ، قال

يثبت الايمان في العبد ؟ قل : الورع ، والذي يخرج منه ؟ قال : الطمع .

(باب الخرق)

١- عِدَّةٌ من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن مَنْ حَدَّثَهُ ، عن محمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي ليلى ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مَنْ قَسَمَ لِدِ الْخَرْقِ حُجُبَ عَنْهُ الْإِيمَانُ .

٢- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن عمرو ابن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ كَانَ الْخَرْقُ خُلُقًا يَرَى مَا كَانَ شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ أَفْجَحَ مِنْهُ .

(باب سوء الخلق)

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إِنْ سَوَّءَ الْخَلْقُ لِفُسَادِ الْعَمَلِ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسَلَ .

(الطمع) الورع وهو لزوم الاعمال الجميلة الممثلة في الدنيا والاخرة تقوى نور الايمان ويزيد العقائد ويثبتها في القلب لا مرمرا أن من الظاهر والباطن تناسا بها يصل اثر كل منها الى الآخر ، والطمع يخرج من الايمان لما عرفت من كثرة مفاسده ، والمقاسد يطل الايمان ويضعفه وهو المراد باخراجه منه ، وفيه دلالة على أن الايمان نفس الاعتقاد .

قوله (من قسم له الخرق حسب عنه الايمان) الخرق بالتعريك درستی کردن وهو مصدر خرق من باب علم اذا عمل شيئا فلم يرفق فيه والاسم الخرق بالضم والسكون ، وقد روى وأن الرقيق بن والخرق شوم ومن شومه أنه يحجب عن صاحبه الايمان ويوجب فساد امره في الدين لان الايمان لا يستقر الا في قلب سليم عنه وعن آفاته التي يشتهك بعضها في بعض كما لا يخفى على ذوي البصائر الثاقبة ومن شومه أنه يوجب تنفر الطبايع عن وصف بسوء فساد امره في الدنيا ثم الخرق شوم ان لم يقع في موضعه والا فهو بمن كما يرشد اليه قول أمير المؤمنين عليه السلام ودافق ما كان الرقيق ارفق ، أي أصح وواعترض بالشدة حين لا يفتى عنه أي الرقيق في الشدة وفيه تنبيه على سلوك سبيل الرقيق بقدر الامكان .

قوله (لو كان الخرق خلقا يرى ما كان شيء مما خلق الله أفصح منه) فيه تفسير عن الخرق لتنفذ الطبع عن الصورة القبيحة وبراها المتصف به بعد الموت وهي رفيقة أبدأ و يفتضح بها عند الابرار .

قوله (ان سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل) سوء الخلق وصف للنفس بوجوب

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الزوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : أبي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالتوبة . قيل : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : لأنه إذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم منه .

٣ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن سوء الخلق يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل .

٤ - عنه ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن عبد الله بن عثمان ، عن الحسين ابن مهران ، عن إسحاق بن غالب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ساء خلقه هذب نفسه .

للنفس فسادها وبقبحها وتدنسها على أهل الخلطة والمباشرة وإيذاءهم بسبب ضعف أو بلا سبب و لرفض حقوق المباشرة وعدم احترامها لا يوافق طبيعة من هو كما يكون مع الخلق أيضاً لعدم تحملها لا يوافق طبيعة من الذنائب والاعتراض عليه ، ومناصده وأفاته في الدنيا والدين كثيرة منها أنه يفسد العمل بحيث لا يرتب عليه ثمرته المطلوبة منه كما يفسد الخل . لعسل وفيه تشبيه مدفول بمحسوس للايضاح وإذا أفسد العمل أفسد الإيمان أيضاً كما صرح به في الخبر الآتي .

قوله (قال النبي ﷺ) أبي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالتوبة . قيل : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : لأنه إذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم منه (الآباء) يحتمل الآباء بوقوعها والآباء بقبولها والسائل سأل عن حاله وسببه مع أن باب التوبة مفتوح للمؤمنين والله عز وجل يقبل التوبة عن عباده والجواب أن الخلق السيئ يمنع صاحبه من التوبة والبقاء عليها وأوناب من ذنب وقع عقبه بالإهتة في ذنب أعظم منه لأن نقض التوبة ذنب مقرون بذنب آخر مما أعظم من الأول أولان ذلك الخلق إذا لم يعالج بمعظم ويشد قوته أما فاقاً وقوة المؤثر وعظمته مسئلة لقوة الأثر وعظمته فالذنب الآخر أعظم من الأول وإنما يتحقق تخلصه من هذه الذنوب بالتوبة من هذا الخلق ورفعه بمعالجات علمية وعملية كما هو المقرر في علاج جميع الصفات الذميمة .

قوله (من ساء خلقه عذب نفسه) لأن نفسه منه في تب كالتأنيب ولا يهتمون منه فيؤذونه كما يؤذيهم ولما كان هو الهام لذلك كأنه عذب نفسه .

٥- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد، عن يحيى بن عمرو، عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أوحى الله عز وجلّ إلى بعض أنبيائه: الخلق السيئ يفسد العمل كما يفسد الخل العسل.

(باب السفه)

١- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن شريف بن سابق، عن الفضل بن أبي قرّة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ السفه خلقٌ لئيمٌ يستطيل على من [هو] دونه و يخضع لمن [هو] فوقه.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن بعض أصحابه، عن أبي المعرا، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تسفهوا فإنّ أئمتكم ليسوا بسفهاء و قال أبو عبد الله عليه السلام: من كافأ السفه بالسفه فقد رضي بما أتى إليه

قوله (إنّ السفه خلق لئيم يستطيل على من دونه و يخضع لمن فوقه) السفه قد يقابل الحكمة الحاصلة بالاعتدال في القوة العقلية و هو وصف للنفس يستلزم على السخرية والاستهزاء والاستخفاف والجزع والتعلق و اظهار السرور عند تألم الغير و الحركات الغير المنتظمة والاقوال والافعال التي لا غاية اقوال المقلد و أفهام منشأه الجهل وخفاة الرأي و نقصان العقل و قد يقال الحكم الحاصل بالاعتدال في القوة النضبية و هو وصف للنفس يستلزم على البطش والضرب والشم والخشونة والتسلط والتبذير والترفع و منشأه الفساد في تلك القوة و ميلها الى طرف الافراط ولا يبعد أن ينشأ من فساد القوة الشهوية أيضاً و هو خلق لئيم يستطيل أي يقهر من دونه و يخضع لمن فوقه طلباً لرضاء و طمأناً في ماله وجاهه والاستطالة من فساد القوة العقلية والنضبية و الخضوع من فساد القوة العقلية والشهوية، و المظاهر جرت لئيم بالاضافة اذ رفعه بالوصف ووجب التكب نوع تجوز في وصف الخلق باللئيم و الاستطالة.

قوله (لا تسفهوا فإن أئمتكم ليسوا بسفهاء) نقل عن المبرّد و تعجب أن سفه بالكسر متعد و بالضم لازم قال كسرت الفاء هنا كان المفعول محذوفاً أي لا تسفهوا أنفسكم، والخطاب للبيعة كلهم والفرع من التعليل هو الترغيب في الامسوة والفرع أنكم ان سفهتم نسيتم خالفكم السفه إلى أئمتكم كما ينسب الفعل إلى المؤدّب و أئمتكم ليسوا بسفهاء فينبغي أن لا تسفهوا لئلا ينسب ذلك إلى أئمتكم.

حيث احتذى مثاله.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي الحسن موسى عليه السلام في رجلين يتساiban فقال: البادي منهما أظلم ووزر صاحبه عليه ما لم يعتد المظلوم .

٤- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن صفوان، عن عيص بن القاسم، عن

قوله (و قال أبو عبد الله ع) الطاهر أنه رواية أخرى بحذف الاستناد .

(من كافأ السفه بالسفه فقد رضى بما آتى إليه حيث احتذى مثاله) حيث تعليل للرضا بما آتى السفه إليه ، والاحتذاء الاقتداء . وقبه زجر عن مكافأة السفه بالسفه وترتيب في تركها كما هو شأن الكرام قال الله تعالى قن وصفهم « و إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » و قال « و أدامروا بالمؤمنوا كراماً » .

قوله (عن أبي الحسن موسى ع) في رجلين يتساiban فقال: البادي منهما أظلم و وزر صاحبه عليه ما لم يعتد المظلوم) مثله ما رواه مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « المستبان ما قالاً فعلى البادي ما لم يعتد المظلوم » يعنى انهم سباب المتسايبين على البادي أما انهم ابتدائه فلان السب حرام و فسق لحدث « سباب المؤمن فسق » و قتاله كفر « و أما انهم سب الراد فلان البادي هو الحامل له على الرد وان كان متصراً فلا اثم على المنتصر لقوله تعالى « و لمن انتصر به ظلمة - الآية » لكن الصادر منه هو سبه مترتب عليه الاثم الا أن الشرع اسقط منه المواخذة و حملها على البادي للعللة المتقدمه و انما أسقطها عنها ما لم يعتد أى يتجاوز فاته ان تعدى كان هو البادي فى القدر الزائد والتعدى فى الرد قد يكون بالتكرار مثل أن يقول البادي يا كلب فرد عليه مرتين وقد يكون بالافحش كما لو قال له يا ستور فيقول قن الرد يا كلب ، و انما كان هذا مبدئياً لأن الرد بمنزلة القصاص والقصاص انما يكون بالمثل ، ثم الراد أسقط حقه على البادي وبقي على البادي حق الله تعالى لتقدمه على ذلك ولا يبعد تخصيص تحمل البادي اثم الراد بما اذا لم يكن الرد كذباً أو الاول قدقاً فإنه اذا كان الرد كذباً مثل أن يقول البادي: يا سارق و هو سارق فيقول الراد: بلى أنت سارق و هو كاذب أو يكون الاول قدقاً مثل أن يقول يا زانى فيقول الراد بلى أنت الزانى فالظاهر أن اثم الرد على الراد و بالحملة انما يكون الانتصار اذا كان السب مما تشارك السب به عند التأديب كالاحق والجاهل والظالم و أمثالها فامثال هذه اذا رد بها لا اثم على الراد و يعود اثمه على البادي والله أعلم .

أبي عبد الله عليه السلام قال: إن أبيض خلق الله عبد اتقى الناس لسانه .

(باب البداء)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن أبي المغيرة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: [إن] من علامات شرك الشيطان الذي لا يشك فيه أن يكون فحاشاً، لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا رأيتم الرجل لا يبالي ما قال ولا ما قيل له فإنه لغية أو شرك شيطان .

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن عمر بن أذينة، عن أبان بن أبي عتياب، عن سليم بن قيس، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن الله حرم الجنة على كل فحاش بذى، قليل الحياء

قوله (إن أبيض خلق الله عبد اتقى الناس لسانه) ذكر هذا الحديث في باب من يتقى شراً نسب وأصل ذكره في هذا الباب باعتبار أنه بداء السوء .

قوله (من علامات شرك الشيطان) (الشرك) كـ الشركة مثال السمك والسمكة دام سياد و مثال الكلم والكلمة إثبات كردن كسى را در كارى و هما مصدر شركته فى الامر من باب علم اذا صرت له شريكاً فيه و اقتصر الشيخ فى الاربعين على ذكر المصدر و قال هو بمعنى اسم المفعول أو اسم الفاعل أى مشاركاً فيه مع الشيطان أو مشاركاً فيه الشيطان، و الفحاش من يبالي فى الفحش و يعتاد به و هو القول السيئ .

قوله (إذا رأيتم الرجل لا يبالي ما قال ولا ما قيل له فإنه لغية أو شرك شيطان) لغية بكسر اللين المعجمة و تشديد الراء المفتوحة ولد الزنا واللغى كاللغى الذى الساقط عن الاعتبار كذا قال الجوهري و غيره ، و لم يذكره الشيخ و إنما ذكر احتمالين آخرين فقال يحتمل أن يكون بضم اللام و اسكان اللين المعجمة و فتح الياء العنناة من تحت أى ملئ والطاهر أن المراد به المخلوق من الزنا ، و يحتمل أن يكون بالعين المهملة المفتوحة أو الساكنة والنون أى من دأبه أن يملن الناس أو يلعنوه قال فى كتاب أدب الكاتب فملن بضم الميم و اسكان العين من صفات المفعول و بفتح العين من صفات الفاعل يقال رجل همزة للذى يهزم به و همزة لمن يهزم بالناس و كذلك لعنة و لعنة اشبه كلامه .

قوله (إن الله حرم الجنة على كل فحاش بذى قليل الحياء) البذى يشد الياء

لا يبالي ما قل ولا ما قيل له فأنك إن فتشته لم تجده إلا لغية أو شرك شيطان
قليل: يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان؟ فقال رسول الله ﷺ: أما تقرأ قول الله
عز وجل: «وشاركهم في الأموال والأولاد».

وإن القوي من البناء بالفتح والمعد بمعنى، لغش في القول يقال فلان بذي اللسان أي
فحاش، والمراد بقلة الحياء أما المسمى الظاهري، أو عديمه كما يقال فلان قليل الخير أي
عديمه، ولعله «س» أراد أن الجنة مجرمة عليهم زماناً طويلاً لا مجرمة تحريماً مؤبداً أو
المراد جنة خاصة معدة لغير الفحاش والأفطاهر مشكل فإن المعصاة من هذه الأمة مآلهم إلى
الجنة وإن طال مكثهم في النار كما قاله الشيخ رحمه الله.

(قيل يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان؟ فقال رسول الله «س»: أما تقرأ قول الله
عز وجل «وشاركهم في الأموال والأولاد» قال الشيخ قال المفسرون أن مشاركة الشيطان
لهم في الأموال حملهم على تحصيلها وجمعها من الحرام وصرفها فيما لا يجوز وبثهم على
الخروج في انفاقها عن حداثتها أما بالاسراف والتبذير أو البخل والتقتير وأمثال ذلك
وأما المشاركة في الأولاد فتحتمل على الفصول إليها بالأسباب المجرمة من الزنا ونحوه أو
حملهم على تسميتهم إياهم ببعد العزى وعبد اللات، أو تضليل الأولاد بالحمل على الأديان
الزائفة والاقوال الفبيحة هذا كلام المفسرين، وقد روى الشيخ الجليل ثقة الاسلام أبو جعفر
محمد بن الحسن الطوسي قدس الله سره حديثاً يتضمن معنى آخر للمشاركة في الأولاد روى
في باب الاستحارة للزكاح من تهذيب الأحكام عن أبي بصير عن أبي عبد الله جعفر بن محمد
المصادق عليهما السلام أنه قال «إذا تزوج أحدكم كيم يصنع؟ قال: قلت له: ما أدري جعلت
فداك قال: فإذا هم بذلك فليصل ركعتين ويحسب الله ويقول اللهم اني أريد أن أتزوج فأقدر
لي من النساء أعفون فرجاً واحفظهن لي في نفسها وفي مالي وأوسهون رزقاً وأعظمهن
بركة وقدر لي منها ولد طيباً تجعله خلفاً صالحاً في حياتي وبعد موتي» فإذا دخلت
عليه فليضع يده على ناصيتها ويقول: «اللهم على كتابك تزوجتها وفي أمانتك أخذتها و
بكلماتك استحلت فرجها فإن قضيت في رحمها ولداً فأجعلهُ مسلماً سوياً ولا تجعلهُ شرك
شيطان» قلت وكيف يكون شرك شيطان؟ فقال لي أن الرجل إذا دنا من المرأة وجلس
مجلسه حضره الشيطان فإن هو ذكر اسم الله تنحى الشيطان عنه، وإن فعل ولم يسم أدخل
الشيطان ذكره فكان العمل منهما جميعاً والنظرة واحدة. قلت فبأي شيء يعرف هذا؟ قال
بحبنا وبضناء وهذا الحديث يعنى ما قاله المتكلمون من أن الشيطان أجسام شفاقة تتدبر على
الولوج في يوتن الحيوانات ويمكنها التشكل بأي شكل شاء وبه يضاف ما قال بعض

قال: وسأل رجل فقيهاً هل في الناس من لا يبالي ما قيل له؟ قال: من تعرض للناس يشتمهم وهو يعلم أنهم لا يتركونه، فذلك الذي لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه .
٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي جميلة ، يرفعه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله يهبط الفحش المنفحش .

٥- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن نعمان الجعفي قال: كان لأبي عبد الله عليه السلام صديق لا يكاد يفارقه إذ ذهب مكاناً ، فبينما هو يمشي معه في الحدائق ومعه غلام له سدي يمشي خلفهما إذا انفك الرجل يريد غلامه ثلاث مرّات فلم يره ولمّا نظر في لربّاعة قال: يا ابن الفاعلة أين كنت؟ قال: فرفع أبو عبد الله عليه السلام يده فصاحت بها جبهة نفسه ، ثم قال: سبحان الله تغذف أمّه ، قد كنت أرى أن لك ورعاً فأذاً ليس لك ورع ، فقال: جعلت فداك إن أمّه سديّة مشركة ، فقال: أما علمت أن لكلّ أمة نكاحاً ، تنح عني ، قال: فما رأيته يمشي معه حتّى فرّق الموت بينهما . وفي رواية أخرى: إن لكلّ أمة نكاحاً يحتجرون به من الزّنا .

الفلاسفة من أنها النفوس الارضية المدبرة للمناسخ أو النفوس الناطقة الشريرة التي فارقه أبدانها وحصل لها نوع تعلق ولفة بالنفوس الشريرة المتعلقة بالأبدان فتدعوا وتبينها على الشر والفساد انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

قوله (و سأل رجل فقيهاً هل في الناس من لا يبالي ما قيل له) يريد أنه لا يوجد ذلك فإن طبع الإنسان مجهول على أن يبالي ما قيل له ويستكرهه فأجاب العقيد بأن من شتم مثلاً رجلاً يقرر على شتمه وهو يعلم أنه لا يترك فهو من لا يبالي ما قيل له وإن كان يستكرهه في الواقع .

قوله (قبيماً هو يمشي معه في الحدائق) الحداء مثل كتاب النعل والحداء بالتشديد صانها والحدائق جمع الحداء .

(نقال: أما علمت أن لكل أمة نكاحاً تنح عني الخ) دل على أمور: الأول أن مثل ذلك القول المستند إلى الجهل لا يعضد لا يقال أنه لم يعضد لعلمه بأن لكل أمة نكاحاً وعنداً كما يرشد إليه الاستفهام للتقرير والتوبيخ في قوله «ع» . وأما علمت أن لكل أمة نكاحاً لا يأنقول علمه بذلك لا يخرج من الجهل لأنه توهم أن النكاح المبيح الموطى هو النكاح الشرعي المستند إلى نبي من الأنبياء وأن نكاح المشرك لا يبيح الثاني أنه لا يجوز أن يقال لأحد من أفراد

٦- علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الفحش لو كان مثلاً لكان مثلاً سوء .

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عمر بن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل رجل قد دعا الله أن يرزقه غلاماً ثلاث سنين فلم ير أن الله لا يجيبه قال : يارب أبعد أنا منك فلا تسمعي أم قريب أنت

الإنسان لا مع القطع بأنه متولد من الز فالاحتمال أن يكون تولده من نكاح بل لا يجوز ذلك القول مع القطع أيضاً ، الثالث أنه لا يجوز مصاحبة الفاسق وإن كان قريباً أو صديقاً لوحوب النفس وإنما قارقه دعاء إلى آخر العمر لأنه كان فاسقاً في مدة عمره إذ هذا الذنب لكونه من حق الام لا يقدمه إلا الجديد طلبها أو العفو وشيء منهما لم يكن مقدوراً

قوله (إن الفحش لو كان مثلاً لكان مثلاً سوء) أي لو كان شخصاً مجسداً (١) في هذه المنشأة وأما في المنشأة الآخرة فالظاهر أنه مثال قبيح يرى و يتأذى به صاحبه والفرقان هذه المنشأة دار التكليف و دار الكمون والمنشأة الآخرة دار الجزاء و دار البرور فيصير فيها صور الاخلاق والاعمال أن خيراً فخيئاً وإن شر فشرأ

قوله (قال يارب أبعد أنا منك فلا تسمعي أم قريب أنت مني فلا تنجيني) الظاهر أن مراده بالبعد البعد المعنوي دون المكاني لأن تجاوز ذلك كفر فكان أولى بالجرح واللعن وإنما نسب البعد إلى نفسه والقرب إليه عز وجل للتنبيه على أن البعد إذا تحقق كان من

(١) قوله أي لو كان شخصاً مجسداً ، شأن الانبياء تقريب الحقائق إلى افهام الناس وشأن الحكماء بيان الحقائق لأهل الفضل والمعتدين وإن لم ينله الناس . فالحكمة كسائر الفنون الخاصة بأهل الخبرة والمالين بأصطلاحهم كالنحو و الصرف و الطب والهندسة و يحصل فهمهم بالتمرن والتدريج ، وأما الدين فأكثر مسائله لعامة الناس وإن كان فيها مسائل دقيقة لأهل التدقيق والدرغان ومما ألهمه الله الانبياء لتقريب الناس إلى الحقائق الغير المحسوسة تشبيهها بالمحسوسات وهذا الخبر مصرح بذلك ولو كان الفحش مجسداً لكان في صورة سيئة قبيحة وقد سبق مثله في الصفحة ٣٣٤ ولو كان الحرق خلقاً يرى ما كان شيء مما خلق الله اقبح منه وهذا معنى تجسم الاعمال في الآخرة كما ذكره الشارح رحمه الله تعالى فيظهر فيها صور الاخلاق والاعمال ، وقال أيضاً في الصفحة ٣٢ وجنتها أي جنة النفس كمالاتها وجحيمها رذائلها من حب الدنيا وما يتولد منه وباعتبار البدن جنة وجحيم تعود إلى احديهما بعد العود إلى الحشر ، و بين ذلك أم بيان في الصفحة ١٥٢ و ١٥٥ من الجزء الاول فراجع ، (ش)

منّي فلا تجيبني قال: فأتاه آت في منامه فقال: إنك تدعوا الله عن وجه عند ثلاث سنين بلسان بندي وقلبات غير تقي ونبتة غير صادقة، فأقلع عن بذائك وليتق الله قلبك لتجسّن نيتك، قال: ففعل الرجل ذلك ثم دعا الله فولد له غلام .

٨- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن من شرّ عباد الله من تكره مجالسته لفحشه .

٩- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي عبيدة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: البذاء من الجفاء والجفاء في النار .

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان

جانب المبدء والمقرب ان تحقق كان من فضل عروجه لان المبدء وان بلغ في الاخلاق المبرورية لا يصلح أن يمد نفسه قريباً منه . وقول فلا تجيبني، معناه فلا تجيبني بسبب من الاسباب والحوادث ظاهر الانطباق على الشق الثاني مع امكان انطباقه على الاول أيضاً .

(قال فأتاه آت في منامه فقال: انك تدعوا الله عز وجل منذ ثلاث سنين بلسان بندي وقلبات غير تقي ونبتة غير صادقة - الخ) البدي الفحاش . وعات اسم فاعل من عني عتواً اذا استكبر وجاوز الحد، والقوى المتلوه عن ردائل الاعمال والاخلاق وعما يشغل القلب عن الحق و النية الصادقة توجه القلب الى الله تعالى وحده وانبعثت النفس نحو الطاعة غير ملحوظ فيه سوى وجه الله ويفهم منه أن الفسق يمنع الاحابة ولا ينافيه ما روى من أن دعاء الفاسق أسرع اجابة لكرهه استماع صوته لان سرعة اجابة دعائه ليست كلية على أن سرعة الاجابة يمكن أن يكون لمن كان مبتوضاً بذاته، وأما من كان محبوباً بذاته ومبتوضاً بغيره فربما تبسط في الاجابة نظر الى الاول وربما تسرع نظر الى الثاني وقد يكون البطوء نظراً الى الثاني لالكرهه استماع صوته بل لنرض آخر كتنبيهه بالقيام كما في هذا الرجل والله أعلم .

قوله (ان من شرّ عباد الله من تكره مجالسته لفحشه) هو الذي عرف بالفحش من القول واشتهر به لما يجري من لسانه من أنواع البذاء ويكره منه فيكره الناس مجالسته خوفاً من فحشه لعدم أمنهم منه ومثله من لزوم مجالسته لفحشه و من لزوم اكرامه لا نقاء شره .

قوله (البذاء من الجفاء) من اما تبعية او ابتدائية أي البذاء ناش من الجفاء و الجماع في الاصل الجهول ثم أطلق على الغافلة والنفاظة والاعراس عن الحق وطرده .

عن الحسن الصيقل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الفحش والبذاء والسلطة من التناق .

١١- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله يفض الفاحش البذيء و السائل الملحف .

١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعائشة : يا عائشة إن الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء .

قوله (أن الفحش والبذاء والسلطة من التناق) السلطة درازديان شدن ، و هي مصدر سلط بالضم يقال امرأة سايطة أي صخابة ورجل سايط حديد اللسان شديد الكلام وهذه الصفات متقاربة وانما كانت من التناق لان التناق مرض قلبي يغيره على المؤمنين ويبدله على ايذائهم و أيضاً أصحاب هذه الصفات يتلونون الواغى ويتخبرون في أقوالهم وأفعالهم من حال الى حال بحسب أغراضهم الفاسدة و تشعب أقوالهم وأفعالهم بحسب تشعب أغراضهم ويؤذون المؤمنين كالمنافق ادا المنافق لا يلزم حلقاً واحداً بل تارة يكون صادقاً و تارة يكون كاذباً و تارة يكون دفيماً و تارة يكون غادر ، ومع الظالمين ظالم ومع العادلين عادل .

قوله (أن الله يفض الفاحش البذيء و السائل الملحف) الحف المسائل في المسئلة الحاف اذا ألح فيها و لزمها و كرر السؤال من المخلق بدلاً عن السؤال من الرب فبهتته الله تعالى لدناءة همته و نقصان عقيدته حتى أمر من الغنى الكريم و سأل الفقير اللثيم و أئند يهتيم :

الله يهتيم ان تركت سؤاله اما ابن آدم حين يسأل يهتيم

و ترى في عرف الناس ان عبد الانسان اذا سأل غير مولاه بمقتة مولاه لحرره اليه عاراً بسؤال غيره ولهذا المعنى أو لفره ورد في المسئلة و تحريرها و كراهتها ما ورد من الاخبار الدالة على ذم السائل ولو مرة واحدة فكيف بالسائل اذا كان ملحفاً في السؤال ميرماً في الطلب جاعلاً له حرفة فأنه أشد ممقناً وأعظم بهتاً لقوة حرصه و عياء عن ربه حتى اشتغل عن مسئلة كريم يجب الملحين في الدعاء و الملحف بسؤال لثيم يكلج وجهه عند السؤال و يدخل باليذل والعطاء وفيه ذل لذاته و عار لمولاه .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعائشة يا عائشة ان الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء) روى المصنف في باب التسليم على أهل المنزل باسناده عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : و قد

١٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن بعض رجاله قال : قال من فحش على أخيه المسلم نزع الله منه بركة رزقه ووكله إلى نفسه وأفسد عليه معيشته .

١٤- عنه، عن معلى، عن أحمد بن عثمان، عن سماعة قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال لي مبتدئاً : يا سماعة ما هذا الذي كان بينك وبين جمالك ١٩ إياك أن تكون فحاشاً أو صحابياً أو لئاماً ، فقلت : والله لقد كان ذلك ، إنه ظلمني ، فقال : إن كان ظلمك لقد أربيت عليه ، إن هذا ليس من فعالي ولا أمر به شيعتي ، استغفر ربك ولا تعد ، قلت : استغفر الله ، ولا أعود .

(باب من يتقى شره)

١- عتبة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن النبي صلى الله عليه وآله بيناهودات

يهودي على رسول الله صلى الله عليه وآله وعائشة عنده فقال السلام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم دخل آخر فقال مثل ذلك فرد عليهما عليه السلام كما رد عليهما عليه . ثم دخل آخر فقال مثل ذلك فرد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما رد عليهما ففضيت عائشة فقالت عليكم السلام والفضب واللينة يامشر اليهود يا أخوة المفردة والخنازير . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا عائشة إن الفحش لو كان ممثلاً لكان مثلاً سوء ان الرفق لم يوضع على شيء قط الاذانه ولم يرفع عنه قط الاشارة قالت يا رسول الله أما سمعت الى قولهم السلام عليكم؟ فقال : بلى أما سمعت ما رددت عليهم قلت عليكم؟ فإذا سلم عليكم مسلم فقولوا سلام عليكم فإذا سلم عليكم كافر فقولوا عليك . أفول فيه دلالة على كمال خلقه صلى الله عليه وآله وسلم وأمر عام بترك الجفاء في الكلام بالنسبة الى كافة الناس والمقنن والرفق وعدم الاستعجال باللعن واللعن وغيرهما وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم يستألف الكفار بالاموال الطائلة فكيف بالكلام الحسن .

قوله (إياك أن تكون فحاشاً أو صحابياً أو لئاماً) الصغيب محررة الصياح وشدّة الصوت (فقال ان كان ظلمك لقد أربيت عليه) أى ان كان جمالك ظلمك لقد أربيت أهددت عليه والارباء أفزون شدن وأفزون كرددن .

قوله (بينا هو ذات يوم) بين ظرف بهم لا بين معناه الايضافته الى شيئين فساعدوا وانه للاشباع وعامله الفعل الواقع بعد اذ المفاجاة ، وذات الشيء نفسه أى استأذن عبده رجل بين ساعات يوم من الايام هو عند عائشة

يوم عند عائشة إذا استأذن عليه رجل فقال رسول الله ﷺ: بئس أخو العشيرة ، فقامت عائشة فدخلت البيت و أذن رسول الله ﷺ للرجل، فلما دخل أقبل عليه بوجهه و بشره يحدثه حتى إذا قرغ و خرج من عنده قالت عائشة : يا رسول الله بينما أنت تذكر هذا الرجل بما ذكرته به إذا أقبلت عليه بوجهك و بشرك ؟ فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن من شر عباد الله من تكبر مجالسته لفحشه .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي ، عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شر الناس عبد الله يوم القيامة الذين يكرمون اتقاء شرهم .

٣- عنه، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس، عن عبد الله بن سنان، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من خاف الناس لسانه فهو في النار .

٤- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ،

(فقال رسول الله ﷺ: بئس أخو العشيرة) أي هو والمراد بالعشيرة القبيلة و العرب تقول أخو العشيرة و تعنى قومه و نظير هذا الحديث رواه مخالفونا عن عروة بن الزبير قال يحدثني عائشة أن رجلا استأذن على النبي ﷺ فقال ائذوا له فلبس ابن العشيرة، فلما دخل عليه الآن له القول قالت عائشة فقلت يا رسول الله فقلت له الذي قلت ثم التفت له يقول قال: يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه اتقاء فحشه، قال عياض قوله لبس ذم في الغيبة والرجل هو عبيدة بن حصين الفزارى و لم يكن أسلم حينئذ ففيه أنه لا عيب في فاسق ومبتدع وإن كان قد أسلم فيكون وعه أراد أن يبين حاله و في ذلك الذم معنى لبس علم من اعلام النبوة فانه ارتد و جىء به الى أبي بكر وله مع عمر خبر و فيه أيضاً أن المداراة مع الفسقة الكفرة مباحة و تستحب في بعض الأحوال بخلاف المداهنة السحرمة، والفرق بينهما أن المداراة بذل لأدب لصالح الدين أو الدنيا و المداهنة بذل الدين لصالح الدنيا، والنبي ﷺ بذل له من دنياه حسن العشرة و طلاقة الوجه و لم يرد أنه مدحه حتى يكون ذلك خلاف قوله لعائشة، ولان ذى الوجهين، و هو وعه منزه عن ذلك وحديثه هذا أصل في جواز المداراة وغيبة أهل الفسق والبدع، و قال القرطبي قيل أسلم هو قبل الفتح، وقيل بعده ولكن الحديث يدل على أنه شر الناس منزلة عند الله تعالى ولا يكون كذلك حتى يحتم له بالكفر والله سبحانه أعلم بما ختم له وكان من المؤلفة و جفاة الاعراب، وقال المنعمي دخل على النبي ﷺ فبشره اذن فقال له النبي ﷺ وعه و ابن الاذن فقد ما استأذنت علي

عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : شر الناس يوم القيامة الذين يكرمون اتقاء شرهم .

((باب البغي))

١- عذرة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن الفداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن أعجل الشر عقوبة البغي .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام

أحد من مضر . فقالت عائشة : من هذا يا رسول الله ؟ قال : هذا أحرق مطاع وهو علي مائرين سيد قومهم و خمره مع عمر هو أنه كان له ابن أخ يجالس عمر فقال لابن أخيه ألا تدخلني علي هذا فقال أخاف أن تتكلم بما لا ينبغي فقال لا أفعل فأدخله فقال يا ابن الخطاب ما تسم بالعدل ولا تطي الجوز فغضب عمر غضباً شديداً حتى هم أن يوقع به فقال : بن أخيه أنه تعالى يقول «خذ الفؤ» و هذا من الجاهلين فجلا عنه ومعنى اتقاء فحشه لاجل اتقاء قبيح كلامه لأنه من جهال العرب وحماتها وماداتها ، و كان يسمى الأحق المطاع ، وقال الأسي هذا منه «س» تلميح لغيره لأنه أدفع من أن يقتل فحش كلامه .

قوله (قال رسول الله «س» ان أعجل الشر عقوبة البغي) يعني في مشيته اختال ، و بني علي الناس ظلم و اعتدى و عدل عن الحق واستطدل وكذب و افترى وهو باغ والجمع بغاة وبني سعي في الفساد ، ومنه الفرقة الباغية لأنها عدلت عن القصد . وبغت المرأة تبغي بغا وبالكسر والماء فجرت وزنت فهي بغى والجمع البغايا وهو وصف مختص بالمرأة فلا يقال للمرحل بغى . قال الأزهري و قال بعضهم : البغي طلب تجاوز الافتصاد وهو على شريين : محمود وهو تجاوز العدل إلى الاحسان ، والفرض إلى التلوع . ومنموم وهو تجاوز الحق إلى الباطل أو تجاوزه إلى الشبه كما ورد الحق بين والباطل بين وبين ذلك أمور مشتهيات و من رتع حول الحمى أو شك أن يقع فيه ، والثاني هو المدروف عند الاطلاق بين أرباب الاحاديث و مما يدل على تحميل عقوبته ما روى عن أبي عبد الله «ع» قال : «ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي و قطيعة الرحم ان الباطل كان زهوقاً» و ما روى عن أمير المؤمنين «ع» «من سل سيف البغي قتل يده» و سر ذلك ان الناس لا يتركونه بل يناولونه بمثل ما نالهم أو بأشد و تلك عقوبة حاضرة جلبها إلى نفسه من وجوه متكررة .

قال : يقول إبليس لجنوده : أغوا بينهم الحسن والبغي ، فإنّ نهما يعدلان عند الله الشريك .
٣ - عليّ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن مسمع أبي سيار أنّ أبا عبد الله عليه السلام كتب إليه في كتاب : أنظر أن لا تكلمن بكلمة بغى أبداً و أن أعجبك نفسك وعشيرتك .

٤ - عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب و يعقوب السراج ، جميعاً عن أبي عبد الله عليه السلام قال . قال أمير المؤمنين عليه السلام : أيتها الناس إن البغي يفقد أصحابه إلى البر وإن أول من بغى على الله عناق بنت آدم ، فأول قتيل قتل الله عناق وكان مجلسها جريباً في جريب وكان لها عشرون إصبعا في كل إصبع ظفران مثل المنجلين

قوله (يقول إبليس لجنوده) القوا بينهم الحسن والبغي فانهما يعدلان عند الله الشريك) في الإخراج من الدين والعقوبة والتأثير في فساد نظام الخلق قال الله تعالى و لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا . والحسد حمل أكثر المشرقين على نكر الحق والرسول وترك التوحيد .
قوله (و ان أول من بغى على الله عناق بنت آدم) الظاهر أنها كانت عالماً لها و يمكن أن يكون إطلاقها عليها (١) من باب الامة مارة تشبيهاً بعناق الارض وهي دابة خبيثة وهو الكلب تصيد الوحوش والحيوانات ولا تأكل الا اللحم (فأول قتيل قتل الله عناق) قتلها لهنفيها على المؤمنين و فيه وعيد للمنافي بتعميل عقوبته .
(و كان مجلسها جريباً في جريب) في المغرب الحريب بالفتح ستون دراعاً في ستين

(١) قوله « و يمكن » أن يكون إطلاقها عليها الحديث قاصر عن الصحة عند أصحاب الرجال وصحة مناه المقصود بالبيان مما لا ريب فيه فان البغي شؤم يفقد صاحبه إلى النار والمثل الذي يذكر لتقريب المعنى شاهد على لا يجب صحته فان كان استناد الحديث غير صحيح والشاهد غير واقع ونسبته إلى الامام غير ثابتة لا يضر بالمقصود ، وأول قتل قام بالسيف موسى وعه وأدل من بغى و غلب عليه أصحاب موسى وعه وقتلوه (على ما في التوراة و روايات اليهود) ملك باسان من نواحي فلسطين وكان يسمى عوج وكان قويا شديداً ذاقامة طويلة وكان من قوم أقوياء معروفين بالعدة وعظم الجسم وطول القدر يقال لهم : بنو عناق و عناق اسم رجل كان أباقيلتهم على ما في التوراة . وقد روى الثعلبي في المرائس ان عوج كان ابن عناق وعناق بنت آدم . والتحديد الذي ذكره في جثتهما كأنه من مبالغات العامة الداخلة في كل شيء وقوله « جريب في جريب » كأنه تعبير بعض الرواة ولا يليق بأن يكون كلام أمير المؤمنين وعه اذ لا معنى له مع أن في أصل الاستناد كلاماً . (ش)

فسلط الله عليهم أسداً كالفيل وذئباً كالبعير و نسراً مثل البعل ، فقتلها وقد قتل الله الجبابرة على أفضل أحوالهم و آمن ما كانوا .

(باب الفخر والكبر)

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام ابن سالم ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال علي بن الحسين (عليه السلام) : عجباً للمتكبر الفخور ، الذي كان بالأمس نطفة ثم هو غداً جيفة .

قال قدامة الاشل اذا ضرب في مثله فهو حريب والاشل طول سئين ذراعاً والذراع ست قبضات ، والنطفة أربع أصابع قال وعشر هذه الحريب يسمى قنيزاً وعشر هذا القنيز عشيراً (المنحلقين) المنجل كمنبر حديدية يحصد بها الررع .

(و نسراً مثل البغل) النسر طائر مدروف له قوة في الصيد و يقال لا يخلب له دواً إنما طفر كظفر الدجاجة (وقد قتل الله الجبابرة) أي الذين جبروا خلق الله على ما أرادت نفوسهم الحسنة من لاوامر والنواهي وبعوا عليهم ولم يردقوا بهم ، وقتلهم وهم على أحسن الاحوال والثبوة والقدرة لفسادهم ، وبغيتهم على عباد الله في القرآن والايخبار المذكور وفي السير والايثار مسطور وفيه زجر لمن يدعى القوة والاقدار عن البقي لان الله تعالى أشد قوة منه ينصر منه لبياده و هو القوى المنزى .

قوله (عجباً للمتكبر الفخور الذي كان بالأمس نطفة ثم هو غداً جيفة) وفي الخبر الاثني عن أبي جعفر « ع » و عجباً للمحتال الفخور و إنما خلق من نطفة ثم يعود جيفة و هو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به » و قال أمير المؤمنين « ع » و ما لابن آدم والفخر أوله نطفة و آخره جيفة لا يراق نفسه ولا يدفع حلقه » وفي طريق العامة عن رسول الله « ص » قال : وقال الله تعالى خلقكم من التراب و صبركم الى التراب فلا تتكبروا على عبدي في حسب ولا مال فتكونوا على أهون من الذر و إنما تجزون يوم القيامة بأعمالكم لا بأحسابكم و ان المتكبرين في الدنيا أجعلهم يوم القيامة مثل الذر يطأهم الناس و معنى الجميع ان في الانسان كثير من صفات النقصان فلا يليق بشخص أن يفخر على غيره من الاخوان وفيه اشهاد بأن دفع هذا المرض المهلك واقع تحت اختيار العبد و علاجه مركب من أجزاء علمية وعملية أما العلمية فبأن يعرف الله و توحيده في ذاته و صفاته و أعماله و أن يعلم ان كل موجود سواء مقهور مغلوب عاجز لا وجود له الا بفيض جوده و رحمته ، و أن الانسان مخلوق من أكثف الاشياء و أخسها و هو التراب ثم النطفة النجسة الفندرة ثم العلقة ثم المضة ثم العظام ثم العنبر الذي غذاه دم الحيض ثم يصير في القبر جيفة منتنة يهرب منه أقرب الناس اليه

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الموفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام

وهو فيما بين ذلك ينقلب من طور إلى طور، ومن حال إلى حال. من مرض إلى صحة ومن صحة إلى مرض إلى غير ذلك من الأحوال المتبادلة وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا، وإن يعلم أنه يبقى في البرزخ وحيدا فريدا منقطعا لا يدري ما يفعل به أو أنه يقوم من مرقد عند قيام الساعة بين يدي العالم الحبير الذي لا يهرب عنه مثقال ذرة فينبئ بما عمله من صغير وكبير وأنه لا يدري مال أمره هناك هل هو إلى الجنة أو إلى النار وإن يعلم أن استكمال كل شيء سواء كان طيبيا أو اربابا لا يتحقق إلا بالانكسار والضعف فإن العناصر عالم تنكسر سورة كيميائها الصرفة لم تقبل صورة كمالية حيوانية أو إنسانية، والبدن عالم يقع في التراب ولم يقرب من التعفن والفساد لم يقبل صورة نباتية ولم تخرج منه سنبلة ذات حبات وثمر، وماء الظهور عالم يصير مذبذبا متقلبا لا يقبل صورة إنسانية قابلة للخلافة الربانية فمن حصل له هذه العلوم والمعارف وأمثالها وصارت ملكة له أمكنه التحرر من التكبر والفخر. وأما العملية فهي المددومة على التواضع لكل عالم وجاهل وصغير وكبير، والمواظبة على الانكسار والمحو والاقتداء بطريقة المتواضعين من الأنبياء والمرسلين والاهتداء بسنة لائمة (الظاهر بن م) وغيرهم من الأخيار الصالحين، فإن من تتبع سبقتهم وحسن معاشرتهم مع الخلائق وجد أنهم كانوا متواضعين في جميع الأحوال ثم الذي يست المتكبر على التكبر أمور :

الاول النسب فإن كان افتخاره به باعتبار إن أباؤه كان حاكما فلم يعلم أن كل حاكم غير معصوم فهو طاغوت كما ورد به الخبر، وكل طاغوت من أهل النار فوجب السراية منه فكيف يفتخر به، وإن كان باعتبار أنه كان ذاملا فلم يعلم أن المال ليس من الكمالات التي يقع بها الافتخار بل ورد ذمها في كثير من الأخبار، وعلى تقدير أن يكون كمالا كان ذلك الكمال لا يبه له، والمأفل لا يفتخر بكمال غيره. وإن كان باعتبار أنه كان خيرا أو فاضلا عالميا فلم يعلم أن ذلك الكمال كان لا يبه وهو يرى منه ويتوجه إليه ما قيل :

پسر کو ندارد نشان پدر سو بیگانه خوانش مخوانش پسر

على أنه لو حضر أبوه وقال له : الشرف الذي تدعيه وتفتخر به كان لي فما لك من شرف تفتخر به فهو يمجز عن الجواب ويسود وجهه ويستحق أن يقال له :

ان افتخرت با بامضوا سلفا قلنا صدقت ولكن پسر ما ولدا

ثم لما كان نظره إلى الأصل كان أصله القريب أولى بالنظر إليه وهو النطفة القدرة النجسة المنقمة، وقد أشار سبحانه إلى أصل الإنسان ونسبه بقوله : ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين، فمن كان هذا أصله ونسبه لا يليق به التكبر والافتخار.

الثاني الحسن والجمال وهو صفاء ظاهر البدن بالتناسب في الصور والاشكال فان افتخر به فليعلم أنه قد يزول بأدنى الامراض والاستقام وما هو في عرضة الروال ليس بكمال يفتخر به ولينظر أيضاً الى أصله مما خلق منه من نقطة ثم من علقه ثم من مشفه، والى ما يصير اليه في القبر من حيفة منقنة والى ما في باطنه من الخبائث المكندة لطبيعته مثل الاقدار التي في جميع اعضاءه والجميع الذي في أمعائه والبول الذي في مثانته والمخاط الذي في أنفه والوسخ الذي في اذنيه والدم الذي في عروقه والصدبد الذي تحت بشرته الى غير ذلك من المقاييع والفضائح فاذا عرف هذا لم يفتخر بجماله الذي هو كخضراء الدمن.

الثالث القوة والشجاعة فمن افتخر بها فليعلم أن الذي خلقه هو أشد منه قوة وان الأسد والذئب أقوى منه وان أدنى الملل والأمراض تجعله أعجز من كل عاجز، وأذل من كل ذليل وأن البعوضة لو دخلت في أنفه أهلكته ولم يقدر على دفعها فاذا عرف هذه الامور حق المعرفة علم أنه لا يليق به الافتخار بالقوة . الرابع العنى والثروة .

الخامس كثرة الاتباع والانسان والميشرة وقرب السلاطين والاقدار من جهنهم و الكبر والفخر بهذين السببين أقبح لانه بأمر خارج عن ذات الانسان وصفاته فمن تكبر و افتخر فليعلم أنه لو تلف ماله أو غضب أو ذهب أو فقير عليه السلطان وهزله لبش ذليلاً عاجزاً وان الفرقة اليهودية والفريسية وأضرابهم أكثر منه أموالاً وجاهاً فاذا علم هذا علم أن التكبر بهما في غاية الجهل وقد حكى أن رجلاً من رؤساء اليونان افتخر على عبد حكيم فقال: العبد سبب افتخارك على أن كانت هذه الاثواب الفاحشة التي لبستها فالبحر والزينة فيها لا فائدة، وإن كان هذا الغرس الذي أنت عليه فالفراشة والكمال فيه لا فائدة، وإن كان فضل آبائك فالفضل ان كان كان فيهم لا فيك فلو أخذ كل ذي فضل فضله بقيت لا شيء ولا فضيلة فمن انت حتى تفتخر على .

السادس العلم وهذا السبب أعظم الاسباب وأقرباً فانه كمال نفساني له قدر عظيم (١)

(١) قوله وقانه كمال نفساني له قدر عظيم الملاك في ما يجوز أن يفتخر به الانسان وما لا يجوز على ما ذكره المذبح في الامور الخمسة أن كل ما لا يمتنع للانسان وليس له في نفسه لا يجوز الفخر به كمال والجمال والنسب وقوة البدن وامثال ذلك وهو حق لان النفس تبقى والبدن يقنى وكل ما يقنى بغناء البدن لا يجوز للعاقل أن يسر به ويعتمد عليه، وأما العلم فكمال للنفس لا للبدن نعم كل ادراك حاصل لحاسة من الحواس الحادثة في الجوارح والاعضاء البدنية فانه يزول بزوال البدن ولا يفخر به كالمحسوسات، و يشقى أن يتأمل الانسان و*

عند الله تعالى وعند الخلائق وصاحبه معظم عند جميع المخلوقات كما دل عليه صريح الروايات . و لهذا قيل ، اذذل العالم ، ذل بذله العالم ، فاذا تكبر العالم و افتخر فليعلم ان خطر اهل العلم أكثر من خطر اهل الجهول وأن الله تعالى يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم ، وان العصيان مع العلم أقبح من العصيان مع الجهول . و ان عذاب العالم أشد من عذاب الجاهل ، وأنه تعالى شبه العالم الفير العامل نارة بالحمار وتارة بالكلب ، وأن الجاهل أقرب الى السلامة من العالم لكثرة آفاته وان الشياطين أكثرهم على العالم ، و سوء العقوبة و حتمها أمر لا يعلمه الا الله سبحانه فقلل الجاهل يكون أحسن عاقبة من العالم وأن العالم ينبغي أن يكون مستغرقاً في شهود الحق لا يلاحظ غيره فضلاً أن يتكبر و يفتخر عليه ، وان الكبرياء رداء الله ومختص به وان المتكبر معقوت عند الله تعالى و معذب في الآخرة كما قال تعالى (اليس في جهنم مثوى للمتكبرين) و أن الكلب والخنزير أحسن حالا من أهل جهنم فاذا علم هذه الأمور بعين اليقين وتأمل فيها تأملاً صادقاً أتتقوا و تظنر اليها نظراً دقيقاً أمكن له التخلص من رذيلة الافتخار والنجاة من مصيبة الاستكبار .

السابع العبادة و الورع (١) والزهادة وهي أيضاً قفزة عظيمة وعلاجها صعب لكن من

من يدقق النظر حتى يتحقق لديه أن المعلوم الحاصلة للإنسان التي بها يمتاز عن سائر الحيوانات كعلم الحساب والهندسة وخواص النبات والحيوان والمعارف الالهية و غيرها جميعاً أمور كلية عقلية غير مدركة بالحواس الجسمانية بل بقوة مجردة عقلية و ان كانت أول حدودها محتاجة الى الاحساس لكن لا يحتاج اليها في البقاء كما قلنا آنفاً في مراتب النفس وأن المزاج الخاص بعة مددة بوجود النفس كالخطب للدخان لامة فاعلة فتبقى العلوم للإنسان بعد ان سارأعنى وأسم وان كانت أول حدودها حاصلة من السمع والبصر ولكن ههنا شيئاً و هو أن بعض العلوم وان كانت كلية لكن غايتها الاستعانة بها على المعاش واتقان الصنائع ولا يفيد فائدة كلية للنفس بعد الفراق عن البدن كالبحساب فانه للتجارة ، والهندسة فانها للصنائع والبناء والطب لمعالجة المرضى واختزان أمثال هذه العلوم للنفس وان كان يبقى بعد الموت بمنزلة اختزان الثمار آلاته بعد قطع يده وروال قدرته ، و أم العلم الذي يفيد الإنسان بعد الموت فهو العلم الذي لا يتوقف الاستفادة منه على البدن و ليس لنظم أمر الدنيا و معاشه و ينبغي تأمل والبحث في الفرق بين حالة الإنسان وعلومه المكتسبة في الدنيا وبينهما في الآخرة والميز بينهما ولعلنا نعود اليه في موضع لائق ان شاء الله تعالى .

(١) قوله والسابع العبادة والورع ، هذا أقوى ما يفيد النفس و يوجب سعادته بعد

كان ذاته لطيفاً وطبعه شريفاً وذهنه زكياً وعقله نقياً أمكنه أن يمالحها بحسن التدبير و لطف التصوير بأن يتصور أنه لا ينبغي له الفخر والتكبر على من تقدمه في العلم لما فيه من فضيلة العلم الذي قال الله تعالى في تكميله دهر يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يبلغ جميع العابدین فی فضل عبادتهم ما يبلغ العاقل ولا على من تأخر عنه في العلم اذ لعل قليل علمه يكون مقبولا وكثير علمه يكون مردوداً ولا على الجاهل والفاقد اذ قد يكون لهما خصلة خفية وصفة قلبية موجبة لمحبة الرب ورحمته ولو فرض خلوهما من جميع ذلك بالفعل فلهل الاحوال في العاقبة تنمكس وقد وقع أمثال ذلك كثيراً ولو فرض عدم ذلك

بالتفريق عن البدن ولو كان العلم فقط يوجب السعادة كان أבודاً ومقداد وام ايمن أشياء في الآخرة بل الذي ثبت لنا ان العلم الموجب للسعادة هو ما يوجب الورع والورع ما يوجب الاعتراض عن الدنيا والاعراض عن الدنيا يوجب فراغ الحاطر حتى يلتفت النفس الى جوهر ذاته وما أودع فيه اذ لا يمكن الالتفات الى وجهين في حال واحدة ، و يستحيل التوجه الى وجهين في زمان واحد واذا التفتت الى استمداد ذاتها وما أودعها الله فيها من قوة الكمال والترقى الى معرفة ذي الجلال وسعى في الوصول الى ما أعد له حصل له السعادة و السعادة كل السعادة في الوصول الى الله تعالى والرجوع اليه كما أشار اليه في مواضع كثيرة من الكلام الالهي مثل قوله وفي مقدم صدق عند مليك مقتدر و قوله ان الله و اناليه راحمون و ما أحسنهم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم الينا لاترجعون و ليس تحصيل ادراك ذلك سهلاً فتفاوت مراقب الانسان كثافات الجماد والنبات والحيوان قرب انسان تراء في صورة انسانية و انساناً آخر في صورته بعينها مع أن تفاوت الرتبة بينهما كالتفاوت بين حماد و حيوان وانسان كما أن الحيوان لا يعرف ما في نفس الانسان من العلوم الكثيرة ولا يعلم انه أقرب الى الله تعالى منه كذا زيد لا يعرف رتبة عمر و كونه أقرب الى الله فعليه عنده كمثل جماد عند انسان والكافر الملحد المادي لا يعرف ما عند أبي علي بن سينا و نصير الدين الطوسي ولا يعلم انهما أقرب الى الله والآخرة و ليس التقرب الى الله بالزمان ولا بالمكان بل بالنسبة في الكمال كما قيل مخلقوا بأخلاق الله تعالى وكلمة أحمل في الانسان من صفاته تعالى كالعلم والحلم والرحمة والبر ما هو أكمل بالرياسة والزهد كان القرب أشد و روى عن عيسى بن مريم عليه السلام خطايا الجوارين كونوا كاملين كما أن الله ربكم في السماء كامل . و بالجملة مع حب الدنيا والاعتناء في شهورها و مهالكها لا يمكن الالتفات الى باطن النفس وتحصيل

قال: قال رسول الله ﷺ آفة الحسب الافتخار والمعجب .

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن حنان عن عتبة بن بشير الأسدي قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): أنا عتبة بن بشير الأسدي وأنا في الحسب الضخم من قومي قل: فقال: ما تمر علينا بحسبك؟ إن الله رفع بالإيمان من كان الناس يسمونه وضيعاً إذا كان مؤمناً ووضع بالكفر من كان الناس يسمونه عريقاً إذا كان كافراً، فليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى .

فليتصور أن تكبره في نفسه سوك فيحبط عمله فيصير هو في الآخرة مثلهم بل أقبح منهم والله هو المستعان وإنما بسطنا الكلام لأن في أحاديث هذا الباب إشارة إجمالية إلى ما ذكرنا يظهر لمن تأمل فيها تأملاً دقيقاً .

قوله (آفة الحسب الافتخار والمعجب) الحسب بفتحين مصدر حسب وزان شرف شرفاً وكرم كرم كرمًا ومعناه بالفارسية شمر دن، وكثيراً ما يطلق على ما بعده الرجل من مآثر آياته ومغاورهم ومناقبهم مثل الشجاعة والجلود والشرف والمجد والحماية ونحوها، وقيل الحسب والكرم يكونان في الرجل إذا لم يكن له آباء لهم شرف والشرف والمجد لا يكونان إلا بالآباء ويشهد له قول الشاعر:

و من كان ذائب كرم ولم يكن له نسب كان المثلثم المضمما
و لعل المراد أن الحسب يستتبع آفة الافتخار ويوجبها لأن آفة الافتخار بالحسب تضعفه وإن كان محتملاً .

قوله (وأنا في الحسب الضخم من قومي) في المصباح ضخيم الشيء - بالضم - ضخماً مثال عنب وضخامة عظم فهو ضخيم، والجمع ضخام مثل سهم وسهام - افتخر الرجل بالحسب وهو من صفات الجاهلية ولم يعلم أن الله سبحانه جعل النسب سبيلاً للتعارف والتواصل وإن استهوار بعض الإنسان دون بعض لا يقتضي كرامة المشهور عند الله تعالى وإن كمال الرجل في العلم والشجاعة والتقرب إليه وتحصيل علم الآخرة، فالورع أقوى ما يقيد النفس البنية، وأما ما ذكره المصباح من عدم جواز الفخر بالعلم والورع وعدم الغرور بهما فلا ينافي الفخر والغرور ينشئان من حب الدنيا والعناء والتراش وليس من الآخرة في شيء، بل التوسل بالعلم والتظاهر بالورع لحصول الجاه وتحصيل المال أشنع وأقبح من الفوسل بالاسباب الدنيوية، وأدليس فيه توهم للعلم والدين، فمثل من يكتسب بالمعاش والملاهي مثل من يضع صندوقاً تحت رجله لتصل يده إلى الطعام في الرف، ومثل من يكتسب بالعلم والورع مثل من يجعل القرآن وكتب الحديث تَعُوذُ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ - (ش)

٤ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن عيسى بن الضحاك قال : قال أبو جعفر عليه السلام : عجباً للمخلال المخور وإلما خلق من نطفة ثم يعود جيفة وهو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله رجلاً فقال : يا رسول الله أفلا نرى فلان بن فلان حتى عد تسعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : أما إنك عاشرهم في النار .

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : آفة الحسب الافتخار .

((باب القسوة))

١ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان ، عن علي بن عيسى رفعه ، قال : فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام : يا موسى لا تطول في الدنيا أملك فيقسو قلبك والقاسي القلب مني بعيد .

بحسب الايمان والتقوى كما قال الله عز وجل : ان أكرمكم عند الله أتقاكم ، وان العبد المحبش المتقى أفضل وأكرم من الحر القرشي (الغير المتقى) .

قوله (قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله رجلاً فقال يا رسول الله أفلا نرى فلان بن فلان حتى عد تسعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : أما إنك عاشرهم في النار) تكبر هذا الرجل وتفاخر بسمو النسب وعلو الحسب فرد عليه النبي صلى الله عليه وآله : أنت عاشر آباء كلهم في النار وكان ذلك باعتبار أن آباء كانوا أيضاً موصوفين بوصف التكبر أو باعتبار أن كلهم كانوا كفاراً أو باعتبار أن هذا الرجل كان متكبراً أو آباء كانوا كفاراً وهو الاظهر .

قوله (فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام : يا موسى لا تطول في الدنيا أملك فيقسو قلبك والقاسي القلب مني بعيد) طول الامل والرجاء في امور الدنيا سيما ما يستبعد حصوله و صرف الفكر فيها يوجب قساوة القلب أي غلظته وصلابته حتى يصير كالحجر ، ويورث موتة و كدرة حتى يصير كالمرآة المذللة فلا يستقر فيه بعد ذلك روح التفكير فيما ينبغي أن يعتقد أو يفعل أو يتروك ثم يزداد هذا المرض بوسوسة الخبيث فينبغ الهوى ويشغل عن العمل وذكر الله تعالى ويضل عن سبيل الحق كما قيل من ركب مغبة الامال سلك أودية الضلال ومن أطال الامل أساء العمل فلذلك كان قاسي القلب بعيداً من الله ولعل هذا كان تعليماً للإمة والافكلهم الله كان أرفع من أن يتدنس قلبه بطول الامل .

٢ علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن حفص ، عن إسماعيل بن ديس عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً لم يمته حتى يحبب الله إليه الشر فيقرب منه فابتلاه بالكبر والجبرية فتقسا قلبه وساء خلقه وغلظ وجهه وطره فحشه وقل حياؤه وكشف الله ستره وركب المحارم فلم ينزع عنها ، ثم ركب معاصي الله وأبغض طاعته ووثب على الناس ، لا يشبع من

قوله (إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً - الخ) كافراً حال عن العبد فلا يلزم أن يكون كفره مخلوقاً لله تعالى نعم يلزم أنصفه بالكفر حين خلقه وهو كذلك كما دلت عليه الروايات المتكثرة وهذا موافق لما هو المشهور من أن السعيد سعيد في بطن أمه والشقي شقي في بطن أمه ومن كان نقياً في العلم الأزلي يكون شقياً في العالم الظلي وهو عالم الأرواح وفي عالم الأرحام حين تعلقه بالأبدان وهكذا في كل موضع إلى يوم الفصل وهو في هذا الموضع أعنى موطن الفرية والمصيبة ودار التكليف والبلية وإن صدرت منه الخيرات في الجملة لم يمته حتى يخلق بينه وبين الشر قيميل إليه ويحببه ويعانقه ويعود خائضاً إليه وإن كان سعيداً كان الأمر بالمعكس فرشح كل إلى مسبق له في العلم الأزلي لو حوب المطابقة بين العلم والمعلوم (١) (وقيل حياؤه) أريد به طاهره أو ذهابه بالنكسية .

(و كشف الله ستره) أي رفع ستره المحارز عنه مشاهدة أعماله القبيحة (٢) فيراء المتربون على أحسن أحواله أو متره المحارز بينه وبين القبائح وهو الحياء فيكون تفسيراً لما قبله . (و ركب المحارم فلم ينزع عنها ثم ركب معاصي الله وأبغض طاعته) لعل المراد

(١) قوله : لو حوب المطابقة بين العلم والمعلوم ، سبق تحقيق الكلام في الفضاء والطبيعة والعلم الأزلي بحيث لا يلزم منه الجبر . ولا بد أن يكون مراد الشارح ذلك فإنه قدس سره لم يكن جبرياً قطعاً ، والجبر خلاف سبب أثمنا عليهم السلام فراجع الجزء الخامس . (ش)

(٢) قوله : عن مشاهدة أعماله القبيحة من المسائل التي تعد في معجزات نبينا العلمية ، من الأولياء عن خلفائه المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين كلامهم في أحوال النفوس وأدوائها وعلاجاتها ، وكيفية اندوار ملكاتها فيها وخفائها في الدرب ونحو مشاهدتها ظاهرة في البرزخ والقيامة ، وتلك أمور لم يعمد في أشعار العرب وحظهم وسائر أقسام كلامهم مثلها ولم يرفههم من مرام حول هذه المسائل وقد رأينا في كلامهم ذكر الله تعالى ويوم الحساب والجزاء والمقاب والثواب وأسماء بعض الانبياء عليهم السلام . أما الدقائق التي لم يتنبه لها المسلمون إلا بعد أجيال فكيف الجاهلون فاشتمال القرآن والسنة عليها يدل على راجح *

بالمحارم المصغائر وبالمعاصي الكبائر لان الصغائر قطرة والكبائر أو المراد بها الذنوب مطلقاً وبالمعاصي جبراً أو استحلالها بقريضة قوله لا أبغض طاعته لان بغض الطاعة يستلزم حب المصيبة أو المراد بها ذنوبه بالنسبة الى المخلوق .

﴿باطني﴾ بين المعصومين عليهم السلام وبين منيع جميع الحقائق وهذا الرابط الخاص المسمى بروح القدس هو الذي كان سبباً لعلمهم . وقد رأينا في أشعار زهير بن أبي سلمى في مفاصلة الجاهلية :

فلا تكتمن الله ما في صدوركم ليخفي و مهما يكنم الله يعلم
يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يجعل فينقسم

وفي أشعار النابغة وامية بن أبي الصلت والاعشى ذكر بعض الانبياء عليهم السلام .

واما مثل قوله تعالى : «كلايل وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون» وقوله تعالى : «و نفس وما سويها» فاللهما فحورهما وتقويها» قد أفلح من زكها» وقد خاب من دسها . و مثل قوله تعالى : «يوم لا ينفع مال ولا مئون الا من أتى الله بقلب سليم» ومثل قوله تعالى خطاباً للناس يوم القيامة ، ولقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرت اليوم حديد ، فيصعب على فهم أهل الجاهلية بل يتعذر عليهم ادراك هذه المعاني ويرون تناقضاً بين هذه الآية وقوله تعالى : «و نحشره يوم القيامة أعمى» قلب لم يحشرني أعمى وقد كنت بصيراً» قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى» فنبه على أن البصرة مبدؤها الذكر ، و المعنى مبدؤها النسيان وعدم الاعتناء . وربما نسي الايمان شيئاً وبذكر شيئاً في الدنيا كذلك في الآخرة يرى شيئاً ولا يرى شيئاً وهو بالنسبة الى الاول بصير حديد . و بالنسبة الى الآخر أعمى ، ولا يجب أن يكون صفة البصر في الآخرة صفته في الدنيا حتى يكون أعمى بالندبة الى كل شيء ، أو بصيراً بالنسبة الى كل شيء .

ثم ان الحكماء ذكروا : أن الشعور بالشيء لا يستلزم الشعور بالشعور وربما يتطوى صور عقلية كثيرة في النفس ، وهي موجودة فيها الامحالة ، والانسان يغفل عن جميعها ، والذي يبين ذلك امور . الاول ان العالم الماقل قد يكون قائماً أو معدوماً عليه أو غافلاً عن علمه أو مشتغلاً بشيء آخر ولا يمكن أن يكون علوه مطلوباً عنه في هذه الاحوال اذ يتساوى هو والجاهل بتلك العلوم حيثئذ ولا يتمايز الاشياء بالاعدام . فلولم يكن شيء موجوداً في نفس العالم لم يكن فرق بينه حال الغفلة وبين الجاهل وهو مستحيل . الثاني ان الانسان يرى في منامه مركوزات ذهنه ، ولا بد أن تكون موجودة حال البقطة وهو غافل عنها باشتغال سواها الظاهرة بالامور الخارجة عنه فاذا هدأت الحواس بالنوم فرغ النفس لمشاهدة ما هو موجود فيه . ولولم يكن في ذهنه شيء لتساوى جميع الناس في الرؤيا وليس كذلك . الثالث ان جميع ما في القوة الحافظة موجودة

الخصوصان ، قال: لو الله العاقبة واطلبوها منه

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله
عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لمتان: لمة من الشيطان ولمة من الملك،
قلمة الملك: الرقة والفهم و لمة الشيطان السهو والقسوة .

(فاسألوا الله العاقبة واطلبوها منه) في بعض النسخ العاقبة بالفاء وفيه تنبيه على
أن النفس الامارة بالسوء لا تنزجر عن أمثال هذه الحركات الشنيعة إلا بصفة الله والاستماع لقمته .
قوله (قال: قال أمير المؤمنين ع) : لمتان لمة من الشيطان و لمة من الملك) أى للناس
لمتان واللمة بفتح اللام وشد الميم الهمه تقع في القلب و المراد أن لكل من الشيطان و
الملك الماما بالقلب و قريباً منه والقاء شيء إليه .

(قلمة الملك الرقة والفهم) (١) لمة الملك الفاء الخير والنصديق بالحق إلى القلب وتمرته
رقة القلب و سفاؤه و انصافه إلى الخير و فهم الحقائق والأذعان بالحق لمن وجد ذلك
في نفسه فليحمد الله ليزداد له (و لمة الشيطان السهو والقسوة) لمة الشيطان الفاء الشر

يظهرها مع الغفلة عنها بل ربما يصعب على الإنسان استرجاعها بحيث لا يوفق له إلا بعد أيام مع
أنها موجودة عنده البتة والألم ترجع أبداً ولكن لا تعلم كيفيه وجودها وان كان أسوأ وجودها
مما لا ريب فيه ، وعليهذا فينضج علة كون ملكات النفس في الدنيا خفية على صاحبها ظاهرة
في الآخرة وان التفاضل بوجودها فرع الشعور بشعوره إياها ، و يظهر معنى قوله تعالى :
وفعكنا عنك غشائك فيمرك اليوم حديد ثم ان الملكات الخبيثة أو الطيبة ربما كانت قوية
راسخة بحيث يظهر آثارها على الحواريج كرجل شديد النصب يعرف غشه في عينه ووجهه ،
وربما كانت ضعيفة يستطيع الإنسان أن يخفيها ، وهذا من قوله ع « وقل حياؤه و كشف الله
ستره وركب المحارم فلم ينزع عنها مع ما قبله وما بعده . (ث)

(١) قوله وقلمة الملك الرقة والفهم قال الحكماء لا يخرج شيء من القوة إلى الفعل
الاعلة مخرجة إياه ولا تميز القوة فعلاً بنفسه ، ولا شك أن نفس الإنسان فيها قوة الخير والشر ،
وليس ضروره عاقلاً عالماً خيراً أهما ذاتاً فاضائل مقتضى ذاته و الاستوى جميع أفراد الإنسان
فيها فهو بالنسبة إلى جميع ذلك بالقوة وأما مخرجه من القوة إلى الفعل فلا بد أن يكون موجوداً
عاقلاً منارفاً عنه ويسمى في عرفهم بالعقل الفعال ، وفي اصطلاح الدين الملك كما قال أمير -
المؤمنين ع « لمة الملك ، ويزعم الجاهل أن الإنسان يقتل بنفسه واللمة الموجودة للمقتلات هي
الحواس الظاهرة وهو باطل لأن جميع أفراد الحيوان والإنسان الرضيع وغيره مشتركون في
وجدان الحس . وكما يمتاز الإنسان البالغ العاقل بمعنى غيره من العقل والمعقولات لها علة

((باب الظلم))

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن الفضل بن صالح ، عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الظلم ثلاثة : ظلم يغفر الله و ظلم لا يغفره الله و ظلم لا يدعه الله ، فأما الظلم الذي لا يغفره فالشرك وأما الظلم الذي يغفره فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله ، و أما الظلم الذي لا يدعه فالمدافنة بين العباد .

٢- عنه ، عن الحجاج ، عن غالب بن محمد ، عمن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « إن ربك لبالمرصاد » قال : قنطره على الصراط لا يجوزها والتكذيب بالحق إلى القلب و تزيب الباطل له ، و ثمرته السهو عن الحق والغفل عن ذكر الله و قنطرة القلب و غلظته بحيث يشأى عن استماع النصائح وقبول أمثال الملك ومن وجد في قلبه ذلك فليعود بالله من الشيطان فإن الاستمادة بدفعه إن شاء الله .

قوله (الظلم ثلاثة) الظلم ومع الشيء في غير موضعه و في العمل من استمرعى الذنوب فقد ظلم فالشرك ظالم لأنه جعل غير الله تعالى شريكاً له ووضع العبادة في غير محلها والعامى ظالم لأنه وضع المعصية موضع الطاعة .

(وأما الظلم الذي لا يغفره فالشرك) كما قال عز وجل « إن الله لا يغفر أن يشرك به » و لكل الشرك بالعبادة داخل فيه وإن كان دون الشرك بالنكار التوحيد قال الله تعالى « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » .

(و أما الظلم الذي يغفره فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله) بفعل المعصية وترك الطاعة وهذا ينظر له بالتوبة قطعاً على شرائطها و بدونها لمن يشاء .

(و أما الظلم الذي لا يدعه فالمدافنة بين العباد) كان ذكر المدافنة هي سبيل التمثيل لأن الظاهر أن حقوق المخلوق كلها كذلك .

قوله (في قول الله عز وجل أن ربك لبالمرصاد) في المصباح الرصد الطريق و الجمع ارساد مثل سبب وأسباب و رصده رصداً عن باب قتل قدمت له على الطريق والفاعل

غيره أخرى غير المحس ، ولو كان المحس علة للشغل لكان جميع أفراد الحيوان مساوية لافلاضون و أرسطو فإن قيل علة امتوار لسان المحس مع القابلية قلنا . أما المحس فقد بان عدم غناؤه . وأما القابلية فمحال أن يكون سبباً من غير فاعل كتابلية الخشب للاحتراق لا توجب احتراقاً بلا من ناره وهذا سر كلام أمير المؤمنين « ع » ، و نظير ما ذكرنا في الملك يجري في الشيطان و لمة الشر . (ش)

عبد بمظلمة .

٣- علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن وهب بن عبد ربه وعبيد الله الطويل ، عن شيخ من النخع قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : إنني لم أزل والياً منذ زمن الحجاج إلى يومى هذا فهل لي من توبة ؟ قال : فسكت ثم أعدت عليه ، فقال : لا حسنى تؤدي إلي كل ذي حق حقه .

راصد والرصدى نسبة إلى الرصد وهو الذى يقعد على الطريق ينتظر الناس ليأخذ شيئاً من أموالهم ظلماً وعدواناً وقعد فلان بالمرصد وزان جعفر وبالمرصاد بالكسر والمرصد أيضاً أى بطريق الارتقاب والانتظار وإن ربك لبالمرصاد أى مراقبك فلا يخفى عليه شيء من أفعالك ولا تنوته . (قال مطهر على الصراط) . الفتلرة ما يبنى على الماء للعبور عليه قنطرة والجسر اعم لانه يكون بناء وغير بناء .

(لا يجوز لها عبد بمظلمة) هى بفتح الميم وكسر اللام اسم لما يطلب عند الظلم كالطالمة بالضم . قوله (عن شيخ من النخع) (١) النخع بفتح نون قبيصة من اليمن من مذحج .

(١) قوله «شيخ من النخع» هذه الاخبار قائمة بالظهر نعوذ بالله من موبقات الاثم وفتنات الشيطان وسواسه ، وربما يختلج بهال أهل الدين والشرع أن الولاية من قبل الجائر جائزة فى مذهب فقهاء أهل البيت ، وربما دخل فيها جماعة من أعظم الرواة فى عهد الأئمة عليهم السلام ولم يمتأوا بما ورد من المنع عن إعانة الظالمين ولم يعرفوا أن الوالى من قبل الجائر قد يكون مختاراً فيما يفعل وله أن يعمل بمقتضى حكم الشرع على مذهب أهل الحق فهو وال من قبل الجائر وليس مدين للظالم ، وقد يكون مأموراً بأمر الظالم بفعل ما يأمره أو ينهاه فى فعله وبين الولاية وإعانة الظالم عموم وخصوص من وجه ، ومورد الاجتماع واللا يمكنه إلا العمل بما يأمره الظالم ، وليس له أب يفعل باختياره شيئاً كما هو الحال فى ولاية زماننا ومورد الافتراق والى بغير إعانة ومعين من ولاية أما الوالى بغير إعانة فهو من يولى له الظالم عملاً فى صقع من الأصقاع يعمل بما يقتضيه دينه وعنده فى القضاء وحماية الأموال ولا يعين له دستوراً خاصاً لا يتجاوز به وكان المتولون للأعمال فى عهد الأئمة عليهم السلام كذلك وهذا جائز ، وفى أخبار بعض الملوك انه كتب إلى وال له يحب عليك ان تعمل فى عملك بما يأمرك به الفقيه الفلانى ويحب على المعنى أن يأمرك بما أمر به رسول الله ص ومن هذا القبيل ولاية المحقق الكركى على العراق من قبل الشاه طهماسب الصفوى . بل ليس مثل هذا ولاية حقيقة من جانب الجائر بل تنفذ للأمر بأذن صاحب الولاية وتولية الجائر دفع للمحذور والمراحمه هذا . أما الاعانة للظالم من غير ولاية من قبله فواضح . (ش)

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن سعد، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الوايد بن صبيح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من مظلمة أشد من مظلمة لا يجد صاحبها عليها عوناً إلا الله عز وجل.

٥- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مِهْرَانَ ، عَنْ
دُرَيْسِ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ ، عَنْ عِيسَى بْنِ بَشِيرٍ ، عَنْ أَبِي حَمْرَةَ الشَّامِيِّ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (عليه السلام)
قَالَ : لَمَّا حَضَرَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ (عليه السلام) لَوْعَةٌ ضَمْنِي إِلَى صَدْرِهِ ، ثُمَّ قَالَ يَا بَنِي
أَوْصِيكَ بِمَا أَوْصَانِي بِهِ أَبِي (عليه السلام) حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ وَبِمَا ذَكَرْتُ أَنَّ أَبَاهُ أَوْصَاهُ بِهِ ،
قَالَ : يَا بَنِي " إِيَّاكَ وَظِلْمَ مَنْ لَا يَجِدُ عَلَيْكَ نَاصِرًا إِلَّا اللَّهَ .

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن حفص بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : من حاف القصاص كف عن ظلم الناس .

٧- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن إسحاق، عن
عماد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أصبح لا يذوق ظلم أحد، غفر الله له ما أذنب ذلك

قوله (ما من مظلمة أشد من مظلمة لا يحسد صاحبها عليها عونا إلا الله عز وجل) قال أمير المؤمنين وعظلم الضعيف أنحس ، وقال أيضاً «يوم المظلوم على الظالم أشد من يوم الظالم على المظلوم» وقال ما أيضاً من ظلم عبادة الله كان أخصمه الله في الدنيا والآخرة ، يوم الظالم الدنيا فقط وهي تنقطع ، ويوم المظلوم الدنيا والآخرة والمستقم هو الله تعالى والله عز وجل ذو انتقام ، وروى عن النبي «س» قال «قال الله عز وجل : اشتد غضبي على من ظلم أحداً لا يحسد باسراً غيباً ، وروى أيضاً عنه «س» «المبدأ إذا ظلم ولم ينتصر ولم يمكن له من انتصره رفيع حارفعالي السماء فدعا الله تعالى قال جل جلاله ليبيك عبيد أمرك عاجلاً وآجلاً اشتد غضبي على من ظلم أحداً لا يحسد باسراً غيباً ، وقد حكى أن ظالمًا ظلم على ضعيف أعواناً قال المظلوم للظالم يوماً إن ظلمك على قسطا بآربعة أشياء إن الموت يعني ، والقبر يعني ، والقضاء ، والقيامة تجتمع ، والديان يحكم بيننا .

قوله (من خاف القصاص كف عن ظلم الناس) لأن من خاف القصاص وهو قتل القاتل وجرح الجراح وقطع القاصع وبالجمل والمعاملة بالمثل تحرر عن ظلم الناس الموجب للقصاص وهذا بحسب الجمعية تحذير عن الظلم للتحرر من المعاملة بمثله.

قوله (من أصبح لا يذوق ظلم أحد فقرا له ما أذن ذلك اليوم ما لم يسفك دماً أو

اليوم ما لم يسفك دماً أو يأكل مال يقيم حراماً .

- ٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن لسكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ من أصبح لا يهتم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .
- ٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ظلم مظلمة أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده .
- ١٠ - ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة .

وأكل مال يقيم حراماً) دل على أن من دخل في المصباح غير نادر الظلم أحد ولم يسفك دماً حراماً أولم يأكل مال يقيم غفر له ذنوب ذلك اليوم كأنه ما كان ، وعلى أن من اتقى عنه هذه الأمور بان موى أو سفك أو أكل لم يضر له فكأن الأمور لم تذكره كفارة لذنوب يومه ، ويفهم من ظاهر الخبر أن ذنوبه تغفر مطلقاً سواء كانت من حقوق الله تعالى أم من حقوق الناس مثل الضرب والشنم والغيبة و نحوه ، وهذا ينافي رواية النخعي المذكورة وغيرها من الروايات الدالة على المؤاخضة بحقوق الناس ، ويمكن تخصيص الدنوب هنا بالذنوب التي بين الله تعالى جميعاً بين الروايات ، وأما تخصيص عموم الروايات بهذا الخبر والقول بأن الله تعالى لا يؤاخض العبد بظلم الناس بعد ما أصبح غير ما أو ظلمهم وأنه يرضى المظلوم بوجه آخر بعيد قوله (من أصبح لا يهتم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم) أي ما اكتسب من الحرم والاثم في ذلك اليوم بقرينة السابق ، أو مطلقاً على احتمال ، وفيما بينه وبين الله عز وجل أو فيما بينه وبين الخلق أيضاً احتمال بعيد وعدم قصد ظلم أحد أو لا ينافي قصد ظلمه ثانياً .

قوله (من ظلم مظلمة أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده) نظيره ما سيأتي من رواية مولى آلهم عن أبي عبد الله عليه السلام وعنه وفيه تنبيه للظلم المفروض بعدم المؤاخضة بالفعل بأنها لامحالة يكون ولو في ولده الذي هو بمنزلة نفسه ويحكم المقابلة خير صلاح الأب قد يصل إلى ولده ، وقد ذكرناه مشروحاً ويؤيده قوله تعالى حكاية دان وأبى الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ولا ينافي الأول قوله تعالى ولا تزد وازرة وذر أخرى ، والخروج بهذا النص وغيره من عموم الآية كخروج مؤاخضة العاقلة في الحطاء ، والأب هـ و الذي أدخل عليه نفسه ولده هذه المصلحة السرية إلى أعتابه وهو الذي ظلمهم أيضاً وما الله بظالم للعبيد .

قوله (اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة) ظلمات جمع ظلمة وهي خلاف النور وحملها على الظلم باعتبار تكرره معنى أولمبالغة . وفيه تحذير من الظلم على النفس و

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى [عن محمد بن عيسى] عن منصور، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : انقوا الظلم فانتهت ظلمات يوم القيامة .

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من أحد يظلم بمظلمة إلا أخذ الله بها في نفسه ماله ، وأما الظلم الذي بينه وبين الله فاذا تاب غفر الله له .

١٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن أبي نجران ، عن عمار بن حكيم ، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مبتدئاً : من ظلم سلط الله عليه من يظلمه أو على عقبه أو على عقب عقبه ، قال : قلت : هو يظلم فيسلط الله على عقبه أو على عقب عقبه ! فقال : إن الله عز وجل يقول : « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاً خافوا عليهم فليستعوا الله وليقولوا قولاً سديداً » .

١٤- عنه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل أوحى إلى نبي من أنبيائه في مملكة جبار من الجبارين على القمر والمراد بالظلمة إما الحقيقة لما قبل من ان الهيئات النفسانية التي هي ثمرات الاعمال الموجبة للعبادة والسموات أنوار وطلعات مساحبة للنفس وهي تتكشف لها في القيامة التي هي محل بروز الأسرار وظهر الخفيات فتحيط بالظالم على قدر مراتب ظلمة ظلمات متراكمة حين يكون المؤمنون في نور يسمى بين أيديهم و بآياتهم ، أو المراد بها الشدائد والاموال كما قبل في قوله تعالى وقل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر .

قوله (ان الله عز وجل يقول : وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاً خافوا عليهم فليستعوا الله وليقولوا قولاً سديداً) لعلمه أمر الاوصياء بالخشية والعدل في أموال النعماني وعدم التلذذ بها خوفاً من أن يرجع ظلمهم الى أولادهم ، وأمر لهم بالقول السديد للايتام بأن يكلموهم كما يكلمون أولادهم بالادب الحسن والترحيب و يدعوهم بيا بني ويا ولدي ولا يقولوا ما يؤذيهم ، وللمفسرين فيه أقوال .

قوله (ان الله عز وجل أوحى الى نبي من أنبيائه في مملكة جبار من الجبارين أن انت هذا الجبار قتلته) انتي لم تستملك على سفك الدماء) يجب على الحاكم أمران أحدهما أن يلاحظ نفسه مع ملك الملوكة ويعلم أنه المالك لا غيره وان كل من سواه عبد له ، فكل

أن أئت هذا الجبار فقل له : إنني لم أستعملك على سفك الدماء واتخاذ الأموال وإثما استعملتك لنكف عني أصوات المظلومين ، فاني لم أدع طلاعتهم وإن كانوا كفاراً .

١٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أكل مال أخيه ظلماً ولم يردّه إليه أكل جذوة من النار يوم القيامة .

١٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : العامل ، الظلم والمعين له والراضي به شركاء ثلاثتهم .
١٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن

برقة العبودية للتلافيه فضل ماله من نعم الله تعالى عليه من الامارة وغيرها ولا طول خص به بل يريد به ذلك قرباً وعبادة وتواضعاً ، وثانيهما أن ينظر الى من دونه ويعلم أنهم ودايع الله عز وجل قبل أرضه وذرية آدَمَ ع قد سلط عليهم لآلئهم واغاثتهم وحفظ صورتهم وسيرتهم ليزداد عليهم شفقة و رأفة سواء كانوا مؤمنين أم كافرين معاهدين ، وأنت تعلم أن كل واحد من الامرين أمر صعب لا يتأتى الا لمن حفظه الله تعالى بلطفه وعنايته ولذلك ورد روايات كثيرة على دم الرئاسة (فاني لم أدع ظلمتهم) الطلابة بالضم اسم لما تطلبه عند الظالم كالمنظمة بفتح الميم وكسر اللام .

قوله (أكل جذوة من النار يوم القيامة) الجذوة الجذرة المتلهية و تضم الجيم و تفتح و تجمع جذى مثل عدى وقرى وتكسر أيضاً فتكسر في الجمع أيضاً مثل جزيرة وجرى
قوله (العامل بالظلم . الخ) أى العامل بالظلم على نفسه أو على غيره ، والمعين له على الظلم أو مطلقاً على احتمال لعموم بعض الروايات والراضي به مظلوماً كان أو غير شركاء .
في الاثم ، وإذا كان الميل القابل الى من وجد منه ظلم ما حراماً موجباً للدخول في النار لقوله تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا فمما نسكم النار ، فكيف حال الظالم وحال من أعانه وحال من رضي به ، قال في الكشاف انتهى يتناول الانسباط في هواهم والانقطاع اليهم ومصاحبتهم ومجالستهم و زيارتهم و مداهنتهم و الرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزنى بزيهم ومدالين الى زمرتهم وذكرهم بمافيه تعظيم لهم . و ذكر الفقيه في باب جمل من مناهى النبي «س» أنه قال ومن مدح سلطاناً جائراً أو تحفّف و تشعّض طمعاً فيه كان قريبه في النار ، وقال «دع » و من ولي جائراً على جورهِ كان قريباً هانئاً في جهنم ، وإن شئت زيادة المعرفة بأحوالهم فارجع الى ما ذكره المفسرون والله هو المستعان .

سالم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن العبد ليكون مظلوماً فما يزال يدعو حتى يكون ظالماً

١٨ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن أبي نهشل ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : من عذر ظالماً بظلمه سلطاناً عليه من يظلمه ، فإن دعاءه يستجيب له ولم يأجره الله على خلاصته .

١٩ - عنه ، عن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : ما انتصر الله من ظالم إلا بظالم وذلك قوله عز وجل : « وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً » .

٢٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الشوفي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من ظلم أحداً ففانه فليس يغفر الله له فانه

قوله (إن العبد ليكون مظلوماً فما يزال يدعو حتى يكون ظالماً) كان المراد من يدعو لئالم يكون ظالماً لأنه رضى بظلمه قيل : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه » .

قوله (من عذر ظالماً بظلمه سلطاناً عليه من يظلمه) (١) عذر تعريضاً عن عذر من باب ضرب رقت عنه اللوم فهو معذور أي غير ملوم والاسم العذر بضم الذال للاتباع وتسكن و الجمع أَعذار والمُعذرة بمعنى العذر وأعذرت بالالف لغة .

(فإن دعاءه يستجيب له) أي دعائه تعالى أن يدفع عنه ظلم من يظلمه ، أو مطلقاً لم يستجيب له لأنه بسبب عذره صار ظالماً خرج عن استحقاق الاستجابة و دخل في زمرة الظلمة (ولم يأجره الله على خلاصته) لأنها وقعت محاراة .

(١) قوله صلى الله عليه وآله عليه من يظلمه المظالم غير مقيد بنفسه بما يقيد به أصحاب الوفاء و المروءة أنفسهم والماس مقلودون على أن الاحسان يجب أن يكفى بالاحسان وربما يرغم بعضهم أنه إذا داهن الظالم و صحح أعماله وأظهر له عذراً في عظامه لاند أن تكافئه التظالم بهذا الاحسان و يكف عنه أو يحسن اليه وهذا زعم باطل لأن المظالمين خارجون عما يقتضيه العقل الحاكم بالحسن والقبح و غير ملزم من بما ملزم به أصحاب المروءة فإذا أرادوا صاحبهم في قتل أو عراة الناس عليهم و مصادرة أموال أكثرهم أحساناً اليه و أخدمهم له فعلوا من غير مراعاة والتوازيغ مملوءة بأمثال هذه الاخبار ولو كان الوالي ممن يراعى لوازم المروءة و قواعد الإنسانية لم يكن ظالماً بل عادلاً . (ش)

كفارة له .

٢١- أحمد بن محمد الكوفي، عن إبراهيم بن الحسن، عن محمد بن خلف، عن موسى بن إبراهيم المرزبي، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من أصبح وهو لا يهيم بظلم أحد عقر الله له ما اجترم .

٢٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: دخل رجلان على أبي عبدالله عليه السلام في مداواة بينهما و معاملة، فلما أن سمع كلامهما قال: أما إنَّه ما ظفر أحدٌ بخير من ظفر بالظلم أما إنَّ المظلوم يأخذ من دين الظالم أكثر مما يأخذ الظالم من مال المظلوم، ثم قال

قوله (أما إنَّه ما ظفر أحد بخير من ظفر بالظلم أما إنَّ المظلوم يأخذ من دين الظالم أكثر مما يأخذ الظالم من مال المظلوم) الأخير مضاف إلى «من» وفيه تنبيه على أن المظلومية أفضل الخيرات وبين ذلك بأن المظلوم يأخذ يوم القيامة من حسنات الظالم عوضاً مما أخذ الظالم من ماله، وما يأخذ المظلوم أكثر منفعة وأعظم مقداراً لأن منفعته وهي الفوز بالسعادة الآخروية أبدية بخلاف ذلك المال فإن نفعه قليل في زمن يسر، وفيه تحذير للظالم من سوء عاقبة الظلم و تسلية للمظلوم بأن الظالم يسعى في مضرة نفسه (١) ونفع المظلوم كما أشار

(١) قوله «فإنه يسعى في مضرة نفسه» وقد روى عن النبي «دع» والملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم، و سر قبح الظلم أنه يهتبع أفراد الإنسان عن السعي والعمل و اظهار ما أهدى الله تعالى في قدرتهم من الاستعداد للصالح والعلم و عن تأديب الناس و سوجهم إلى الآخرة والكمالات الانسانية والناس في دولة الضلالة خاملون جامدون آيسون من الحياة غير ناشطين للعمل برون قبالهم في كل شيء مانعاً يمتنعهم من فعلهم «يجبولون» على الإطاعة جبراً لتغيرهم مسلوبوا الإرادة والهمة. والإنسان خلق مختاراً مريباً فإذا سلب عنه الاختيار والإرادة قسراً كان كشجرة تحت ثقل مظلمة تمنعها نور الشمس والهواء ولا تنبت ولا تثمر، والله تعالى مع أنه خالق للإنسان لم يجبرهم على الخير والدين بل تركهم و ما يختارون دلهلك من هلك عن بينة و يحيى من حي عن بينة واكتفى بالاعذار والإنذار، و الظلمة يجبرون الناس على الشر والقبح وهو خلاف حكمة الله تعالى وقد روى في الحكايات المصنوعة على السنة الحكماء إن نية الظلم تدفع بركة الأرض ويسئلون ذلك بملك مر على قرية وكان عبداً فأطلب من بعض أهله ماء فجاءه بشربة من عصير قصب السكر فسأله الملك عن هذا المقدار من العصير كم قصبه؟ أحابه بأنه من قصبه واحدة، فبوي الملك أن يزيد الخراج على القصب إذا عجمه كثرة ارتفاعه ثم ذهب ورجع ثانياً وعطش وطلب العصير من ذلك

من يفعل الشرّ بالنّاس فلا ينكر الشرّ إذا فعل به ، أمّا إنّه إنّما يحصد ابن آدم ما يزرع وليس يحصد أحدٌ من المرّ حلواً ولا من الحلومراً . فاصططح الرّجلان قبل أن يقوما .

٢٣. عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عليّ بن أسباط ، عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من خاف القصاص كفّ عن ظلم النّاس .

(باب اتباع الهوى)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي -

إليه أيضاً أمير المؤمنين «ع» بقوله «ولا يكبرن أى لا يعضن عليك ظلم من سلمك فانه يسعى في مضرتك ونفكك» .

قوله (وليس يحصد أحد من المرّ حلواً ولا من الحلومراً) هذا تمثيل والصّود أن عامل الشر لا يجد خيراً و ثواباً و عامل الخير لا يجد شراً وعقاباً . وفيه توبيخ للشر وتبديد عنه . وتحسين للخير و ترغيب فيه .

هذا القروى بمنتهى فحاه بالمصير وكان أقل من الاول فأنبأ من كم قصته احاد من ثلاث قصات فسأله الملك كم كان عصر قصبة واحدة في المرة الاولى أكثر من عصر ثلاث في هذه المرة وما سره ؟ قال الرجل لأن الملك بوى انظلم فزال التبركة ، وربما يزعم الجاهل أنها حكاية حرافيه ولكنها تعلم حكمى فلسفى وصحة أحد من أعانظ الحكماء قطعاً لتمثيل أسل عقلي اجتماعى كما هو شأنهم . ولما علاج الظلم ومداواته فقد جاء به الانبياء عليهم السلام فى مقابيل الجبابرة وهون نفائهم قدر أفراد الانسان وأنهم موجودون مكرمون معظّمون ولكل واحد واحد منهم حق قردي لا يجوز أن يتعدى عنه ، وليس للجبابرة منع أحد عن حقه كلما كان الظالم قادراً والمظلوم صديقاً وكذلك كان ابراهيم «ع» وموسى وعيسى وسائر الانبياء عليهم السلام فى قبيل جبابرة زمانهم . فربح هذا الاصل فى القلوب وادع قول . وفى هذه المصور وضع النصرارى قواعد مبنية على هذا الاصل الالهى ونزعوا من الولاة حق العمل بما يستجلبهم وقيدوهم بما يرضى به الناس وليس لاحد أن يحمل على غيره ما لا يرضاه . ورجع بعضهم الى مذهب الجبابرة المعاندين الانبياء ورجسوا الجماعة عن الناس جهر غيرهم على خلاف رسالتهم وبالجملة بما حدث هذا الباب دنيو وبه اخرية يلبق أن يتكلم فيها وبحق مساقتها لكن المجال ضيق . والتفصيل فى موضع خاص به البق وليس لمسلم أن يعرض عن طريقة الانبياء ويركن الى الجبابرة لانه اذا سلب نور الاسلام عن اقلرب هوى فى ظلمات الجهل الى المهالك ولا ينفع اسم الاسلام مع اختيار طريقة الجبابرة الكافرين (ش) .

عجل الوابشي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : احذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم فليس شيء أعدي للرجل حال من تبع أهوائهم و حصائد السننهم .

٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن العاسم ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : و عزني و جلالتي و عظمتي و كبريائي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني

قوله (احذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم) عوبته من باب علم اذا أحببته و عاق به قلبك ثم أطلق على ميل النفس و انحرافها نحو الشيء ثم استعمل في ميل مذموم فيقال اتبع هواه و هو من أهل الأهواء والهوى ميل النفس الى عشتياتها والوغول فيها و سرف الفكر في تحصيلها يوجب الذللة عن ذكر الله تعالى والاعراض عن أمر الآخرة وموت القلب وفساد الدين والبعد من الله والعقل يحذر منه كما يحذر من الأعداء لقصد الفرار من الضرر يل ضرره أفهم وأعظم واليحذر منه أولى وأهم كما أشار إليه بقوله :

(فليس شيء أعدي للرجل حال من اتبع أهوائهم) لأن ضرر العدو على قرص تحققة راجع الى الدنيا الغانية وضرر الهوى مع سبقته راجع الى الآخرة الباقية والفرق بينهما كالفرق بين الدنيا والآخرة وقد رغبت الله عز وجل في ترك الهوى ورب عليه دخول الجنة فقال «وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى» وحث أمير المؤمنين عليه السلام بقوله والهوى شريك آدمي يريد أن الهوى مثل عبي القلب يلقي صاحبه في جب النوى فهو شريك له في الإهلاك وفي تركه عزائب كثيرة لا يدركها إلا عالم الماهر العارف بمكائد النفس أو التابع لها إذ النفس مكاره قد تلبس الباطل بلباس الحق فبطن الجاهل أنه حق ثم أشار الى أن صرف اللسان فيما لا يمتنى ، وما قيل في الناس والفتنة به عليهم مشارك للهوى في الأضرار والافساد بقوله :

(و حصائد السننهم) حصدت الزرع حصداً من باب ضرب وقتل وهو محصود وحصيد ، وحصد بفتح حين والحصيدة موصغ الحصاد والحصائد جمع حصيد والمراد بهما بقطعة ونعم من الكلام الذي لا خير فيه تشبيهاً له بما يحصد من الزرع وتشبيهاً للسان بعد المنحل الذي يحصد به وهذا الخطاب أعظم وقماً في القلوب وأتم مثلاً للسان من الشرع في الكلام فليتنق الله عبد عند أرادة نطقه وليأمل في خيره وشره .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله) يقول الله عز وجل : و عزني و جلالتي و عظمتي و كبريائي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني) أقسم عز وجل تأكيداً لتحقيق مضمون الخطاب المبين وتبييناً لمفهوه في قلوب السامعين أولاً بجزته وهي التوبة والنباهة وخلاف الذلة وعدم المثل والنظر ، و ثانياً بجلاله وهو التنزه من النقائص ، والمظنة في القدرة التي تصدر لديها قدرة كل ذي قدرة ، و

لا يؤثر عبدٌ هواءٍ على هوائي إلا شئت عليه أمره و لبست عليه ديبه و شغبت قلبه بها و لم اوتّه منها إلا ما قدرت له ، و عزّيتي و جلالتي و عظامتي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني لا يؤثر عبدٌ هوائي على هواءٍ إلا استحفظته ملائكتي و كملت السماوات والأرضين رزقه و كنت له من وراء تجارة كل تاجر و أتمته الدنيا و

الآلآ بنظامه و عن تصرف لي منعمة الآن والقدر التي يذل عندها شأن كل ذي شأن ، و رايأ بكرهائه و هي العظمة التي تتأني من وفوف الافهام عليها و بلوغ الاوهام اليها ، و خامساً بنوره و هو هدايته التي بها يهتدي أهل السماوات والأرضين اليه والى مصالحهم و مرشدهم كما يهتدى بالنور ، و سادساً بعلوه و هو كونه فوق الممكنات بالعلية والايحاد أو تعاليه عن الاتصاف بصفات المخلوقين كما يقول من لا يمتد به من فرق الجاهلين ، و سابعاً بارتفاع مكانه و هو ارتفاع مرتبته من أن يناله وصف المواسفين ، أو يبلغه نيت الساعين .

(لا يؤثر عبد هواء على هوائي) ان كان هوى العبد في الفعل كان هواء تعالي في الشرك و بالعكس وقد يكون متعلّقهما فملين .

(الا شئت عليه أمره) أي فرقت عليه . -اله كما تشاهد من أهل الاهواء فان أحوالهم متفرقة و قلوبهم متشعبة و هم في سبل الضلالة يوسعون وفي طرق النواية يتوهون .
(و لبست عليه دنياه) أي خلطتها أو اشكتها عليه حتى يكون مضطرباً في طلب المعيشة متحيراً في طريقها . - تقول لبست الامر لبساً من باب عَرَب إذا خلطته ، وفي التنزيل « ولبسنا عليهم ما يلبسون » والتشديد معالجة وفي الامر ليس بالضم دلالة أيضاً أي اشكال والتبس الامر أشكل (و شغبت قلبه بها) فهم دائماً في ذكر عنها وفكر لطرق تحصيلها فارغاً عن ذكر الآخرة ؛ ولذلك قال الله تعالى « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » .

(ولم اوتّه منها إلا ما قدرت له) كما تشهد عليه التجربة فانك تجد الخلائق كلهم الا من عصمه الله من أهل الاهواء مشغولين بالدنيا ولا يحدونها كما يطلبونها .

(لا يؤثر عبد هوائي على هواء إلا استحفظته ملائكتي) أي طلبت منهم أن يحفظونه من الشيع والفساد والانحراف عن طريق السداد (و كملت السماوات والأرضين رزقه) أي جعلتها منعملة لرزقه فيأتيه رزقه بوعده العليم القادر الكريم بلا تعب من حيث لا يحتسب فلا بد لك أيها الاخ في الله اذا ورد عليك أمران في أحدهما رضاك وفي الآخر رضاء تعالي أن تختار ما فيه رضا فان فعلت ذلك فانه كفيلك وولي امورك في الدنيا والآخرة نعم من كان لله كان الله له (و كنت له من وراء تجارة كل تاجر) كل أحد في الدنيا تاجر

هي راغمة .

٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة . عن يحيى بن عقيل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنما أخاف عليكم اثنين اتباع الهوى وطول الأمل أما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق . وأما طول الأمل فينسى الآخرة .

يطلب نفعاً في تجارة ، والله عروجل هو النفع والمقصود لهذا العدد من وراء تجارته .
(وأنته الدنيا وهي راغمة) أى أنته على كره منه . أوأنته وعرف ذليلة عنده من رغم أنه من باب قتل وعلم إذاذل كأنه لملق بالرغام وهو بالفتح التراب .
قوله (قال أمير المؤمنين وع) انصأخاف عليكم اثنين تناع الهوى و طول الأمل أما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق (١) وأما طول الأمل فينسى الآخرة) لان اتباع الهوى وهو ميل النفس الى الشهوات الدنية وانحرافها عن حدود الشريعة الثبوية أشد جاذب الانسان عن (١) قوله دامأما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق فإن الله تعالى حكمته بما لا يفكر كب في طبيعة الحيوان قوة يميل بها الى جلب مصالحه والتحرز من مضاره غير مرة ملزمة فيميل الى الطعام والسفاد ، ويتر من الحر والبرد الضارين وكل مؤذ و هلاك . ويجب ولادة ويبنى مسكنه و غير ذلك ويسمون هذه القوة القوة الواهمة ولا يخلو عنها الانساب من بين الحيوانات ، لكن لما كان الحيوان لم يخلق لكسب الفضائل لم يركب في طبيعته قوة مضادة لواهمته فهو مجبور في اتباع هواه ، ولا يؤخذ عليه ، وأما الانسان صاحب النفس الناطقة المستعدة لحصيل الكمال والفضائل ففانهمها فحورها وتقويها ، ولم يخلها والواهمة تميل بها الى كل جانب ، والحق الذى يصد عنه اتباع الهوى هو مقتضى حكم العقل والنطق . فقد يتبع المصارعة بين الواهمة والعقل ويستحسن كل منهما ما يستقبحه الآخر فإذا اتبع هواه وميله ولم يلاحظ العقل لم يعرف ما هو الحق ، والتجربة شاهدة بأن من يتوجه ذهنه الى بعض قواء يتفعل عن الآخرى كمن صرف ذهنه الى استماع صوت لا يبين له ما هو حاضر عند بصره ، بل ربما غرض عينه ليرى مع أحسن ، و من يشتغل بعمل بيده وكلمه احد ترك شغله حتى يفهم كلام القائل . ثم يشتغل بعد الاستماع و هكذا حكم الواهمة والمافلة . فكما أمعن الانسان في الالتفات الى مدركات الواهمة المجبرة له الى هواه غفل عن الالتفات الى مدركات المافلة ، وليس خلق الواهمة فى الانسان بغير حكمة ومصلحة . لكن يجب ان يكون العقل مهيمنا عليها حتى يصونها عن الانهماك فى الشر والشهوة والغضب و سائر المواضع خير بشرط كونها تحت تدبير المافلة ، وهذا أصل يبنى عليه مسائل علم الاخلاق . (ش)

٤ . عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شُمون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام: اتق المرئى السهل إذ كان منحدره وعرأ، قال: و كان أبو عبد الله عليه السلام يقول: لا تدع النفس وهوها فان هوها [ففي] رداها وترك النفس وما تهوى أذاها و كفت النفس عما تهوى دواها .

قصص الحق وملاحقة آثاره وأقوى صادر له عن سلوك سبيله ومشاهدة مقارنه وطول الأمل و هو صرف عنان المهمة إلى البقاء ودوام العزيمة إلى النماء وعطف القلب إلى زخارف الدنيا وتفكر زهراتها وتكميل أسبابها وتصور مقتنياتها ودوام اشتغاله بكيفية تحصيلها وكيفية العمل بها بعد حصولها يستلزم نسيان الآخرة ومثوباتها والغفلة عن ذكرائه وذكر الموت وما بعده من أهوال القيامة ومقاماتها. ووجه حصر الخوف فيهما أنهما أعظم المهلكات حتى كأنهما مهلك سواهما. وذلك لأن الإنسان إما سالك طريق الحرى أو سالك طريق الشر. أو واقف بين الطريقين والاول يسمى بالرشد والهداية والثاني يسمى بالهوى والغواية ومن الجب أن الخوف من الثاني أعظم من الخوف من الثالث ونس عليه حال طول الأمل ، وإنما أساف وع ، الخوف منهما إلى نفسه القدسية لأنه لما كان هو المتولى لإصلاح حال الخلق والمراعى لهم في أمور معاشهم ومعادهم، والأولى بهم من أنفسهم كان الاهتمام بإصلاحهم منوطاً بهمة العناية فلا جرم تسب الخوف إلى نفسه.

قوله (اتق المرئى السهل إذا كان منحدره وعرأ) المرئى والمرئى والمرقا موضع الرقى والصبود من رقبت السالم والسطح والجبل علوته، والمنحدر والحدور -وزان- رول - المكان الذى ينحدر منه أى ينزل من الانحدار وهو النزول تقول حدرت الشئ حدورا من باب قد فأنحدر أى أنزلته فنزل. والوعر الصعب وزماً ومعنى وهذا الكلام اللمع تمثيل للمناجاة النفس فى أهوائها والفرقى من عصها إلى بعض وان كانت مغاير وسهولة ذلك عليها و صمودية عاقبتها والخروج من عهدتها وأولها والآخرة إلى الهلاك . بمن يصعد الجبل و يسهل عليه السبود ثم يصيب عليه النزول بل قد يهلك والنرض أيضاً حينئذ سوء العاقبة .

قوله (لا تدع النفس وهوها فان هوها [ففي] رداها وترك النفس وما تهوى أذاها و كفت النفس عما تهوى دواها) النفس مائلة إلى هوها وهى منافع حاسرة و لذات ظاهرة تنفضها القونات الشهوية و لفضيية مثل الشر والحرص وحب المال والرجاء والمرئاسة و الغلبة والنهب والفخر والكبر إلى غير ذلك من الاخلاق الذميمة والاعمال القبيحة، وعى وان كانت لذات بحسب الظاهر لكنها حيات مؤذية وأمراض ردية مهلكة بحسب الباطن ، وحبس

باب المكر والغدر والخديعة

- ١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بن أبي عمير، عن هشام بن سالم رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: "لولا أن المكر والخديعة في النار لكنت أمكر الناس."
- ٢- تلميذ، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: "يجيء كل غادر يوم القيامة بإمام مائل شذقه حتى يدخل النار، ويجيء كل ناكث ببيعة إمام أجذم حتى يدخل النار."

مانعة للنفس مما هو المقصود منها وهو اتصافها بالصغات الملكية والاخلاق الروحانية والأعمال الحسنة الجسمانية وسيرها إلى الحضرة الربوبية ومشاهدتها جمال الاسرار الالهية. ودوافع تلك الامراض كف النفس عنها بالمعالجة المقررة عند أطباء النفوس بأن يدفع كل صفة من الصفات السقيمة وكل عمل من الاعمال القبيحة بتحصيل ضدها ولا يمكن ذلك الا بالملم المحيط بالمضار والمثافع والمصر على التعادد وكسر القوتين المذكورتين واعطاء كل واحدة منهما ما هو المحذور لها عقلاً وشرعاً فاذا تحققت هذه المعالجة صحت هاتان القوتان وصحت بصحتها سائر القوى والاعضاء واشتغل كل شيء بما هو المقصود منه وتمت امارة النفس في هذا البدن ووصلت إلى سمادتها الابدية وهي التقرب إلى الحضرة الربوبية.

قوله (اولاً أن المكر والخديعة في النار لكنت أمكر الناس) أي أهل المكر وأهل الخديعة على حذف المضاف وأريد بهما الماكر والمخادع محاذراً، أدكو بهما في النار كناية عن كون المتصف بهما فيها. والمكر والخديعة متحدان، تقول: مكر مكرأ من باب قتل اذا خدع فهو ماكر، و مكار للمبالغة و أمكر بالالف لغة، وقد ينسب المكر إلى الله تعالى ويراد به المجازاة ويسمى جزاء المكر مكرأ كما يسمى جزاء السمعة سيئة محاذراً على سبيل مقابلة اللفظ باللفظ، و خدعته خدعاً فاخدع، والخدع بالكسر اسم منه والخديعة مثله، والفاعل خدوع مثل رسول و خداع و خادع، والخديعة بالضم ما يخدع به الانسان مثل اللعبة لما يلعب به ويمكن الفرق بينهما حيث اجتمعا بأن يراد بالمكر احتيال النفس واستعمال الرأي فيما يراد فعله مما لا ينبغي، و ارادة اظهار غيره وصرف الفكر في كيفية ترويحهم، و بالخديعة ابراز ذلك في الوجود واجراؤه على من يريد وكونه دعه أمكر الناس على تقدير جواز المكر وعدم العقوبة به ظاهر. لان نطاق المكر على استعمال الفكر في درك الحيل ومعرفة طرق المكروهات ومعرفة كيفية ايصالها إلى الغير على وجه لا يشعر به وهو دعه كان أعلم الناس بجميع الامور.

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله، يجيء كل غادر يوم القيامة بإمام مائل شذقه حتى يدخل النار) الخ (الغدر نقض العهد والبيعة وإيقاد نار الحرب و ارادة ايصال السوء إلى الغير بالحيلة

٣- عنه، عن أبيه، عن النوفلي* عن السكوني*، عن أبي عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: ليس منّا من ماكر مسلماً.

بسبب خفي، وفعله من باب ضرب. وقوله وبأمامه متعلق بـ «أدبر» والشدق بكسر الشين وفتحها حابى القم، ولما كان العادر غالباً يتشبه بسبب خفي لاختفاء غدره ذكر دعه أنه يعاقب بضد عافله وهو تشهير بهذه البرية التي تتضمن خزيه على رؤس الاشهاد ليعرفوه بقبح عمله وينبهي أن يعلم أن الغدر قد يمتس بالكيس عند الجهلة (١) كما أشار إليه أمير المؤمنين دعه بقواه وولفد أصبحنا في زمان اتخذ أكثر أهل العدر كيباً، وسببهم أهل الجهل ابن حسن الحيلة قال بعض الأفاضل في تفسير كلامه: وذلك لجهل الفريقين بشرة الغدر وعدم تمييزهم بينه وبين الكيس فإنه لما كان العدر هو النقطان بوجه الحيلة، وإيقاعها على المندبر به وكان الكيس هو النقطان بوجه الحيلة والمصالحة فيما ينبغي فكانت بينهما مشاركة في النقطان بالحيلة واستخراجها بالأراء إلا أن تفضل العادر بالحيلة التي غير موافقة للقوانين الشرعية والمصالح الدينية، والكيس هو النقطان بالحيلة الموافقة لهما ولذقة الفرق بينهما يلبس العادر غدره بالكيس وينسبه الحاهلون إلى حسن الخيلة كما رتب ذلك إلى معاوية وعمر بن الخطاب والمنيرة بن شعبة وأصراهم (٢)، ولم يعلموا أن حيلة العادر تخرجهم إلى رديلة الفجور و

(١) قوله «ودد ملئس بالكيس عند الجهلة» الغدر يشبه الظلم في ملاك قباحتها خصوصاً في الأمراء والولاة وذلك لأن الغدر يسلب الاختيار والنشاط في أفراد الإنسان فلا يتجرأ أحد على أظهار كماله وما أودعه الله فيه من الاستعداد، ولما إن الإنسان خلق مختاراً والاختيار مقتضى طبيعته، وولب الاختيار عنه بالقسر على خلاف مقتضى صيغته كجعل النبات تحت إماء يمتدح من النمو، والإنسان المسلموب الإرادة لا يفعل شيئاً فإن فرض أكثر أفراد البشر عاطلين يسلب الإرادة عنهم لم يتكون جامعة بشرية فإذا خاف الناس كل واحد منهم الآخر ولم يأمن أحد أحداً ولم يعتمدوا على جهودهم وأقوالهم، وانعمل كل في حق الآخر الغدر والخيانة لم يعد أحد عملاً فمأصلاً وأمر المؤمنين دعه رضى بترك الغدر مع معاوية مع أنه كان قادراً وكان في ذلك حسم مادة فتنته ولم يفعل لأنه رأى في غدوه ترخيصة للغدر وإساعته في الناس واستحسانهم إياه، وفي ذلك فساد عظيم يصغر عنده فساد فتنه معاوية، وأمتنع مسلم بن عقيل من الفتنك بسببه الله بن زياد لتلك المدة بعينها. (ث)

(٢) قوله والمنيرة بن شعبة وأصراهم كالأماون مكر بالرشاد دعه، وغدر حدث استحضره وولاء عهده جهر اثم قتلته دعه سراً وذكر ذلك في هذا الموضع لأن في مثل هذه الأيام (١٠ ع ٢) انعمت مصيبة من مصائب شهداء الشريفة الحن على الأشقاء بالزفريات والشيء بالشئ عيذك الله الظالمين

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن ريد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن فرتين من أهل الحرب لكل واحد منهما ملك على حدة . اقتلوا ثم اصطلحوا ، ثم إن أحد المملكين غدر بصاحبه فجاء إلى المسلمين فصالحهم على أن يغرو معهم تلك المدينة ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا ينبغي للمسلمين أن يغدروا ولا يأمرؤا بالغدروا ليقاتلوا مع الذين غدروا ولكنهم يقاتلون المشركين حيث وجدوهم ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار .

٥- عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون عن عبد الله بن عمرو بن أشعث . عن عبد الله بن حماد الأصباهي ، عن يحيى بن عبد الله بن الحسن ، أنه لا حسن لبيعة حرب إلى رذيلة . بخلاف حيلة الكيس ومصلحته فانه يجر إلى العدل . قوله (لكل واحدة منهما ملك على حدة) وحد واحد حدة من باب وعد انفرده بنفسه ، وكل شيء على حدة أي متميز من غيره .

(ولا يأمرؤا بالغدر) عطف على يندرو ، ولا تأمرؤا كيد السفي أي لا ينبغي أن يأمرؤا بالغدر لان الذر عدوان و ظلم ، والامرؤا غير جائز وان كان المذنب كافر . (١) (ولا يقاتلوا مع الذين غدروا) أي لا ينبغي لهم أن يقاتلوا مع الجريبين الذين غدروا بالجريبين وتعضوا عهدهم و صلحهم .

(ولكنهم يقاتلون المشركين حيث وجدوهم) سواء كان المشركون من أهل هذاين الفريتين ، أو غيرهم . وفيه دلالة على جواز قتالهم في حال الغيبة (٢) . (ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار) في بعض النسخ ما عاهد ، ومعنى لا يجوز لا يتخذوا يصح ، تقول جاز العقد وغيره اذا نفذ ومعنى على الصحة . يعنى عهد المشركين و صلحهم معهم على غزو فريتهم غير نافذ ولا صحيح . فلوهم أن يقاتلواهم حيث وجدوهم والله أعلم .

وهو قطع دأمرهم و رضاه الله عن شهداء الفتن ، وحشر أرواحهم مع موالهم وأشركتنا معهم في ثواب جزفنا لحزن آل محمد صلوات الله عليهم . وبالجملة ليس التهجم على النافل الخير المستعد للدفاع والتحرز من مذهب أصحاب المرأة فكيف بأهل الدين وحكم شارع الاسلام بعدم حواز التعرض للكافر المستأمن اذا توهم غلطاً أنه مأمن في دار الاسلام قد خلها بظن الامر وللإمام أن يعلنه مأمنه سالماً ، فكيف يقاس ذلك بعمل من يأمن مسلماً صالحاً حتى يحضره عنده ويقتاله بعد الأمن . ثم كيف حال من غدر بالامام الحق . (ش) .

(١) هنا سؤال وجواب يأتي الإشارة اليهما ان شاء الله (ش)

(٢) بل لادلالة (ش) .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يجيء كل عاثر بإمام يوم القيمة ما تلا شذقه حتى يدخل النار.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن أسباط، عن عمه يعقوب بن سالم عن أبي الحسن العبدى، عن سعد بن طريف، عن الأصمغ بن نبانة قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام ذات يوم وهو يخطب على المنبر بالكوفة: يا أيها الناس لولا كراهية العذر كنت من أدهى الناس إلا إن لكل غدره فجرة ولكل فجرة كفره ألا وإن العذر والفجور والخيانة في النار.

(باب الكذب)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن إسحاق

قوله (لولا كراهية العذر كنت من أدهى الناس) الدهاء بركشدة، والمراد به هنا طلب الدنيا بالحيلة واستعمال الرأي في غير المشروع مما يوجب الوصول إلى المطالب الدنيوية وتحصيلها وطالبها على هذا النحو يسمى داهياً وداهية للمبالغة. وهو مستلزم للعذر بمعنى نقض العهد وترك الوفاء والوصول إليها بهذا الطريق، وأشار به بهذا الكلام إلى نقض الدهاء عن نفسه المقدسة بمعنى لازمه الذي هو العذر لأن نقض الكلام يستلزم نقض الملزوم، ثم أشار إلى أن العذر مستلزم للفجور بقوله:

(إن لكل غدره فجرة) لأن الوفاء لما كان فضيلة تحت العفة كان العذر الذي هو ضده رذيلة تحت ما يقابل العفة وهو الفجور، والظاهر أن الكلام في «لكل» مفتوحة للمبالغة في التأكيده و«غدره» بالتحريك جمع غادر، ثم أشار إلى أن الفجور مستلزم للكفر بقوله: (ولكل فجرة كفره) وهو ظاهر مع استعمال الفجور كما فيها في معارضة وعصوين الناس وأضرابهما من رؤساء الغادرين العاجرين حيث أنكروا ما هو ضروري دينيًّا ومن وعظروا بأمام الزمان حتى فعلوا ما فعلوا، وأما مع عدم الاستحلال فالظاهر أن المراد بالكفر كفر ندمائه تعالى وسترها وكفر مخالفته بإظهار معصيته والحمل على الأعم محتمل وتنتج المقدمتان أن كل غدره كفره، ثم أشار بقوله:

(وإن العذر والفجور والخيانة في النار) إلى سوء عاقبة أهلها تحذيراً لمباداة عز وجل منها وتبعيداً لهم عنها، والخيانة مصدر خابه إذا ترك رعاية ما ائتمن عليه من حقوق الحق والحلق، وقصر في أدائه كما هو وهي تدخل في أفعال التلب والحوارج كلها.

ابن عمار ، عن أبي النعمان قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا أبا النعمان لا تكذب علينا كذبة فتسلب الحنيفية ولا تطلبن أن تكون رأساً فتكون ذنباً ولا تستأكل لناس بما فتعتقر فإنك موقوف لا محالة ومسؤول ، فإن صدقت صدقناك وإن

قوله (قال أبو جعفر وع) يا أبا النعمان لا تكذب علينا كذبة (١) (فتسلب الحنيفية) الكذب هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو سواء فيه العمد والمخطأ اذ لا واسطة بينه وبين الصدق ، والطاهر أن الانم ينبح العمد. والكذب عليهم يشمل افتراء الحديث عليهم وسرف حديثهم الي غير مرادهم والجزم به ، و نسبة قول لا يشقى اليهم ونفى الولاية عنهم ، و يفهم منه أن الكذب عليهم يوجب سلب الحنيفية أي الملة المستقيمة والسنة النبوية ويورث ذوالايمان والخروج من الدين ولعل السر فيه أن استقرار الدين والايمان في القلب موقوف على استقامة اللسان فمتى لم يستقم اللسان في نطقه وسب الى رؤساء الدين ما لا يوافق بهم علم أن القلب سقيم ولم يستقم في مراقبة الدين وأهله.

(ولا تطلبن أن تكون رأساً فتكون ذنباً) مدخول الفاع متفرع على الطلب ، ولعل الذنب كناية عن الغل و الهوان عند الله تعالى وعنه للصالحين من عباده لكثرة مفاسد الرئاسة الموجبة لفساد الدين .

(ولا تستأكل الناس بما فتعتقر) لعل المراد هو النهي عن أكل أموال الناس بسبب العلوم المستفادة منهم عليهم السلام وجعلها ذريعة الى تحصيل الدنيا كما هو شأن قضاة الجور . و ذلك يوجب الاقتدار في الآخرة (٢) .

(١) قوله ولا تكذب علينا كذبة ، الكذب مطلقاً قبيح وهو أعم من المندر لان المندر نوع من الكذب يتخصص بكونه بعد العهد والميثاق والتأمين ، والكذب على الانبياء والائمة عليهم السلام أشد عقوبة . (ش)

(٢) قوله وفي الآخرة بل في الدنيا أيضاً فإن الغرض المقصود بالكلام النوع لا الاشخاص كما روى أن الجالب مرزوق ، والمراد نوع التجار الذين يحملون حوائج الناس من بلد الى بلد والمستأكل بملحه قمر نوعاً والتاجر الحالب غنى نوعاً ، وربما يتفق أن يكون جالب فقيراً ولا يضر بالمقصود فمن أراد تتبع الاغنياء في البلد تنبه في التجار لاقى العلماء والزراع ، وأهل الصنعة محتاجون الى التجار و ان كثرت أموالهم لان رؤوس أموالهم راكدة غالباً لا تنتقل سريعاً كما تنتقل أموال التجار . و في الحديث ترغيب في أن لا يجعل العلماء عليهم وسيلة الى رذقهم لان من احتاج الى ما في أيدي الناس يفتى مطاباً لهواهم ولا يبين لهم حقائق أمر الدين اذا أحسن منهم عدم الرضا وربما يتكلف لتوجيه أعمالهم الفاسدة وابداء حيل لتصحيحها ، (ش)

كذبت كذباً بك

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهزيان، عن سيف بن عميرة، عن حماد بن عيسى، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان علي بن الحسين صلوات الله عليهما يقول لولده: اتقوا الكذب، الصغير منه والكبير في كل جد وهزل، فإن الرجل إذا كذب في الصغير اجترى على الكبير، أما علمتم أن

(فإنك موقوف لامحالة و مسؤول) تسليل للنواهي المذكورة وحث على الامتنال فإن تذكر الوقوف بين يدي الله تعالى والسؤال عن الأفعال الصادرة من اللسان وغيره يحرك إلى ترك أمثال هذه المعاني

(فإن صدقت صدقتك) أي فإن صدقت بحفظ اللسان بل الجوارح كلها عما لا ينبغي لها ذكره بعض الأعلام من أن الصدق مشقوف أيضاً في الجوارح باستعمالها فيما حلقه له صدقتك فتكون مع الصادقين الذين أمر الله عز وجل بالكون معهم.

(وإن كذبت كذباً بك) وسبائك إلى الكذب وقول أيك كاذب فتكون من الخاسرين في يوم ينفع الصادقين صدقهم، وذلك لأنهم عندهم السلام شهداء يشهدون للناس وعليهم يوم القيامة كما نطقت به الآية الكريمة.

قوله (قال كان علي بن الحسين صلوات الله عليهما يقول لولده اتقوا الكذب الصغير منه والكبير في كل جد وهزل) جد في الأمر يجد جداً من بابي ضرب وقتل. اجتهد فيه والاسم الجدد بالكسر ومنه يقال فلان محسن جداً أي نهاية وبهالة وجد في الكلام جدان من باب ضرب هزل والاسم منه الجدد بالكسر أيضاً. والاول هو المراد هنا لأن التأنيس خبر عن التأني كيد، و هزل في كلامه هزلاً من باب ضرب مزح ولعب والفاعل هازل، وهو الهمبالغة، والمظاهر أن كل واحد من الجدد والهزل متعلق بالصغير والكبير وتخصيص الاول بالكبير والثاني بالصغير بمبدء والحاصل أنه كما لا يجوز الكذب جداً مطلقاً كذلك لا يجوز عرلاً وهو اللعب والمزاح وما يؤجب الضحك من الكلام قال أمير المؤمنين: هو أيك أن تذكر من الكلام ما يكون مضحكاً وإن حكيت ذلك عن غيرك وقال رسول الله ص «ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك ويل له ويل له» وروى أنه ص «مزح ولا يقول الا حقاً ولا يؤذي قلباً ولا يفسد فيه». فالمزاح على حد الاعتدال مع عدم الكذب والاذى لا يخرج فيه بل هو من خصال الإيمان، والكذب في الصغير ينبغي أن لا يساهل فيه فإنه مع كونه قبيحاً في نفسه كثيراً ما يؤدي إلى ما هو أقبح منه كما أشار إليه ص بقوله (فإن الرجل إذا كذب في الصغير اجترى على الكبير) أي على الكبير من الكذب، ولعله الكذب على الله وعلى رسوله أو مطلقاً أو على الكبير من الذنوب فإن

رسول الله ﷺ قال: ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صدقاً وما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذاباً .

٣- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عز وجل جعل للمشرقة أفعالاً وجعل مفاتيح تلك الأقفال لشراب والكذب شرّاً من الشراب .

٤- عنه، عن أبيه، عمّن ذكره، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الكذب هو خراب الإيمان .

الكذب كثيرٌ أما يؤدي إلى ذنوب غيره كمن أن صدقه وهو الصدق يؤدي إلى البر والخير والعمل الصالح (أما علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صديقاً وما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذاباً) مدقق بالكسر والتثنية كثير الصدق والملازم له، والذي يطابق قوله فعله، ومنه يفهم أن الصدق يؤدي إلى العمل الصالح والكذب خلافه، وفيه ترغيب في تجري الصدق دائماً وترك التداخل في الكذب حتى يعرفه فإنه إذا تساعل في الكذب كثير منه وحرر بعضه لي، بعض حتى يعتاد به فيكتب الله الأول له بالصدق صديقاً ويدخله في زمرة الصديقين، ويكتب الثاني كذاباً ويدخله في جملة الكاذبين، ولعل معنى يكتب على ظاهره يكتب في اللوح المحفوظ أو في دفتر الأعمال، أو في غيرها أن فلاناً صديق و فلاناً كذاب ليعرفهما الناظرون إليه بهذين الوصفين، أو معناه يحكم لهما بذلك أو يوجب لهما استحقاق الوصف بصفة الصديقين و ثوابهم و صفة الكذابين و عقابهم ، أو معناه أنه يلقي ذلك في قلوب المخلوقين و يشهره بين المقرين و الاغسل قضاء سبق بما كان و ما يكون و الله أعلم .

قوله (والكذب شر من الشراب) ينبغي أن الكذب شر مبدء لجميع الشرور مثل خراب الدين والدنيا وثوران الفتنة وسب الدماء ونهب الاموال وتهيج المداواة والبغضاء والتمريق بين الاحبة الى غير ذلك من انواع المفسد وانهاء الطلوع، ولذلك اتفق آرباب العدل وغيرهم على تحريمه وادعى المعتزلة أن قبحه بالضرورة لذاته وهو رذيلة مقابلة للصدق داخل تحت رذيلة الفجور والصدق بحكم المقابلة خير مبدء لجميع الخيرات، وعن طريق المداواة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ان الكذب فجور وان الفجور يهدي الى النار، وان الصدق بر وان البر يهدي الى الجنة » و الفجور اسم جامع للمشر كله والبر اسم جامع للخير كله ، وأما كونه شرّاً من الشراب فللوجه فيه أن الشرور التابعة للشراب تصدر بلا شعور بخلاف الشرور التابعة للكذب . قوله (ان الكذب هو خراب الإيمان) الحمل لمبالغة في السببية لان الكذب يخرّب

٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، و علي بن محمد عن صالح بن أبي حمزة جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكذب على الله و على رسوله ﷺ من الكبائر.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن أبيان الأحمر، عن فضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن " أول من يكذب الكذاب الله عز وجل " ثم الملكان اللذان معه، ثم هو يعلم أنه كاذب .

٧- علي بن الحكم، [عن أبيان] عن عمر بن يزيد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الكذاب يهلك بالبينات ويهلك أتباعه بالشبهات .

٨- محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن معاوية ابن وهب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن آية الكذاب بأن يخمر كخبير إيمان ، الكاذب و يذهب بماله دينه و يورث النفاق و يمنع أن ينتشر في النفس صورة الحق والصدق ويد باب الخير و كل ذلك سبب لزوال الإيمان أو نقصانه .

قوله (الكذب على الله و على رسوله و من الكبائر) من الكذب على الله عز وجل انكاره و تشبيهه باخلق و وصفه بصفة المخلوقين و اعتقاد الشريك و زيادة الصفات له و نسبة الجهل اليه ، و تفسير كلامه بالرأى الناقص و نسبة عدم النص بالإمام اليه . و على رسوله انكار رسالته ، و وضع الحديث عليه و تفسير متشابهات كلامه و القطع به ، و يدخل فيه الكذب على أموال المؤمنين و أولاده الطاهرين و فاطمة عليهم السلام و قد وقع جميع ذلك .

قوله (أن أول من يكذب الكذاب الخ) فكل كذب عليه أربعة شهود أعظمهم هو الله سبحانه و كفى به شهيداً و فيه تنفير من الكذب و تنبيه له فليحذر الكاذب عن خيانة يوم تقام على كذب شهادة مقبولة ، و لو لم يشهد عليه لانه اشهدت جوارحه ، و الظاهر ان المراد بالكذب الكذب عن عمد بقربة آخر الحديث .

قوله (أن الكذاب يهلك بالبينات و يهلك أتباعه بالشبهات) الا ترى أن الكذابين الاولين حكموا بالبينات الدالة على أن الخلافة لعلي « ع » و أتباعهم الى يوم القيامة حكموا بالشبهات التي دخلت عليهم و كذا كل كذاب و اضيع للاحاديد و غيره فانهم يقولون كذاباً مع ظهور بطلانه عندهم ، ثم يقول به من يشبهه عليه و هم يظنون أنه عاين و هو عند الله عظيم .

قوله (أن آية الكذاب بأن يخبرك الباء زائدة في الخبر كما في قولك حسبك

السماء والأرض والمشرق والمغرب فإذا سألته عن حرام الله وحلاله لم يكن عنده شيء .

٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الكذبة لنفطر الصائم ، قلت : وأينا لا يكون ذلك منه ؟ قال : ليس حيث ذهبت إنما ذلك الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة صلوات الله عليهم .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابه رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام ، قال : ذكر الحائك لأبي عبد الله عليه السلام أنه ملعون فقال : إنما ذلك الذي يحوك الكذب على الله وعلى رسوله عليه السلام .

١١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة عن عبد الحميد الطائي ، عن الأصمغ بن نباته قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يترك الكذب هزل وجهه .

١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن

زيد أي آية الكذاب في دعوى الدين والإيمان أن يخبرك خبر السماء والأرض والمشرق والمغرب فإذا سألته عن حلال الله وحرامه لم يكن عنده شيء ، وفيه مذم لمن يعرف عمره في القصص والحكايات والتواريخ وطلب علم النجوم والرياض والهندسة ونحوها وتركه طلب المعارف الشرعية والعلوم الدينية النافعة في الآخرة مثل علم الأحكام والأخلاق ومراقبة النفس قوله (إن الكذبة لنفطر الصائم - الخ) دل على أن الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام يفسد الصوم كما هو مذهب جماعة من الأصحاب وهم اختلفوا فقيل : يجب به القضاء والكفارة ، وقيل يجب به القضاء خاصة والمشهور أنه لا يفسد وإن تضاعف به العقاب .

قوله (قال أمير المؤمنين دعه لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يترك الكذب هزل وجهه) إن المراد بالإيمان الكامل فالامر واضح لأن الصدق من أجزائه فالكذب ينافيه وإن اريد به الاعتقاد الحق ، فالمراد بذلك نفى استقراره ورسوخه في القلب لأن الكذب وهو من أعظم الرذائل يفسد بعمق ثبوته ورسوخه وعدم استقامة القلب فكان الكذب ليس بمؤمن كما أشار إليه النبي وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما بقولهما وجا بهوا الكذب فانه مجانب للإيمان .

الحججاج قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الكذاب هو الذي يكذب في شيء، قال: لا، ما من أحد إلا أن يكون ذلك منه ولكن المطبوع على الكذب.

١٣- عده من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن الحسن بن قريظ، عن أبيه، عمن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال عيسى بن مريم عليه السلام: من كثر كذبه ذهب بهؤه.

١٤- عنه، عن عمرو بن عثمان، عن عثمان بن سالم، رفته قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ينبغي للمسلم أن يجتنب مواضع الكذاب، فإنه يكذب حتى يجيء بالصدق فلا يصدق.

١٥- عنه، عن ابن فضال، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن عبيد بن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن مما أعان الله [به] على الكذاب النسيان. ١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي يحيى الواسطي، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكلام ثلاثة صدق وكذب وإصلاح بين الناس قال: قيل له: جعلت فداك ما الإصلاح بين الناس؟ قال: تسمع من الرجل كلاماً يلقه فتخبر نفسك فتلقاه فتقول: سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا وكذا بخلاف ما سمعت منه.

قوله (من كثر كذبه بهؤه) أي ذهب حسنه وجماله ووقره عند الخلق فان الخلق وان لم يكونوا من أهل الملة يكرهون الكذب ويقبحونه ويتنفرون من أهله. قوله (فانه يكذب حتى يجيء بالصدق فلا يصدق) ومن كان كذلك فلا خير في مواضعه مع أنه جذاب لطبع الخلق الى طبعه.

قوله (ان مما أعان الله [به] على الكذاب النسيان) ولذلك يأتون كثيراً ما بالاحبار المتضادة والاقوال المتخالفة ويفتشحون بذلك عند العامة والخاصة.

قوله (فتقول قد سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا وكذا بخلاف ما سمعت منه) هذا الخبر وان كان كذباً لانه وعرفاً لا توريه ولا ترض فيه أسلاً جازر لقصد الإصلاح بين الناس، والظاهر أنه لا خلاف فيه عند أهل الاسلام. ومن طريق العلامة ليس بالكذب من أصلح بين اثنين فقال خبراً ونهى خبراً وقد اتفقت الامة على أنه لو جاء ظالم يطلب رجلاً مختمياً ليقبضه ظلماً او يطلب وديعة انسان لياخذها فصباً وحب الإخفاء على من علم ذلك فأمثال هذا الكذب

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حماد بن عثمان، عن الحسن الصيقل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنا قد رؤينا، عن أبي جعفر عليه السلام في قول يوسف عليه السلام: «أيتها العير إنكم لسارقون»؟ فقال: والله ما سرفوا وما كذب، وقال إبراهيم عليه السلام: «بل فعله كبيرهم هذا فسلوهم إن كانوا ينطقون»؟ فقال والله ما فعلوا وما كذب، قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: ما عندكم فيها يا صيقل؟ قال: فقلت: ما عندنا فيها إلا التسليم، قال: فقال: إن الله أحب اثنين وأبغض اثنين أحب الخطر فيما بين الصفتين وأحب الكذب في الإصلاح، وأبغض الخطر في الطرقات وأبغض الكذب في الإصلاح، إن إبراهيم عليه السلام إنما قال: «بل فعله

ليست بمذمومة في نفس الأمر بل امر واحبة أومنة لئلا لان الكذب انما يذم ويتركه تعالى فاذا كان لله تعالى انقلب حكمه نعم الاولى أن لا يسمى ذلك كذبا لاشتهاره بكونه مذموما بل يسمى اصلاحا فهذا قسم ثالث واسطة بين اسمي الصدق والكذب كما نطق به دع، قوله (أنه قد روينا عن أبي جعفر دع، في قول يوسف دع، أيتها العير إنكم لسارقون) هذا لم يكن قول يوسف دع، وإنما كان قول مناديه ونسب اليه لوقوعه بأمره، والعير بالكسر الابل تحمل الميرة ثم غلب على كل قافلة.

(و قال إبراهيم دع، بل فعله كبيرهم هذا فسلوهم إن كانوا ينطقون، فقال والله ما فعلوا وما كذب) أريد، الكبير الكبير في الخلقة أو القعظيم، قيل كانت لهم سبعون صنما مصطفا وكان ثمة صنم عظيم مستقبل الباب من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضيئان بالليل، و لعل ارجاع صرح جمع المذكر العاقل الى الاصنام من باب التهكم أو باعتبار أنها يعقلون ويفهمون ويحيون بزعم عبادها، وأما ضمير الجمع في قوله دع، والله ما فعلوا فراجع الى الكبير باعتبار ارادة الجنس الشامل لمتعدد، ولو فرصا أو الى الاصنام للتثنية على اشتراك الجميع في عدم صلاحية صدور ذلك الفعل منه والله أعلم.

(أحب الخطر فيما بين الصفتين) أي اهتزاز الرجل وتبخره في المشي كمشي المشكك المعجب بنفسه (ان إبراهيم دع، إنما قال: بل فعله كبيرهم هذا) ارادة لاصلاح ودلالة على أنهم لا يفعلون) لعل المراد ارادة اصلاح حال قومه برجوعهم عن عبادة الاصنام وجه الدلالة أن العاقل اذا تذكر في نسبة الكسر اليها وعلم أنه لا يصح ذلك الامن ذي شعور عاقل قادرو علم أن هذه الاوصاف منتفية فيها وعلم أنها لا تقدر على دفع الاستحفاف والصبر عن نفسها علم أنها ليست بمستحقة للالوهية والعبادة ويكون ذلك داعيا الى الرجوع عنها، و قد ض

كبيرهم هذا ، إرادة الإصلاح و دلالة على أنهم لا يفعلون ، وقال : يوسف عليه السلام
إرادة الإصلاح .

العبادة لها وللعلماء فيه وجوه آخر :

الاول أنه من المعارض التي يقصد بها الحق والزام الخصم وتبكيته فلم يكن قصده «ع»
أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصده أن يقرره لنفسه على أسلوب ترضي و هذا كما
لو قال صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط حسن وأنت مشهور بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك
أنت لا يحسن الخط ولا يقدر فقلت بل كتبه أنت ، كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مسع
الاستهزاء به لا فيه عتك وانباته لصاحبك الأمتي والمعرض مما يجور عقلاً ونقلاً لمصلحة كجلب
نفع أو دفع ضرر واستهزاء في موضعه أو جرحها .

الثاني أنه «ع» غاطته الأصنام حين رآها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أشد لما رأى
من زيادة نظائهم و توقيرهم له فاستند الفعل إليه لأنه هو السبب في استهانتهم وكسره لها ، والفعل
كما استند إلى المباشر يستند إلى السبب أيضاً .

الثالث أن ذلك حكاية لما يقود إليه مذهبهم كأنه قال : ما تذكرون أن يفعله كبيرهم
فإن من حق من يعبد ويدعى الها أن يقدر على أمثال هذه الأفعال سيما الكبير الذي يستتف
أن يعبد معه هذه الأصنام .

الرابع ما روى عن الكسائي أنه كان يقول عند قوله / بل فعله / ثم يتعد «كبيرهم هذا»
أي فعله من فعله ، وهذا من باب التورية إذ له ظاهر وباطن ، باطنه ما ذكر و ظاهره أسناد
الفعل إلى الكبير وفهمهم تعلق به ، ومراده «ع» هو الباطن .

الخامس ما روى عن بعضهم أنه كان يقول عند قوله / كبيرهم / ثم يتعدى بقوله هذا فسلوهم
وأراد بالكبير نفسه لأن الإنسان أكبر من كل صنم ، وهذا أيضاً من باب التورية ، وأنت خير بانه
يتم حينئذ بدون الوقف أيضاً بأن يكون هذا إشارة إلى نفسه المقدسة والمداير بين العشير
والمشار إليه بحسب الاعتبار كاف في الإشارة .

السادس أن في الكلام تقديماً وتأخيراً والتقدير بل فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون
فاسألوهم فسكون إضافة الفعل إلى كبيرهم مشروطاً بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين لم يكونوا
فاعلين والمفروض منه تسفيه القوم و تقريرهم و توبيخهم لمادة من لا يسمع ولا ينطق ولا يقدر
على أن يخبر عن نفسه بشيء .

(و قال يوسف «ع» إرادة الإصلاح) كان المراد إرادة الإصلاح بينه وبين أخوته في
حبس أخيه بنيامين عنده والزامهم على ذلك بحيث لا يكون لهم محل منازعة فيه ولم يتيسر

١٨- عنه، عن أبيه، عن صفوان، عن أبي مخلد السراج، عن عيسى بن حسان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كل كذب مسؤول عنه صاحبه يوماً إلا [كذباً] في ثلاثة: رجل كاذب في حربه فهو موضوع عنه، أو رجل أصالح بين اثنين يلقي هذا بغير ما يلقي به هذا، يريد بذلك إصلاح ما بينهما، أو رجل وعد أهله شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم.

لذلك لا أمر بن أحدهما نسبة السرقة إليه، وثانيهما التمسك بحكم آل يعقوب في السارق وهو استرقاق السارق سنة وكان حكم ملك مصر أن يضرب السارق ويغرم ما سرق فلم يتمكن من أخذ أخيه في دين الملك فذلك أمر فتياه بأن يدسوا الصاع في رجل أخيه وأن ينسبوا السرقة إليه وان يستغفروا في جزاء السارق منهم فقالوا جزاؤه من وجد في رجله فهو جزاؤه أي أخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير فلما فتشوا وجدوا الصاع في رجل أخيه فأخذوا رقبته وحكموا برقبته ولم يبق لأخوته محل منازعة في حبسه الآن قالوا على سبيل التضرع أو الالتماس وخذ أحداً مكانه اننا نريك من المحسنين فردهم بقوله ومعاذ الله أن نأخذ الأمان وجدنا متاعنا عنده أنا إذا انظالمون، قيل: أراد أبا إذا أخذنا غيره لطالمون في مدعيتكم لأن استعباد غير من وجد الصاع في رجله ظلم عندكم أو أراد أن الله أمرني وأوحى إلي أن آخذ بنيامين فلو أخذت غيره كذباً عاملاً بخلاف الوحي.

وللمعلماء فيه أيضاً وجوه أخرى:

الاول ان ذلك النداء لم يكن بأمر بل نادوا من عند أنفسهم لانهم لما لم يجدوا الصاع غلب على ظنهم أنهم أخذوه.

الثاني أنهم لم ينادوا أنكم سرقتم الصاع فلعن المراد أنكم سرقتم يوسف من أبيه يدل عليه ما رواه الصدوق في كتاب المال بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: في تفسير هذه الآية أنهم سرقوا يوسف من أبيه، ألا ترى أنهم حين قالوا ماذا نفقدون قالوا نفقد صواع الملك. ولم يقولوا سرقتم صواع الملك.

الثالث لعن المراد من قولهم انكم لسارقون الاستفهام كما في قوله تعالى حكاية هذا ربى، وان كان ظاهره الخبر وايد ذلك بأن في مصحف ابن مسعود أنتمكم بالله من بين.

قوله (قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كل كذب مسؤول عنه صاحبه يوماً إلا [كذباً] في ثلاثة: رجل كاذب في حربه فهو موضوع عنه، أو رجل أصالح بين اثنين يلقي هذا بغير ما يلقي به هذا يريد بذلك الإصلاح ما بينهما، أو رجل وعد أهله شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم) ظاهره يفيد جواز الكذب في هذه الثلاثة من غير تورية ولا ريب في أنها أولى مع لا يمكن

١٩ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن
عبدالله بن مغيرة ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : المصلح ليس بكذاب .
٢٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبدالله بن
يحيى الكاهلي ، عن محمد بن مالك ، عن عبد الله بن علي مولى آل سام قال : حدثني أبو عبدالله
عليه السلام بحديث ، فقلت له جعلت فداك أليس زعمت لي الصّاعة كذا وكذا ؟ فقال

وهو أن تطلق لفظاً ظاهراً في معنى وتريد آخر يتناول ذلك اللفظ . ولكنه خلاف ظاهره ومضمون
الحديث متفق عليه بين الخاصة والعامة ففي الترمذي عن النبي « من » ولا يحل الكذب الا في ثلاث
يحدث الرجل امرأته ليرضاها ، والكذب في الحرب والكذب في الإصلاح بين الناس ، وفي كتاب
مسلم قال ابن شهاب وهو واحد رواه لم اسمع يرخص في شيء مما يقول الناس كذب الا في
ثلاث : الحرب ، والإصلاح بين الناس ، وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها قال
عباس لا خلاف في جوازه في الثلاث واما يجوز في صورة ما يجوز منه فيها فأجاز قوم فيها
صريح الكذب و أن يقول ما لم يكن لما فيه من المصالح وينفع فيها الفساد . قالوا وقد يجب
لنجاة مسلم من القتل و قال بعضهم لا يجوز فيها التصريح بالكذب ، و اما يجوز فيها التورية
بالمعارض (١) وهي شيء يخلص من المكروه والحرام الى المحائز اما قصد الإصلاح بين الناس
أو لدفع ما يضر أو لغير ذلك وتأول المروي على ذلك ، وقال مثل ان يمدد زوجته ان يفذل
لها ويحسن اليها ونحوه ان قدر الله تعالى أو يأتيها في هذا بلفظ محتمل وكلمة مشتركة يفهم
من ذلك ما يطيب قلبها ، وكذلك في الإصلاح بين الناس ينقل لهؤلاء الكلام المحتمل والمدر

(١) قوله « و اما يجوز فيها التورية بالمعارض » معنا فكتة يجب التنبيه عليها و
هي ان الحامل يتوهم التورية مخرجة للكذب عن موضوعه فاذا تكلم بكلام ظاهراً كاذباً و
قصد به معنى صادقاً فكلامه ليس بكذب موضوعاً وهذا يوجب تحويل كل كذب بالتورية و
ان لم يكن من الامور الثلاثة اعني الكيد في الحرب او الإصلاح بين الناس و وعد لاهل و
هذا غير مراد قطعاً و اما المعجوز تلك الامور الثلاثة لا التورية والكاذب لغير تلك الاعذار
معاقب و ان وري لكن العرض من التورية في موارد الاعذار تأديب النفس حتى لا يعتاد
الكذب مطلقاً بتكراره في موارد الضر فان الانسان اذا تكرر عليه الذمل و لو لعذر
سلب عنه الاستبحاش عن القبائح مثلاً من شرب المسكر مكرراً للضرورة لم يستوحش منه
كمن لم يشرب منه قط و بما جملة ايت التورية بنفسها من مجوزات الكذب اذا لم يمكن
عذر آخر (ش) .

لا، فعظم ذلك عليّ، فقلت: بلى والله زعمت، فقال: لا والله ما زعمته، قال: فعظم عليّ
فقلت: جعلت فداك بلى والله قد قلته، قال: نعم قد قلته أما علمت أن "كل زعم في
القرآن كذب".

٢١- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن أبي إسحاق
الخراساني قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: إياكم والكذب فإن "كل"

المحتمل، وكذلك في الحرب مثل أن يقول لعدوه: انحل حرام سرجك و يريد فيما مضى،
ويقول لجيش عدوه: مات أميركم ليذعر قلوبهم ويحني النوم أو يقول لهم غداً يأتينا مدد و
قد أعد قوماً من عسكرهم ليأتوا في صورة المدد أو يعنى بالمدد الطعام فهذا نوع من الخدع
الاجائرة والمعارض المباحة، وقال القرطبي: لعل هذا القائل استند في منه التصريح بقاعدة
حرمة الكذب وتاويله الاحاديث بحملها على المعارض ما يعضده دليل، وأما الكذب ليمنع
مغالطاً من الظلم عليه فلم يختلف فيه أحد من الأمم لا عرب ولا عجم، ومن الكذب
الذي يحور بين الزوجين الاخبار بالمحبة والاعتباط وإن كان كذباً لما فيه من
الاسطلاح و دوام الالفة .

قوله (نعم قد قلته أما علمت أن كل زعم في القرآن كذب) (١) في الزعم ثلاث لغات
فتج الراي للمجاز، وضمها لاسد، وكسرهما لبعض فليس، أي نعم قد قلت ذلك لازعته لان
الزعم هو الكذب وما كذبت يدل على ذلك أن كل زعم في القرآن كذب مثل قوله تعالى حكاية
وأرسل السحاب كما زعمت، وقوله تعالى زعم الذين كفروا أن لن يربيتوا، وقد صرح به
أيضاً ربنا باللغة قال الأزعري: أكثر ما يكون الزعم فيما يثبت فيه، ولا يتحقق، وقال بعضهم
هو كناية عن الكذب، وقال المرزوقي أكثر ما يستعمل فيما كان باطلاً أو فيه ارتياب، وقال
ابن القوطية زعم زعماً قال خير الأيدي أحق هو أو باطل، قال الخطابي ولهذا قيل: زعم
مبلية الكذب وزعم غير زعم أي قال غير مقول صالح وادعى ما لم يمكن، وإذا كان كذلك لم يصح
استداه إلى من علم صدق قوله قطعاً

قوله (قال كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: إياكم والكذب فإن كل راج طالب
وكل خائف هارب) حذر من الكذب على الله وعلى رسوله وعلى غيره ما وفي ادعاء الدين مع
ترك العمل به ورغب في العدى بأن الكذب ينافي الإيمان وذلك لان الكذب لم يطلب الثواب
(١) قوله " كل زعم في القرآن كذب " مناسبة هذا الخبر لهذا الباب خفية ومقصود
الامام "ع" تنبيه الراوي على استعمال كلمة في غير معناها ولم ينسب الراوي إلى الامام "ع"،
كذباً ولم يعاقبه الامام على ذلك حتى يناسب الباب (ش) -

راج ملالب وكل خائف هارب .

٢٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحجاج، عن ثعلبة، عن معمر بن عمرو، عن عطاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لا كذب على مصلح، ثم تلا: «أينها العير إنكم لسارقون» ثم قال: والله ما سرقوا وما كذب، ثم تلا: «بل وعله كبيرهم هذا فسلوهم إن كانوا ينطقون» ثم قال: والله ما فعلوه وما كذب .

(باب ذى اللسانين)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن صنان، عن عوف الأقاليسي عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من لقي المسلمين بوجهين ولسانين جاء يوم القيامة وله لسانان من نار .

وكل من لم يطأ الثواب فهو ليس برأج بحكم المقدمة الاولى ولم يهرب من العقاب و كل من لم يهرب من العقاب فهو ليس بخائف بحكم المقدمة الثانية . ومن انفى فيه الحرف و الرجاء فهو ليس بمؤمن كما هو المقرر عند أهل الإيمان و ذلك عليه الروايات والله يعلم حقيقة كلام وليه .

قوله (قال من لقي المسلمين بوجهين ولسانين جاء يوم القيامة وله لسانان من نار) قال الشهيد الثاني : كونه ذا اللسانين وذا الوجهين من الكبائر المتوعد عليه بخبره ، ويتحقق هذا الوصف بامور: منها أن يتردد بين اثنين سبهما المتعادين ويتكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه وذلك عين النفاق، ومنها أن ينقل كلام كل واحد الى الآخر و هو مع ذلك نسيمة و زيادة فان النسيمة تتحقق بالنقل من أحد الجانبين فقط وهو من شر خلق الله كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذى يأتى هؤلاء بحديث هؤلاء وفى حديث آخر الذى يأتى هؤلاء بوجه هؤلاء بوجه، ومنها أن يحسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه وان لم ينقل بينهما كلاماً ، ومنها أن يعد كل واحد منهما بأن يتصره و يساعده، و منها أن ينشئ على كل واحد منهما قى معاداته وأولى منه أن ينشئ عليه فى وجهه واذا خرج من عنده ذمه الذى ينشئ أن يسكت أو ينشئ على المحقق منهما فى حضوره وغيبته وبين يدي عدوه، ومنها أن يلجأ أخاه شاهداً أو بأكمله غائباً أن اعلى حسده وان ابتلى خذله كما سيحى من الرواية عن أبي جعفر عليه السلام ووافقه ما روى عنه وعه أيضاً قال: «بئس العبد عمرة لمرءة يشبل بوجه ورس يا خرة» واختلاف اللسانين مع أعداء الدين والامراء الظالمين والدخول

٢ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى، عن أبي شيبه، عن الزُّهري، عن أبي جعفر عليه السلام قال: بشّس العبد عبداً يكون ذا وجهين ولسانين : يُطري أخاه شاعداً و يأكله غائباً، إن أُعطي حسده وإن ابتلي خذله .

٣ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن أسباط، عن عبد الرّحمن بن حماد روجه قال: قال الله تبارك وتعالى لعيسى بن مريم عليه السلام: يا عيسى ليكن لسانك في السر والعلانية لساناً واحداً وكذلك قلبك: إنني أحذرك نفسك و كفى بي خيراً ، لا يصلح لسانان في فم واحد ولا سيفان في غمد واحد ولا قلبان في صدر واحد، وكذلك الأذهان .

((باب الهجرة))

١ - الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن الربيع ، و عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، رفته قال في وصية المفضل: سمعت أبا عبد الله عليه السلام عابهم ان كان لضرورة أو دفع مضرة أو تقيّة فجار بقدر الحاجة، وإن كان لحب العام والامال أو لفرعها فهو ذولسانين منافق تحت الوعيد .

قوله (قال الله تبارك وتعالى لعيسى بن مريم) يا عيسى ليكن لسانك في السر والعلانية لساناً واحداً الخ) أمر الله تعالى بثلاثة أشياء هي امهات جميع الخصائص الفاصلة والاعمال الصالحة

الاول أن يكون لسانه في جميع الاحوال واحداً يقول الحق ويتكلم به فلا يقول في السر خلاف ما يقول في العلانية كما عرّش الجاهل لان ذلك خدعة وفاق وحيلة وتفريق بين العبد واغراء بينهم ، وقد يجوز ذلك لفرع صحيح من غير مفسدة كما مر في باب من يتقى شره وغيره .

الثاني أن يكون قلبه واحداً قبالا للحق وحده غير مغلوب بالحيل ولا ملوث بالمكر والمختل فان ذلك يميت القلب ويبعده من الحق ويورثه أمراضاً مهلكة ويميله الى الجور في الحكم .

الثالث أن يكون ذهنه واحداً وهو الذكاء والفطنة، وذل المراد به عن الفكر في الامور الحقة النافعة ومبادئها وبوحده خلوصه عن الفكر في الباطل والشرور وتحصيل مبادئها وكيفية الوصول اليها، وبالجملة أمره أن يكون لسانه واحداً و قلبه واحداً و ذهنه واحداً و مطلبه واحداً ، ولما كان سبب التعدد والاختلاف أمرين أحدهما تسويل النفس، والثاني الامن من التواخذه واليوم لعدم علم أحد به قال تبارك وتعالى (اني أحذرك نفسك و كفى بي خيراً) فحذره من تسويلات النفس و أمره بمراقبتها واعلمه بأنه تعالى عالم بالسرائر وكفى

يقول: لا يفترق (جنان على الهجران إلا استوجب أحدهما البراءة واللعنة وربما استحق ذلك كلاهما، فقال له معتب: جعلني الله فداك هذا الظالم فما بال المظلوم ؟ قل: لأنه لا يدعو أخاه إلى صلاته ولا يتغامس له عن كلامه ، سمعت أبي يقول إذا تذازع إثنان فمات أحدهما الآخر فليرجع المظلوم إلى صاحبه حتى يقول صاحبه: أي أخي أنا الظالم، حتى يقطع الهجران بينه وبين صاحبه، فإن الله تبارك و تعالي حكم عدل " يأخذ المظلوم من الظالم .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعبد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لأهجرة فوق ثلاث.

به خبراً فيجزى كل أحد بما عمل .

قوله (لا يفترق رحلان على الهجران إلا استوجب أحدهما البراءة واللعنة وربما استحق ذلك كلاهما) الهجر والهجران خلاف الوصل يقال هجر أخاه من باب قتل هجراً وهجراناً فهو هاجر والاح هجور إذا نكره وقطع كلامه، والسمس بالدين المصحمة التعافل، وأصل النفس الإخاء وأن تظهر أنك لا تفارق الأمر وإنش مرفقة ، وإنما رعا الخليفة، يقال عازقه في الحصاب بتشديد الراء إذا غلبه واشتد كغزه، وفي بعض النسخ بدل فماز فقال من العول وهو الجور والظلم، ولما كان الخير في الاجتماع والالفة والمحبة حتى يصيروا كشخص واحد وبه يتم تمام الدين والدنيا وكان في الفرقة تضاد ذلك حذر وع من الأصوار على العداوة والعدوان ومن القطع والهجران يذكر مقاصده وسوء عاقبته، واختصاص أحدهما بالبراءة واللعنة من أجل أنه الباعث أو غير قابل لعذر الآخر، واستحقاق كليهما باعتبار أنهما البراءة إثنان و القاصدان لاستمرار القطع .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهجرة فوق ثلاث) المؤمنون متساوون في كونهم عبادة الله وملتهم ملة واحدة وتماثلهم في الأمور الدينية والدنيوية، المطلوب للأشاع فوجب عليهم أن يكونوا إخوة بررة متواصلين متآلفين غير متفرقين كما قال عز وجل وواعظموا بهدي الله جهنماً ولا تفرقوا له ولو وقع بينهم جنة أو تضاعف في حقوق العشرة والمحبة وأضنى ذلك إلى الهجرة فالواجب عليهم أن لا يبقوا عليها فوق ثلاث ليال وأما الهجر في الثلاث فظاهر الحديث بحسب المفهوم أنه مفعول عنه وسببه أن البشر لا يخلو من غضب وسوء خلق فسومح في تلك المدة مع احتمال أن يكون حكمها مسكوتاً عنه، وإنما قلنا في حقوق العشرة لأن هجر أهل الإقواء والمهدع المطلوب

٣- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصرم ذوي قرابته ممن لا يعرف الحق قال: لا ينبغي له أن يصرمه .

٤- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد عن علي بن حديد، عن عمه مرزم ابن حكيم قال: كان عند أبي عبد الله عليه السلام رجل من أصحابنا يلعب شلقن و كان قد صبره في رفقته و كان سييء الخلق فهجره، فقال - لي يوماً يا مرزم [و] تكلم عيسى؟ قلت: نعم، فقال: أصبت لآخر في المهاجرة.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن أبي سعيد القمطاط عن داود بن كثير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال أبي عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أيما مسلمين تم اجرا فمكة، ثلاثاً لا يصطليحان إلا كانا خارجين من الإسلام و لم يكن بينهما ولاية، فأبهما سبق إلى كلام أخيه كان السابق إلى الجنة يوم الحساب .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الشيطان يعري بين المؤمنين ما لم يرجع أحدهم عن دينه فإذا فعلوا ذلك استلقا على قفاه و تمدد . ثم قال: فزت، و رحم الله امرءاً ألف بين وليين لنا، يا معشر المؤمنين تألفوا و تعاطفوا .

٧- الحسين بن محمد، عن علي بن محمد بن سعيد، عن محمد بن مسلم، عن محمد بن محفوظ

مالهم بهرمه التوبة والرجوع إلى الحق فان ذلك من أقسام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .
قوله (كان عند أبي عبد الله عليه السلام رجل من أصحابنا يلعب شلقن) شلقن لقب عيسى بن أبي منصور وقد ذكر أصحاب كنف الرجال في مدحه روايات كثيرة، والظاهر أن دمه المنسوب (١) في قوله فهجره راجع إلى مرزم، و كان مرزم يقوم بكثير من خدمات أبي عبد الله عليه السلام « ع » و ارجاعه إلى أبي عبد الله عليه السلام « ع »، و قراءة و تكلم على صيغة المتكلم مع المتفردون الخطاب محتمل لكنه بعيد .

قوله (إن الشيطان يعري بين المؤمنين) دل على أن الهجران من أغراء الشيطان وإن الشيطان مع المؤمنين دائماً لا يفارقهم حتى يخرجهم عن دينهم فانه غاية مناهضة تمناه . فإذا حصل حملته الراحة و الفوز بالمطلوب و حكم 'المقابل' كان المؤلف بين المؤمنين مرحوماً فلذلك قال: (فرحم

(١) هناك ملحق تأتي في آخر المجلد بعنوان الاستدراك .

عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يزال إبليس فرحاً ما أمتحر المسلمان، فإذا التقيا اصطكت ركبته وتخلعت أوصاله نادى ياويله ، ما لي من النور .

باب قطعية الرحم

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة، عن مسمع بن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : في حديث : ألا إن في التباغض الحائلة، لأعني حائلة الشعر ولكن حائلة الدين
٢ - عتبة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن محمد بن الفضل، عن حذيفة بن منصور قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اتقوا الحالفين بها تميت الرجال، قلت : وما الحالفة؟ قال : قطعية الرحم.

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن عثمان بن عيسى ، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن إخوتي و بني عمي قد ضيقوا علي الدار والجأوني منها إلى بيت ولو تكلمت أخذت ما في أيديهم، قال : فقال لي : امسح

الله) عمداً بالفاء قوله (فإذا التقيا اصطكت ركبته وتخلعت أوصاله) أي اضرب ركبته أو ضربت أحدهما الأخرى عند المشي وتفككت أوصاله . و تبرأ الكافر ثبوراً من ياب قدمه أهلكه و ثبر هو ثبوراً يتددى ولا يتددى .

قوله (ألا إن في التباغض الحائلة لأعني حائلة الشعر ولكن حائلة الدين) الحالفة الالة المقاطعة للشعر كالموسى، والمراد بها الخصلة التي من شأنها أن تحلق أى تهلك وتسأصل الدين كما تسأصل الموسى الشعر أى في تباغض بعضهم بعضاً هلاك دينهم و فسادهم وحمل هذا على النهي عن الأمور الموجبة للتباغض و التجانب مثل قطع الرحم و غيره ممكن ، و بعض الفاسق لاجل فسقه خارج عنه بدليل خارج .

قوله (امسحوا الحالفة فإنها تميت الرجال قلت وما الحالفة؟ قال : قطعية الرحم) قطع الرحم ضدسلتها و هو ترك الاحسان الى الاقربين والتمطع عليهم والرفق بهم و الرعاية لاحوالهم، والرحم في الأصل مثبت الولد ووعاذه في البطن ثم سميت القرابة من جهة الولادة رحماً، ومنها دوا الرحم خلاف الاحتمى والمراد بامانة الرجال امانة قلوبهم و دينهم وأفناء حياتهم وآجالهم أو ألامع منهم،

فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ لَكَ فَرْحاً، قَالَ: فَانصرفت ووقع الوباء في سنة إحدى وثلاثين [و
مائة] وماتوا والله كلهم فما بقي منهم أحدٌ، قَالَ: فخرجت فلمّا دخلت عليه قَالَ:
ما حال أهل بيتك؟ قَالَ: قُلتَ له: قد ماتوا والله كلهم، فما بقي منهم أحدٌ، فَقَالَ: هو
بما صنعوا بك وبمعقوقهم إِنَّكَ وَقِطْعَ رَحِمِهِمْ يَتَرَوُا أَتَحِبُّ أَنْتَهُمْ يَقُوا وَأَنْتَهُمْ ضَيِّقُوا عَلَيْكَ؟
قَالَ: قُلتُ: إِي وَاللَّهِ .

٤- عنه ، عن أحمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي
عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قَالَ : قِي كِتَابٌ عَلَى عليه السلام : ثَلَاثُ خَصَالٍ لَا يَصُوتُ
صَاحِبُهَا أَبَداً حَتَّى يَرَى وَبِالْيَمِينِ : الْبَغْيُ وَ قَطِيعَةُ الرَّحِمِ وَ الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ يَبَارِزُ
اللَّهُ بِهَا . وَ إِنْ أَعْجَلَ طَاعَةَ ثَوَابِ أَمَلِهِ لِرَحِمٍ وَ إِنْ أَمُومَ لِيَكُونُونَ فُجَّاراً
فَيَتَوَاصِلُونَ فَيَنْزِمُوا أَمْوَالَهُمْ وَ يَتَرَوْنَ . وَ إِنْ الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ وَ قَطِيعَةُ الرَّحِمِ لَتَنْزِلَنَّ
الدِّيَارُ بِالْأَقْعِ مِنْ أَهْلِهَا وَ تَمُوتُ الرَّحِمُ إِنْ نَفَلَ الرَّحِمُ انْقِطَاعَ النِّسْلِ .

قوله (وقع الوباء في سنة إحدى وثلاثين) أي في سنة إحدى و ثلاثين ومائة حذف
لفظ مائة لوضوح الأمر أوسط من علم الناس الأول .

والباء في قوله: (و يعقوقهم أياك وقطع رحمهم) متعلق بقوله (يتروا) وسبب المتبعر
وهو الإهلاك ، و التقديم لقصد الحصر .

قوله (و إن أعجل الطاعة ثواباً أصلة الرحم) الثواب الرجوع والعود ، و الثواب
الجزاء وأجر المطيع لأنه نفع يعود الميعود اسم من الانابة أو التثويب وأعظم عوده الميعود
الآخرة ، وقد يعود إليه في الدنيا أيضاً من غير أن ينقص منه شيء في الآخرة مثل نفع التقوى و
هو الفوز في الآخرة ، ووصول الرزق الموعود في الدنيا ونفع الصلاة وهو ما ذكر من طول
العمر وغيره وسوله أعجل من وصول نفع التقوى وغيرها ، والثروة كثرة المال ، وأثرى الرجل
أثراً استغنى ، والاسم منه الثراء ، ولما أشار إلى أن نفع صلة الرحم يأتي صاحبها عاجلاً أشار
إلى أن ضرر قطعها أيضاً يأتي عاجلاً بقوله :

(و إن اليمين الكاذبة وقطيعة الرحم لتنزلا الديار بالأقع من أهلها) أي كل واحدة
منهما تنزل الديار خالية من أهلها ، والديار بالكسر البلاد لأنها حامية لأهلها كالدار ، ومنه قولهم
ديار وبيعة وديار مشر ، ويعنيهم منه سراية شوهمها ويسكن أن يراد بالديار دور صاحبها ، و
هذا الكلام في اللفظ خبر ، وفي المعنى نهى عنهما ، وتخويف بسوء عاقبتهم في الدنيا مع فخامة
أمرهما في الآخرة ، ثم أشار إلى أن قطع الرحم يوجب انقطاع النسل تأكيداً لمعنى بقوله :

٥ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشر . عن عتبة
ابن عبد قال : جاء رجل فشكل إلى أبي عبد الله عليه السلام أقاربه ، فقال له : أكنهم غيظت
و افعل . فقال : إنهم يفعلون ويعملون . فقال : أريد أن تكون مثلهم فلا ينظر
الله إليكم

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن اسكوني ، عن أبي عبد الله
عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقطع رحمك وإن قطعت .

٧ - عده من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه رقه ، عن أبي حمزة
الثمالي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته : أعود بالله من الذنوب التي تعجل

(و تشمل الرحم وان نزل الرحم انقطاع النسل) فاعل تفعل ضمير يعود الى قطيعة الرحم
ولواواة الحال عنها ، أو للمسلم على قوله وان اليمين الكاذبة ان حور عطف الفعلية على
الاسمية والا فليقدر و أن قطيعة الرحم تفعل بقرينة المذكورة لا على قوله «لنذران» وأن
هذا مختص بالخطيئة ولعل المراد بتفعل اسرجم فاعلها من العراية الى الفراية ، وعن الوصلة
الى الفرقة ، ومن التعاون والمحبة الى التدابر والعداوة ، وهذه الامور من أسباب نقص العمر
و انقطاع النسل كما صرح به على سبيل التاكيد و المبالغة بقوله «و ان نزل الرحم انقطاع
النسل » من باب حمل المسبب على السبب مبالغة في السببية ، وفيه أيضاً تحذير عن القطيعة
بسوء عاقبتها في الدنيا أيضاً ﷺ

قوله (جاء رجل وشكا الى أبي عبد الله عليه السلام أقاربه فقال له أكنهم غيظت و افعل فقال :
انهم يفعلون وينملون فقال : أريد أن تكون مثلهم فلا ينظر الله إليكم) أمره «ح» بكنهم الذي
وعدم اجراء النسب ، وهو من فئات القوة الغضبية و داخل تحت الشجاعة ، ثم أمره بالوصل
والاحسان اليهم حيث قال « و افعل » فاعتذر السائل بأنهم يقطعون وينملون ويستمررون حيث
قال «انهم يفعلون وينملون» فكيف يستحقون الوصل والاحسان في عقابله القتل والعدوان
فزجره «ح» عن ذلك بقوله «أريد أن تكون مثلهم» في القتل والظلم والفتن «ح» فلا ينظر الله
اليكم «ح» جميعاً أي يسلب عنكم رحمته و افاقته في الآخرة واحسانه و افضاله في الدنيا ،
و اذا وصلت فرما يصير وسيلة لرجوعهم الى الوصل ولولم يرجعوا احسن عدم النظر بهم .
قوله (قال رسول الله «ح» لا تقطع رحمك وإن قطعت) فكيف اذا وصلتك و مقابلة
الاسماء بالاكرام من صفات الكرام سيما اذا كان الصبي قريباً وفيه مبالغة في صلة الرحم ، و
حث عليها فانك اذا قطعتك و قطعتها آل الامر الى القطع بالكلية ، وأوجب ذلك قصص العبر و

الفداء ، فقام إليه عبدالله بن الكواء ، البشكري فقال : يا أمير المؤمنين أوتكون ذنوب
تجعل الفداء فقال : نعم ونلك قطيعه الرحم ، إن أهل بيت ليجتمعون دينواسون
وهم فجرة فبرزهم الله ، وإن أهل البيت ليتفرقون و يقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله
وهم أتقياء . (١)

٨ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي
جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا قطعوا الأرحام جعلت لأموال
في أيدي الأشرار .

(باب العقوق)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن حديد بن
حكيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أدنى العقوق ألف ولو علم الله عز وجل شيئاً
أهون منه لنهى عنه

سحق الرزق وصنك العيش و سلب الإعداء بخلاف ما إذا قطعتك و وصلتها ، فان ذلك
يوجب زوال قطبها بالآخرة و لو فرض بقاؤه على القطع كان الأثم والشكال عليه لأعليك .
قوله (وإن أهل البيت ليتفرقون و يقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله وهم أتقياء) أى
فيحرمهم الله من طول الأعمار وسعة الرزق وإفهامه العيش وإن كان معهم التقوى التي من
شأنها التوسعة والإخراج من الضيق كما قال تبارك وتعالى : و من يتق الله يجعل له مخرجاً
ويرزقه من حيث لا يحتسب ، وذلك لان التقوى لها تأثير في ذلك إذا لم يمنعها مانع و قلع
الرحم من أشد الموانع ، ويفهم منه أن صلة الرحم أقوى في توسيع العيش و توسيع الرزق
من التقوى . قوله (قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي
الأشرار) الأرحام تشمل أرحام رسول الله ص والأرحام قطعوها قديماً فحصلوا أموالهم
في أيدي أعدائهم الذين هم أشرار الناس ولو وصلوها لاكلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم ،
وكذلك قطع الناس أرحامهم سلب الناس الإعداء والأشرار عليهم وعلى أموالهم .

قوله (أدنى العقوق ألف ولو علم الله عز وجل شيئاً أهون منه لنهى عنه) اذ المقصود
نهي الأدنى ليعلم منه نهى الأعلى بالاولوية . والألف كلمة تضر وقد ألف تأقيفاً اذ قال ذلك ،
والمراد بعقوف الوالدين ترك الأدب لهما والافتواء بما يؤذيها قولاً و فعلاً ومخالفتها في
أغراضها الجائزة عقلاً و نقلاً ، وقد عد من الكيكر ودل على حرمة الكتاب والسنة وأجمع
عليها الخاصة والعامة .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: كن باراً واقصر على الجنة وإن كنت عاقاً [فناً] فاقصر على النار.

٣- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي الكوفي، عن عيسى بن هشام، عن صالح الحداء، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة كشف غطاء من أعطية الجنة فوجد ريحها من كانت له روح من مسيرة خمسمائة عام إلا صنف واحد، قلت: ومن هم؟ قال: العاق أو الذي.

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: فوق كل ذي بر بر، حتى يقتل الرجل في سبيل الله فإذا قتل في سبيل الله فليس فوقه بر، وإن فوق كل عقوق عقوقاً حتى يقتل الرجل أحد والديه فإذا فعل ذلك فليس فوقه عقوق.

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من نظر إلى أبويه بظلمات و هما ظالمان له لم يقبل الله له صلاة.

٦- عنه، عن محمد بن علي، عن محمد بن فرات، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قوله (قال رسول الله ﷺ: كن باراً واقصر على الجنة وإن كنت عاقاً [فناً] فاقصر على النار) أي اكتف بها، تقول اقتصرت على كذا إذا اكتفيت به، وفي بعض النسخ اقصر وفيه تنعيم أجزاها حتى أنه يوجب الجنة، ويفهم منه أنه يكفر كثيراً من السيئات ويرجع عليها في ميزان الحسابات.

قوله (الماق لوالديه) أي لواحد منهما وذلك ظاهر أن يريد بالحق أن الفرد الكامل منه كالقتل. إذا الظاهر أنه يوجب سلب الايمان والا فالحصل على التشديد محتمل والله أعلم. قوله (فوق كل ذي بر) البر الثاني يفتح الياء أو بكسرهما مع حذف مضاف وهو ذو مع احتمال عدمه.

قوله (من نظر إلى أبويه بظلمات و هما ظالمان له لم يقبل الله له صلاة) فكيف إذا كانا بارين محققين و هما أيضاً آتمان لانهما حملاه على العقوق، ولعل المراد بعدم قبول الصلاة عدم الثواب عليها كاملاً وعدم كونها وسيلة للتقرب منه تبارك وتعالى إلا أن يرزقهما

الله ﷻ في كلام له: إيتاكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة توجد من مسير ألف عام ولا يجد هاعاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار إذاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين.

٧- عنه، عن يحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد [السامي]، عن أبيه، عن جدّه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لو علم الله شيئاً أدنى من أن من العقوق أن ينظر الرجل إلى والديه فيحدث النظر إليهما.

٨- عليّ، عن أبيه، عن هارون بن الجهم، عن عبد الله بن سليمان، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن أبي نظر إلى رجل ومعه ابنه يمشي والابن متكئ على ذراع الأب،

لأعدم الخروج من التكليف.

قوله (فإن ربح الجنة توجد من مسير ألف عام) لا يتأني مأمور من أن ربح الجنة توجد من مسير خمسمائة عام لأنه يختلف ذلك باختلاف كشف الانعطية. فمثل هذا من كشف غطاءين والسابق من كشف غطاء واحد كما هو المصرح به. ثم الظاهر أن الرجل بسبب هذه الذنوب لا يخرج عن الإيمان بالكيفية فلا بد فيه من التأويل بأنه يفعل ذلك مستعجلاً وأما لا يجد ربحها ابتداء حتى يصح في الوعد أو يغيرهما. و لظاهر أن خيلاء حاب عن قاعل جاد أي جار ثوبه على الأرض متبختراً متكبراً محفلاً أي متملاً في جانبيه وأصله من المخيلة، وهي الضميمة من السحاب تميل في جو السماء هكذا وهكذا كذلك المختال يتقابل لعجه بنفسه وكبره وهي مشية المنبطا ومنه قوله تعالى «ذهب إلى أهله يتمبلي» أي يتمايل مختلاً متكبراً كما قبل. و أما إذا لم يقصد إطالة الثوب وجره على الأرض الاختيال والتكبر بل جرى في ذلك على رسم المادة. فالظاهر أنه أيضاً غير جائز لوجوه آخر منها مخالفة السنة و شمار المؤمنين المتواضعين كما روى عن النبي «من» قال: «أزرعة المؤمنين إلى نصف الساق فإن أير قالي مافوق الكعبين فما زاد على ذلك ففي النار» ومنها الإسراف في الثوب بما لا حاجة فيه ومنها أنه لا يسلم الثوب التأويل من حره على النجاسة تكون بالأرض غالباً فيختل أمر سلاته ودينه فإن تكلف دفع الثوب إذا مشى تحمل كلفة كان غنياً عنها ثم يغفل عنه فيسترسل. ومنها أنه يسرع الهلي إلى الثوب بدوام جره على الثراب والأرض فيخرقه وسخها إن أم ينحسر.

قوله (و من العقوق أن ينظر الرجل إلى والديه فيحدث النظر إليهما) يحتمل أن يكون هذا من الأدنى و يساوي ألف في المرتبة و أن يكون ألف أدنى بحسب القول و هذا أدنى بحسب الفعل.

قال: فما كلمه أبي عليه السلام مقناً له حتى فارق الدنيا .

١- أبو علي الأشعري، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن أحمد، عن أبيان بن عثمان، عن حديد بن حكيم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أدنى العقوف ألف و لو علم الله أيسر منه لنهى عنه.

(باب الانتفاء)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كفر بالله من تبرأ من نسب وإن دق .
٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي المغيرة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كفر بالله من تبرأ من نسب وإن دق .
٣- علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن ابن أبي عمير، وابن فضال، عن رجال سثنى عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام أنهما قالوا: كفر بالله العظيم الانتفاء من حسب وإن دق .

((باب من اذى المسلمين و احتقرهم))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم قال: قوله (فما كلمه أى وع، مقناً له حتى فارق الدنيا) الظاهر أن الضمير راجع إلى الابن وأنه انتفاء على الأب بدون رساء أو أنه «وع» علم أن الابن فعل ذلك تكبراً واختلالاً، و من هذا يعلم أن العقوف أمره دقيق.

قوله (كفر بالله من تبرأ من نسب وإن دق) أى وإن دق ثبوته أو خفض لاربيب في أن الحاف كل رجل بنسبه واجب، ولكن الظاهر أن ترك الواجب ليس بكفر مخرج عن أصل الإيمان ففعل ذلك بما إذا كان مستحلاً لأن مستحل قطع الرحم كافر، ومما يدل على هذا لتأويل ما سيجيء في باب الكفر عن الصادق «ع» قال: دان الله عز وجل قرص على العباد فرائض موجبات على العباد فمن ترك فريضة من الموجبات فلم يعمل بها وحدها كان كافراً و أمر رسول الله «ص» يا عود فليس من ترك بعض ما أمر الله عز وجل به عباده من طاعة بكافر ولكنه تارك للفضل منقوص من الخير، و يمكن أن يراد بالكفر كفر النعمة لأن قسح السب كفر لنعمة المواصلة أو يراد به أنه شبيه بالكفر لأن هذا الفعل شبه فعل أهل الكفر لأنهم كانوا يغفلون في الجاهلية ولا فرق في ذلك بين تبرئ الوالد من الولد أو بالعكس، أو تبرئ بعض الأقارب من بعض.

سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال الله عز وجل: "ليأذن بحرب مني من أذى عبدي المؤمن وليأمن غضبي من أكرم عبدي المؤمن ولو لم يكن من خلقي في الأرض فيما بين المشرق والمغرب إلا مؤمن" واحد مع إمام عادل لاستغنيت بهما عن جميع ما خلقت في أرضي واقامت سبع سماوات ورضين بهما ولجعلت لهما من إيمانهما أنساً لا يحتاجان إلى أنس سواهما .

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن منذر بن يزيد، عن الفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الصدود ولا يائي فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم، فيقال: هؤلاء الذين آذوا المؤمنين ونصبوا لهم عاندهم وعسفوهم في دينهم، ثم يؤمر بهم إلى جهنم.

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن حماد بن بشير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله تعالى: ومن أهان لي ولياً فقد أزدى طجارتى.

وسيجيء نظير ذلك في كتاب الديات إن شاء الله تعالى.

قوله (قال الله عز وجل ليأذن بحرب مني من أذى عبدي المؤمن - الخ) أي يعلم من أدت بالشيء علمت به، والمراد بالسيد المؤمن شيعته على وأولاده الطاهرين عليهم السلام كما في رواية معاوية الأتية عن أبي عبد الله عليه السلام وعه وبالأذى الذي لم يجوزه الشارع وأما ما جوزه من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو خارج عنه بدليل خارج، وبالأكرام الأكرام خلقاً وقولاً وفلاً، ومنه جلب النفع له ودفع الضر عنه وبالإستغناء بعبادة مؤمن واحد مع إمام عادل مع أنه عز وجل غني مطلق لا حاجة له إلى عبادة أحد، فيقول: عبادتهما وحملها ذحراً لهما وسبباً لنظام العالم .

قوله (إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الصدود ولا يائي فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم - الخ) أي أين المعرضون عن الأولياء المعادون لهم أأما أين المانعون لهم عن حقوقهم أأما أين المستهترون بهم، والمصداء لهذه المصائب كما يظهر من مصباح اللذة ولعل المراد بخلو وجوههم عن اللحم لأجل أنه ذاب من الغم وخوف العقوبة، أو من خدشه بأيديهم تحسراً وتأسناً، ويؤيده ما رواه العامة عن النبي صلى الله عليه وآله: دمرت أيلة أسرى يقوم لهم أطاف من نحاس يخدشون وجوههم ومصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال: هم الذين يأكلون لحوم الناس ويطعمون في أعراضهم .

٤ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان، عن محمد بن أبي حمزة، عن عثمان ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكين لم يزل الله عز وجل يحاقراً له ما قنأ حتى يرجع عن محقرته إياه.

٥ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن معلى بن خنيس قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله تبارك وتعالى يقول: من أهان لي ولياً فقد أصدى محاربتي وأنا أسرع شيء إلى نصرة أوليائي.

٦ - عتبة بن مسعود، عن أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عز وجل:

قوله (قال الله تبارك وتعالى من أهان لي ولياً فقد أصدى لمحاربتي) المراد بالولي المحب وهو الذي ولي حقه سبحانه بنفسه ووجهه ظاهراً، وصرف وجه قلبه وفؤاده إليه باطناً وهو في كنفه وحماه، منافع إليه عما سواه، محفوف بالكرامة في متقلبه ومتوا، أي من استعمر واستخف ولياً لي وأعرض عنه ومنع حقه وترك نوقره وتعلبه فقد هباً نفسه لمحاربتي وذلك لانه تعرض لحرمة الله وأستهان بكرامته ورام حقر ذمته وعرض نفسه للهلاك في الدارين بشركه مع الله وإنما سماه محارباً لأن المحاربة هي سلب الأموال والأفئدة فكان هذا المهيمن لولي الله عز وجل يريد أن يسلب من الولي ما أنعم الله عليه من كرامته وأن يضع ما رفع من مرتبته وهو مشغول بمولاه عن نصرة نفسه والله تعالى ينادي عليه كما نادى وليه أن يذهب وقتاً من أوقاته مع غيره، وقد روى أن الله تعالى ينتقم لأوليائه ممن عاداهم وقصدعهم، ومن حارب الله حربه وحطمه ومن خاسمه خصمه وقصمه ومن قوائمه هذا الكلام التحذير النام لأدى واحد من المؤمنين صدراً وكبراً خشية أن يكون ذلك الولي فيهلك مؤذيه ويتعرض لخطره يدل عليه أيضاً ما رواه ابن دوق إسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال الله أحنى وليه في عبادته فلا تستسرفوا شيئاً من عبادته فربما يكون وليه وأنت لا تعلم ومنها التنبيه على الأكرام من أقبل على الله من أهل ولايته، ومنها الترغيب في سلوك طريق ولي الله ومتابعته.

قوله (من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكين) أظهر تحقيره أو لم يظهره والاضهار إما بقول كرهه أو بالاستهزاء به أو بضربه أو شتمه أو بقتل يستلزم اهانتة أو بشرك قول أو ترك قول يستلزمها وأمثال ذلك.

قوله (قال الله عز وجل قد نابتني من أذل عهدي المؤمن) نابتهم خالفهم ونابتهم

قد ياذني من أذلَّ عبيد المؤمنين .

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، وأبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، جميعاً، عن ابن فضال، عن علي بن عتبة، عن حماد بن بشير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: "من أهان لي ولياً فقد أَرصد لمحاربتي وما تقرب إليَّ عبد بشيء أحبُّ إليَّ مما افترضت عليه وإني لنفرت إليَّ بالنافلة حتى أحبته. فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الحرب كاشفتهم أياها وجاهرتهم بها.

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله) قال الله عز وجل من أهان لي ولياً فقد أَرصد لمحاربتي) لما قدم ذكر اختصاص الأولياء لديه وبين أن نصرتهم ممددة بين يديه أشار إجمالاً إلى طريق الوصول إلى درجة الولاية من بداية السلوك إلى النهاية بقوله:

(وما تقرب إليَّ عبد بشيء أحبُّ إليَّ مما افترضت عليه) أي ما يجب إلى، ولا طلب القرب لدى مثل، داعماً، افترض عليه، وظاهر الوصول هو الفرض بالاصالة وحمله عليه و على ما أوجبه المكلف على نفسه بنذر وشبهه ممكن وهذا صريح في أن المفروضات أعظم نواباً وأتم قرباً من المندوبات إلا ما حرج بدليل والسبب في ذلك أن الله عز وجل هو الأعلّم بالأسباب التي تقرب العبد إلى محبته وكرامته وتبلغه إلى مرتبة فرضه وولايته فجعل أكبر تلك الأسباب وأعظمها الفرائض وأودع بالآثار على التصبيح بها والتفريط فيها فوجب على السالك المبادرة إلى أدائها والمبالغة في أحكامها وعدم اشتغال عنها بالنوافل لأن النوافل لا تقبل حتى تؤدي فريضة حق الأداء ثم رتب على أداء الفرائض فعل النوافل لتكميل الفرائض وزيادة التقرب ودوام التحجب وقال،

(وأنه لا تقرب إلى بالنافلة حتى أحبه) وذلك لأن السالك لو لم يشتغل بداء الفرائض بالنوافل وضعيع باقي أوقاته في المباحات ولذاتها وأنظم قلبه برغبات الدنيا وشهواتها بعد عن المولى بعبادة الهوى ولم تسف الفرائض له في وقت الأداء ونقصت عن حد الكمال وذهبت كمال التقرب والتحجب بخلافه إذا اشتغل بالنوافل فإنه يوجب كمال الفرائض وزيادة التقرب ودوام التحجب، وهكذا حتى يبلغ مرتبة كمال المحبة فلا يجب إلا الله، والله عز وجل يحبه. ومعنى محبة الله تعالى للمعبود كما ذكره شيخنا المارغين في الأدبدين هو كشف الحجاب عن قلبه وتمكينه من أن يسأ على بساط قرب به فإن ما يوصف به سبحانه إنما يؤخذ باعتبار العايات لا باعتبار المبادئ وهامة حبه سبحانه للمعبود توفيقه للتجاني عن دار الغرور، والترقي إلى عالم النور، والانس بالله والوحشة مما سواه وصيرورة جميع الهموم هماً واحداً انتهى. وفي قوله

الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها. إن دعائي أحبته وإن سألتني

والله في الموضوعين حيث لم يقل إلى جنتي ولا إلى ثوابي وكرامتي ولا إلى يرى به وصلتي دلالة واضحة على أنه ينبغي للمساكين العابد أن يقصد بمبادته ذاته عروجه لأعوام عليها ولا جراه فان الموضع والجراه غيره تعالى ومن كانت عبادته للاغيار لم تصف محبته للولي الجبار. كما قيل لن يصل العهد إلى حقيقة الحرية وقد بقى عليه من غير الله بقية. ثم أشار إلى شرف منزلة المحبة و بعض آثارها بقوله:

(فاذا أحبته كنت سمع الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها إن دعائي أحبته وإن سألتني أعطيتني) ليس المراد ما يفيد من ظاهر (١) قوله العساة من الاتحاد لاستحالة نقل وعقل لأن هذه الاعضاء مختلفة الحقائق والآثار واستحالة اتحاد شيء عن الأشياء معها أمر ضروري لا يقبل الإنكار. فلا بد فيه من تأويل ر لذي يضطر بالبدل على سبيل الاحتمال أني إذا أحبته كنت كسمعه الذي يسمع به وكبصره - إلى آخره - في سرعة الاجابة و قوله: وإن دعائي أحبته إشارة إلى وجه التشبيه يعني أني أحبته سريراً إن دعائي إلى مقاصده كما يجيبه سمعه عند رده سماع المسموعات وبصره عند أرادته ابصار المبصرات، وهكذا. وهذا مثل قول الناس المعروف بينهم: فلان عيني و نور بصري و يدي و عضدي وانصاير يدون به التشبيه في معنى من الدعائي المناسبة للمقام، و يسمون عذات تشبيهاً لميناً بحذف الاداء مثل يريد أسد. ويمكن أن يكون فيه تشبيه على أنه عز وجل هو المطلوب لهذا العهد المحبوب عند سمعه للمسموعات وبصره للمبصرات وهكذا. يعني حتى يسمع المسموعات وبها يرجع إلى والمقصود أنه ينبغي أن يسمع المسموعات وينتهي إلى فلا يصرف شيئاً من حوارجه فيما ليس فيه رضائ، وإليه أشار بعض الاولياء بقوله: ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله. و قال شيخ المعارفين في الاربعين في تأويله: هذا عبارة في القرب و بيسان لاستيلاء سلطان المحبة على ظواهر البدن وإخلائه وسره و علائقه. فالمراد والله أعلم أي إذا أحببت عيني جذبته إلى محل الانس، وسرفته إلى عالم القدس، و صيرت فطرته مستغرقاً في أسرار الملكوت، وحواسه مقصورة على اجلاء أنوار المجبروت فتثبت حينئذ في مقام القرب قدومه بمنزلة بالمحبة لرحمة ودمه إلى أن ينسحب عن نفسه ويذلل عن حسه فتتلاشى الاغيار في نظره حتى أكون بمنزلة سمعه وبصره كما قال من قال

جنوني فيك لا يخفى، ونادى منك لا تجبهو فأنت السمع والابصار والادكان والقلب

أقول: هذا قريب مما نقل عن صاحب الشجرة الالهية أنه قال فيها: كما أن النفس في حال التعلق بالبدن تتوهم أنها هي البدن أو أعضاؤه وإن لم تكن هو ولا فيه فكذلك

(١) قوله: ليس المراد ما يفيد من ظاهر « لان المباركة إذا دلت على معنى متحول لا يلبق»

النفس الكاملة إذا فارقت البدن و قطعت تعلقها من شدة قسوتها و نوريتها و علاقتها
العشقية مع نور الأنوار ، و الأنوار العقلية تقوم أنها هي فتصير الأنوار مظاهر النفوس
المفارقة كما كانت الأبدان أيضاً فهذا هو معنى الاتحاد لا بمعنى ضرورة الشئئين شيئاً
واحداً فإنه باطل ، وقيل المعنى لا يسمع الإيحق والى حق ، ولا ينظر الإيحق والى حق ولا
يبيض الأباذن الحق ، ولا يمشى الاالى ما يرضى به الحق وهو المحق الولي و المؤمن حذاً
الذي راح عنه كل باطل و صار واقفاً مع الحق . و هو قريب مما ذكرناه ثانياً ، ثم نبيه على
جلالة قدره و علومه منزله عنده و كمال عطفه و رحمته عليه عند وفاته آخر أمره . بقوله :

❦ ان يتفوه المستكلم بها أو كان في سائر عباراته و كلامه ما ينافيه فلا بد ان يكون مراده بالعبارة
الاولى معنى غير مستحيل يصح العبارة عنه بتلك العبارة واتحاد الاثنين معنى مستحيل لا يمكن
أن يلتزم به عاقل ، وقد حكى ابن سينا عن عوام الصوفية و أبطال القول به في النمط
السابع من الاسارات و صرح أعاضم الصوفية و علماءهم بأن مرادهم بالاتحاد ليس ما يتبادر الى
أذهان الاكثريين و في أبيات الشبثري .

تعين بود كز هستي جدا شد
نه او بنده نه بنده خود خدا شد
و في كلام محسن الدين ابن عربي و هو من أشد المصيرين على الاتحاد تصريحات
كثيرة بتحقيق الكثرة في الثمينات أي الممكنات تجعل قرينة على أن مراده بالاتحاد غير
ما توهمه عوام الصوفية على ما نقل و كلامه في الاتحاد مزوج مع الحكم بالتعدد و في
الفص الإبراهيمي بشرح القيدري : فالحكم لك بلا شك في وجود الحق و ذلك لأن وجود
الحق من حيث هو هو و احد لا تعدد فيه فالتعدد والتنوع والاختلاف من أحكام مرايا الاعيان
في الوجود الحقاني . ثم قال و ان ثبت أنك موجود أي بالوجود الفاض عليك من الحق
تعالى فالحكم لك بلا شك ، و أمثال ذلك كثيرة جداً في كلامه في كتبه فثبت أن الاتحاد
المتوهم ليس مذهباً لعرفائهم و حكمائهم و علماءهم و أن ما تفوهوا به ليس بالعبارة
عن معنى صحيح نظرياً ذكره الخارج و غيره من العلماء في تفسير هذا الحديث و أمثاله ، و ما
يقال أن مظاهر كلامهم الاتحاد وهم مأخوذون ، المظاهر قلنا المظاهر حجة اذ الم يكن قرينة عقلية
أو نقلية متصلة أو منفصلة على ارادة خلاف المظاهر ، و اذا كان كلام القائلين مماثلة من
قرائن تدل على عدم ارادة معنى مستحيل ولا يحتمل منهم الالتزام به فالتمسك بمظاهر باطل خارج
عن الطريق المستقيم .

قال الشارح : لا بد منه من تأويل وذلك لان الحديث ليس مما يحتمل فيه الوضع والجدل ❦

أعطيته. و ما ترددت عن شيء أنا فاعله كترددني عن موت المؤمن. يكره الموت و
و أكره مساءته .

(و ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددني عن موت المؤمن يكره الموت و أكره مساءته)
قدم شرحه في آخر باب المرض بموهبة الايمان فلا تبهده .

يجب لبدء هذه المعاني عن أذهان عامة الناس ولا نعروى بإتفاق الفريقين وأساند مستفيض عن رسول الله
ص و روثه العامة في صحاحهم وأصحابنا في كتبهم و تكلموا فيه كثيراً ، وأشار الشارح في
المجلد الأول في الصفحة ٢٣٦ و ٢٣٧ و ٢٢١ الى معنى الفناء وذكرنا هناك ما
يؤيده وأورد العلامة المجلسي كلام الشيخ بهاء الدين العاملي في معنى الحديث و جميع
ما ذكره في مرآة العقول بطوله لا يخرج من كلامه ولا حاجة بنا الى نقل ما فيه ، و يكفي
ما أورده الشارح هنا ان شاء الله جزاهم الله عن الدين وأعله خير الجزاء ولا بأس بأن نشير
الى فكتة هنا وهي أن اللفاظ الموضوع في اللغة العربية وسائر اللغات إنما يتبادر منها
المعنى الجسماني و لعل الواضع الأول لم صنع الالهام الاله كالتيار والتفارق والتفارق
والوصول فانها تدل على المكانى منها وهي موجودة في الاجسام فحين جسمانية لا تدل
حين و ذلك في حين آخر يعود عنه أو قريب منه وقد يكون معنيين في حيز واحد كالحرارة
والنور في شملة السراج ، ولا بد من اتحاد المكان ، و اما المعجرات التي لا مكان لها كالنفوس
والمقولات فإذا أطلق هذه اللفاظ عليها مصادر ذهنية منها الى خلافها مقصود بمعنى أنه ليس
تقارن النفس والعقل حلولا فليس النور والحرارة ولا تباين نفس عن نفس بالمكان و ليس
ادراك أحدهما الاخرى و شعورها بها بالتماس ولا جهلها بها وعدم اطلاعها عليها بالعجاب و
البعد كما يتبادر من هذه اللفاظ ولا بد من التعبير عن المقصود بلفظ يقرب المعنى الى
الذهن ولا يحصل الا بتشبيه مهما أمكن والتشبيه لا يستلزم التشريك في جميع الصفات كما
إذا أردنا تشبيه خلق السماء والارض بالباني الذي بيني وبينك فان وجه التشبيه أتمل العقل
لاعدم احتياج المخلوق الى الله بعد حصول الوجود و إذا شبهنا بالشمس والنور فوجه التشبيه
احتياج السماء والارض الى خالقهما بقاء كاحتياج النور الى الشمس لاهي عدم الاختيار في
إغاضة النور و كذلك يحتاج الحكيم الى التعبير عن حال الانسان بعد استكمالها في العلوم
الكلية و به سريع الانقراض من العقول وسديد الارتباط مع الملاء الاعلى ولم يكن رطبه حال
الصبي كذلك وإلناهم الذي يرى الرقبا الصادقة شديد الارتباط مع الروحانيين العالمين
بالمعنويات وليس هذا الربط في المنطقة وليس الربط والاتصال معنى جسمانيا بل هو معنى
لم يوضح له في اللغة كلمة خاصة به لا يتبادر منه الا المعنى المعنوي فاعتبر لفظ يدل على معنى آخر

٨- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن أبي سعيد المقمط، عن أنان بن تغلب، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما أُسري بالنبي صلى الله عليه وآله قال: ياربُّ ما حال المؤمن عندك؟ قال: يا محمد من أهان لي ولياً فقد هان ذني به لمحاربة ونا أسرع شيء إلى نصرته أو ليائي وما ترددت عن شيء أنافعله كتر دُني عن وفاة المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته، وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك، وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك وما يتقرب إليَّ عبد من عبادي بشيء

قوله (لما أُسري بالنبي) «من» قال ياربُّ ما حال المؤمن عندك أي ما قدره ومقرنته وأسرى بالبناء للفاعل والمفعول عن السرى على وزن الهدي وهو السر في الليل ويكون أوله وأوسطه وآخره. يقال سريت الليل وسريت بالليل إذا قطعته بالسير وأسريت بالالف لغة حجازية ويستعملان متعديين بالياء إلى المفعول فيقول سريت بريد وأسريت به إذا جعلته سائراً في الليل وتقييده بالليل في قوله عز وجل وسبحان الذي أُسرى بعده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، للدلالة بتذكير الليل على تقليل مدة الاسراع مع أن المسافة بين المسجدين مسير أربعين ليلة كما صرح به شيخنا المارقي وغيره. ثم بعد ما أشار عز وجل إلى أنه منتقم للمؤمن من أعدائه وناصر له ورؤوف به أشار بقوله :

(وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك) إلى أن كل ما يفعله به من الغنى و

بإليه كالغناء والاتحاد والمحو والوصول فإن الرابطة بين النفس والعقل أشد من رابطة المتعلم والمعلم وقريب من الاتحاد كان ذهن المتعلم دخل في ذهن المعلم ورأى في ذهن معلمه ما استعد لفهمه والتعبير بالاتحاد والغناء أقرب إلى هذا المقصود من التعبير بما يفيد القرب وأمثاله ولا يوجب ذلك تحجير المستمع بعد أن أقاموا قرائن كثيرة على عدم إرادة اتحاد فقير اتحاد جسم و جسم أو حلول عرض و حالة في جسم كما أقاموا قرائن كثيرة على عدم إرادتهم من تشبيه بناء العالم ببناء البيت استثناء العالم عن الله تعالى في بقاء الوجود. و أما الاتحاد الذي يفهم العامة من هذا اللفظ فلا يتصور إلا بين جسمين فكانهم تصوروا أنه العالم جسماً والمخلوق جسماً آخر أو الله العالم عرضاً وحالة والمخلوق جسماً أو بالعكس و جميع ذلك غير معقول و للموام و تدخلهم في الدين ضرر عظيم فقد أوجب بدع الموام الصوفية و دعاويهم و ما لا يعرفون تنفير الناس عن كثير من المبادات و محاسن الشريعة فلا يرغب أحد في تهذيب النفس وتحسين الاخلاق والرياسات المشروعة والاذكار و الادعية و

أحبُّ إليَّ ممَّا افترسَتْ عليه استقرَّب إليَّ بالناقلة حتَّى أُحبَّته فأدبَ أُحبَّيته كنت إذا سمعته الَّذي يسمع به وبصره الَّذي يبصر به ولسانه الَّذي ينطق به ويده الَّذي يمس بها إن دعاني أُحبَّته وإن سألني أعطيتُه.

٩- عليُّ بن إسماعيل، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من استذلَّ مؤمناً استحقَّقه لفلة دات يده واغقره شهر الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق.

١٠- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن معاوية، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لقد أسرى ربِّي بي فأوحى إليَّ من وراء الحجاب ما أوحى وشافهني [إلى] أن قال لي: يا محمد من أدلَّ لي ولياً فقد أصدني بالمحاربة ومن حاربني حاربتُه. قلت: يا ربِّ ومن وليك هذا؟ وقد علمت أن من حاربك حاربك. قال لي: ذاك من أخذتُ ميثقه لك ولوصيك ولندرتكما بالولاية.

١١- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عز وجل: من استذلَّ عبدي المؤمن فقد باررني بالمحاربة فما ترددت في شيء أماناً فاعلمه كتر دُدي في عبدي المؤمن، إنِّي أُحبُّ إقامه فيكره الموت، فأصرفه عنه وإنته ليدعوني في

الفقر وفقرهما فهو خير له وأصلح بحاله وأحفظ لهما من الفساد والهلاك، وإلى ترغيبه في الحمد والشكر في جميع الحالات. والاولى ان من عبادة اسمان يتقدير البعض، ومن الموصولة خيرها دون السكس لعدم الفائدة في الاخبار كما قيل في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وانما اكد مضمون الجملة بان لكونه في محل التردد والانكار لان أكثر الخلق مترددون فيه بل ربما ينكروهم بعضهم وكون الخصال للشيء دس وهو اعلمه بان افعال الله تعالى مبنية على الحكم والمصالح لا يخرج عن مقام التأكيد لانه باطناً لغرض كما قيل في قوله تعالى دو لئن أشركت ليحبطن عملك وانما فصل قوله ولو صرفناه عما قبله لانه كاشف من له اذا كون هلاك دينه في الفقر مثلاً يبين كون صلاحه في الغنى فبينهما كمال الاتصال كما صرح به الشيخ رحمه الله.

« عرس عيوب نفوسهم على البصر به بأدواء التلب والامتعلاج حذراً من التشبه بالصوفية. قد روى عن أمير المؤمنين دعه أنه كان يختار أشق الأمور على نفسه حتى الاماحات فإذا كان شيئان كلاهما مباحين يختار أبعدهما عن اللذة. والرباطة حسنة على كل حال. (ش)

الأمر فأستجيب له بما هو خير له .

قوله (اني احب لقاءه فيكره الموت فأصرفه عنه) أي فأصرف الموت عنه بقا خير احله أو أصرف كره الموت عنه بإظهار اللطف والكرامة والشارة بالجنة على وجه يزيل عنه كراهته ويرغب في الانتقال الى دار القرار . ثم أشار عز وجل الى انه يختار له ما هو أصليح في دينه ودنياه بقوله : (وان له يدعوني في الأمر فأستجيب له بما هو خير له) أي أستجيب له ذلك الامر ان كان خيراً له أو أستجيب له بدلا من ذلك الامر بما هو خير له فيكون من باب تلقى لسائل بغير ما يطلبه للدلالة على أن ذلك المير أحسن بحاله وأنفع له .

استدراك

(١) قوله في الصفحة ٣٨٩) «والظاهر أن الضمير المنصوب» عبارة الخبر غير مستقيمة لا تفسر بغير تكلف لان القائل امام ازم أو علي بن حديد . فان كان الاول كان الواجب ان يقول هجرني لاهجره وان كان الثاني وجب ان يقول قال له يوما يا مرام لا قال لي . وروى الخبر في رجال أبي علي بغير كلمة «لي» والظاهر عافي الوافي في تفسيره يعني هجر عيسى ابا عبد الله «ع» وخرج من عنده بسبب سوء خلقه مع أصحاب أبي عبد الله «ع» وكون مرام منهم وهذا يستقيم من غير تكلف ولا يحتاج الى قراءة نظم على صيغة المتكلم مع الغير لان الظاهر أن شلقان لما هجر الامام وخرج عن داره أبطه بخدمته «ع» وكانوا في مرض الهجر فنبههم الامام على أن يعقوا عن سوء خلقه ولا يهاجروه . (ش)

(٢) (في الصفحة ٣٩٣ في متن الحديث) قوله «فيحرمهم الله وهم أنقياء» من لوازم التعاون والتواصي بين الارحام كثرة المال وسعة الرزق سواء كان المتواسون أنقياء أو فجرة ولازم العكس العكس، كما أن من لوازم البطالة والكسل الحرمان ومن لوازم الجود والكسب كثرة المال نوعاً سواء كان الناحر مؤمناً أو كافراً . وعليهذا فلا يدل الضرر على جواز المعاشرة والمعاشرة مع الفجرة والفساق خصوصاً اذا خاف من سراية أحلاقهم الفاسدة وأعمالهم الفبيحة الى نفسه وإلى أهل بيته فانا مكلفون بمحادة من حاداه وان كان من أقرب الاقرباء قال الله تعالى ولا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاداه ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ومعتلك لأرى تجويز قطع الرحم مطلقاً حيثئذ يل كل صلة لا تستلزم سواة ولا تنافي النهي عن المنكر مثلاً ان كانوا فقيراً فأحسن اليهم وأعطاهم شيئاً يسد خللتهم من غير أن يظهر مودة قلبية تفر بهم أو كانوا في مهلكة نجاهم منها لنفوسهم المحترمة أو كانوا مظلومين وقدر على دفع الظلم عنهم فدفع وأمثال ذلك لم يكن به بأس و

أن كانوا فاسقاً وهذه صلتهم أو كما أن قولهم عليهم السلام نسعة أعيان الرزق في التجارة يشمل ظاهره كل تجارة ولا يبدل على تجويز التجارة المحترمة كذلك الحديث على صفة الرحم وكونها منمة للمال لا يوجب جواز كل معايشة محرمة مع الفاسق كالحضور في مجلس لهوهم وشربهم وأن كان الثمان يوجب كثرة الرزق فتدبر . كان في أصحاب الرسول « من يقاتل أقاربه كإبيه وأخيه ، وقد قتل كعب بن الأشرف اليهودي من بني النضير أخوه من الرضاغة وهو مسلم قُتِلَ غيلة على يده مشهور فإن قيل كيف هذا وقد منع الإسلام عن القتل غيلة وقد ذكرت سابقاً (ص ٣٧٣) أن أصحاب المرويات أيضاً يستقبحون قتل المستأمن والناقل ومن لا يحتمل الخيانة فلا يحترز فكيف قتل كعب بن الأشرف غيلة . قلنا هنا كانت الحرب قائمة و لم يكن أحد منهم يتوقف الفتح بالمسلمين مهما أمكنهم و كان مقام الحرز ومكيدة ولو كان أحدهم منهم استدرك بالمسلمين لم يتعرضوا له حتى يبلغوه مأمناً . (ش)

جدول الخطأ والصواب

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٧	٩	شيئاً	شيئاً
٦٦	١٤	المضفة	المضفة
٧٤	٢٥	ثعلب	ثعلب
١١٣	١٦	أفنيك	أفنيك
١٥٤	٢٦	بئارهم	بئارهم
١٨٤	١٨	تشبيه	تشبيه
١٨٤	٢٣	قد	قد
٢٩٧	٢٢	الك	لك
٣٠٤	٢٤	آلاف حنة	آلاف سنة

الفهرست

باب الاستغناء عن الناس	٢
« صلة الرحم	٤
« البرُّ بالوالدين	١٧
« الاهتمام بامور المسلمين والنصيحة لهم و نفعهم	٢٨
« إجلال الكبير	٣٠
« إخوة المؤمنين بعضهم لبعض	٣١
« فيما يوجب الحق لمن انتحل الايمان و يتقضه .	٣٥
« في أن التواخي لم يقع على الدين وإنما هو التعارف	٦٣
« حق المؤمن على أخيه و أداء حقه	٢٧
« الشراحم والتعاطف	٤٧
« زيارة الإخوان	٤٨
« المصافحة	٥٣
« المعانقة	٥٩
« التقبيل	٦٠
« تذاكر الإخوان	٦٢
« إدخال السرور على المؤمنين	٦٦
« قضاء حاجة المؤمن	٧٢
« السعي في حاجة المؤمن	٧٧
« تفريج كرب المؤمن	٨٢
« إطعام المؤمن	٨٤

٨٩	باب من كسا مؤمناً
٩٠	« في إطفاف المؤمن وإكرامه
٩٤	« في خدمته
٩٤	« نصيحة المؤمن
٩٥	« الإصلاح بين الناس
٩٨	« في إحياء المؤمن
٩٩	« في الدعاء للأهل إلى الإيمان
٩٩	« في ترك دعاء الناس
١٠٦	« إن الله إنما يعطي الدين من يحبّه
١٠٧	« سلامة الدين
١٠٩	« النقيّة
١١٨	« الكتمان
١٢٧	« المؤمن وعلاماته وصفاته
١٢٣	« في قلّة المؤمن
١٢٧	« الرضا بموهبة الإيمان والصبر على كلّ شيء بعده
١٨٤	« في سكون المؤمن إلى المؤمن
١٨٤	« فيما يدفع الله بالمؤمن
١٨٥	« في أن المؤمن صنفان
١٨٨	« ما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به
١٩٤	« شدّة ابتلاء المؤمن
٢٠٨	« فضل فقراء المسلمين
٢١٧	« بدون العنوان
٢١٩	« أن القلب اذنين ينفث فيها الملك والشيطان

باب	٢٢٤	الروح الذي أُيِّد به المؤمن
«	٢٢٦	الذُّنُوب
«	٢٤٢	الكِبَائِر
«	٢٦٤	استِصْغَار الذَّنْب
«	٢٦٦	الإِصْرَار عَلَى الذَّنْب
«	٢٦٨	فِي أَصُول الْكُفْرِ وَأَرْكَانِهِ
«	٢٧٦	الرِّيَاءُ
«	٢٨٤	طَلِبُ الرِّقَاسَةِ
«	٢٨٨	إِخْتِلَالُ الدُّنْيَا بِالدِّينِ
«	٢٨٨	مَنْ وَصَفَ عَدْلًا وَعَمِلَ بغيرِهِ
«	٢٨٩	الْمِرَاءُ وَالْخُصُومَةُ وَمُعَادَاةُ الرُّجَالِ
«	٢٩٣	الْغَضَبُ
«	٢٩٩	الْحَسَدُ
«	٣٠٣	الْعَصِيَّةُ
«	٣٠٥	الْكِبَرُ
«	٣١٣	الْعَجَبُ
«	٣١٨	حُبُّ الدُّنْيَا وَالْحَرَصُ عَلَيْهَا
«	٣٣٣	الطَّمَعُ
«	٣٣٤	الْخَرَقُ
«	٣٣٤	سُوءُ الْخُلُقِ
«	٣٣٦	السُّفْهَ
«	٣٣٨	الْبَذَاءُ
«	٣٤٤	مَنْ يَتَّقِي شَرَّهُ

باب	٣٤٦	البغي
«	٣٤٨	الفخر والكبر
«	٣٥٤	القسوة
«	٣٥٨	الظلم
«	٣٦٦	اتباع الهوى
«	٣٧١	المكر والغدر والخديعة
«	٣٧٤	الكنب
«	٣٨٦	ذي اللسانين
«	٣٨٧	الهجرة
«	٣٩٠	قطعة الرّحم
«	٣٩٣	العقوق
«	٣٩٦	الانتفاء
«	٣٩٦	من أذى المسلمين



من أذى المسلمين